

आदिपुराणम् प्रतिपादित भारत

लेखक

डॉ० नेमिचन्द्र शास्त्री

ज्योतिषाचार्य, एम० ए० (सस्कृत, हिन्दी तथा प्राकृत एव जैनोलौजी),

पी-एच० डी०, डी० लिट्

अध्यक्ष—सस्कृत-प्राकृत-विभाग, एच० डी० जैन कालेज, वाराणसी
(मगध विश्वविद्यालय)

श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला

अस्सी, वाराणसी

श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला

सम्पादक और नियामक

प० फूलचन्द्र सिद्धान्तशास्त्री

डॉ० दरबारीलाल कोठिया, एम० ए० आचार्य, पी-एच० डी०
प्राध्यापक, काशी हिन्दू विश्वविद्यालय



प्रकाशक

मन्त्री, श्री गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला

१/१२८, डुमरावबाग, अस्सी,

वाराणसी-५



प्रथम संस्करण

१९६८

विजयादशमी २०२५



मूल्य ~~₹ १००~~ ₹ ६०.०० सि.प्र.म.



मुद्रक

बाबूलाल जैन फागुल्ल

महावीर प्रेस

बी० २०/४४ भेलूपुर, वाराणसी-१

स्नेहमयी पूज्या जननी जगन्मोहिनीको
सर्विनय और समर्पित
समर्पित

नेमिचन्द्र शास्त्री

प्रकाशकीय

स्वनामधन्य राष्ट्रीय सन्त पूज्य श्री गणेशप्रसाद वर्णीगा नाग शिक्षा और वाङ्मय प्रचारमे युग-युगान्तर तक अमर रहेगा । उन जैमा मनस्वी, समताभावी, विद्वानोंके लिये कल्पवृक्ष और जनमाधारणके लिए पथप्रदर्शक सन्त इस शताब्दीमें दुर्लभ है । उनके नामपर उनकी उदान्त भावनानुसार आध्यात्मिक, दार्शनिक एव तत्त्वज्ञान विषयक मौलिक अप्रकाशित तथा अनुपलभ्य प्रकाशित और नवनिर्मित ग्रन्थोंके प्रकाशनके लिए आजमे २१ वर्ष पूर्व श्रीगणेशप्रसाद वर्णीग्रन्थमालाकी स्थापना की गयी थी । इस ग्रन्थमालामे अब तक १७ महत्त्वपूर्ण ग्रन्थोंका प्रकाशन हो चुका है ।

प्रसन्नता है कि ग्रन्थमाला अपने उद्देश्यानुसार आज एक ऐसी कृतिका प्रकाशन कर रही है जो उक्त क्रममें सर्वथा मौलिक, अभिनव और शोधात्मक है तथा ग्रन्थमालाकी एक अणुपम देन कही जायगी । वह कृति है 'आदिपुराणमें प्रतिपादित भारत' ।

आचार्य जिनसेनके आदिपुराणकी प्रतिष्ठा जैन परम्परा और वाङ्मयमें सर्वोपरि है । वह आर्ष-ग्रन्थोंमे अभिहित है और आवाल-गोपाल उसके स्वाध्यायसे अपनेको कृतार्थ करते हैं । इम्वे कितने ही संस्करण निकल चुके हैं । पर इस महाग्रन्थके अतल सागरमें अन्तर्हित बहुमूल्य रत्न-सम्पदा, जो सांस्कृतिक, सामाजिक, भौगोलिक, आर्थिक और राजनैतिक रूप है, प्रकाशनमें नहीं आ सकी । प्रस्तुत कृतिमें ऐसी ही नयी सामग्रियोंका उद्घाटन किया गया है । सात अध्याओं और उसके विभिन्न परिच्छेदोंमें लेखकने आदिपुराणमें वर्णित भारत और भारतीय जीवनका स्वर्णिम एव विस्तृत चित्रण अङ्कित किया है । इस चित्रणसे अवगत होता है कि भारत आदिपुराणकालर्ष, जो राष्ट्रकूटोंका काल था, सांस्कृतिक और राजनैतिक दृष्टिमे कितना ससृद्ध और विशाल था । किसी भी देशकी समृद्धि उसके आर्थिक साधनों—कृषि, उद्योग, व्यवसाय आदिके अतिरिक्त उन्नत धर्म, नीति, प्रशासन और संगीत, वाद्य, चित्रकला आदिसे ज्ञात की जा सकती है । सुयोग्य विद्वान द्वारा आदिपुराणका समृद्ध भारत और उन्नत भारतीय जीवन केवल अङ्कित ही नहीं किया गया, किन्तु उसके विविध रूपों और सूक्ष्म एव अनुसन्वित तथ्योंको विस्तारके साथ प्रकाशमें भी लाया गया है ।

इस महत्त्वकी कृतिके उपस्थापक हैं भाई डा० नेमिचन्द्रजी शास्त्री, एम ए, पी-एच डी., डी लिट्, अध्यक्ष—संस्कृत-प्राकृत विभाग एच डी जैन

कालेज आरा । आप मेधावी, प्रतिभाशाली और प्रत्युत्पन्नमति मनीषी होते हुए सुलेखक, चिन्तक और प्रवक्ता हैं । प्राकृत, संस्कृत, हिन्दी और अंग्रेजी भाषाओं पर समान अधिकार है । जैन वाङ्मयकी आधारभूत जिस प्राकृतका अध्ययन भाषाविज्ञानकी दृष्टिसे शताब्दियोंसे लुप्त एवं उपेक्षित रहा और जो अपने विपुल साहित्यसे समृद्ध है, उसके क्रमवद्ध अध्ययन-अध्यापनका सर्वाधिक प्रयास आपके द्वारा हो रहा है । प्राकृतके समान संस्कृत और हिन्दीके प्रसार एवं सृजनमें भी आप सलग्न हैं । आपके दो दशकसे ऊपर संस्कृत-प्राकृत-हिन्दीके ग्रन्थ प्रकाशित हो चुके हैं और निरन्तर उनकी संख्या बढ़ रही है । ऐसा अध्ययनशील और अध्ययनसाथी विद्वान् विरल है । आप विद्वत्परिपक्वके अध्यक्ष और ग्रन्थमालाके संयुक्तमन्त्री भी हैं । अपनी मूल्यवान् प्रस्तुत कृति ग्रन्थमालाको प्रकाशनार्थ देकर आपने उसका गौरव बढ़ाया है । इस अवसरपर उन्हें हार्दिक धन्यवाद देते हुए हम संकुचित हो रहे हैं, क्योंकि वे न केवल ग्रन्थमालाके साथी मन्त्री हैं, किन्तु मेरे अभिन्न हृदय सुहृद् भी हैं ।

पूज्या मा श्री ब्र० चन्दाबाई जी अधिष्ठात्री जैन वाला-विश्राम आरा और श्रीमती युवराज्ञी लक्ष्मीदेवी मुधौली स्टेट (Mudholi State) दक्षिण भारत (हाल वाराणसी) को नहीं भुलाया जा सकता, जिन्होंने इस ग्रन्थके प्रकाशनमें आर्थिक सहायता प्रदानकर स्तुत्य साहित्य-प्रेम और उदारताका परिचय दिया है ।

प्रिय बाबूलालजी फागुल्ल सचालक महावीर प्रेस वाराणसीने ग्रन्थके शीघ्र मुद्रण और सौन्दर्यमें सहजभावसे योगदान किया, उसके लिए उन्हें हृदयसे धन्यवाद है ।

आश्विन शुक्ला १५,
वीर निर्वाण सं० २४९४
६ अक्टूबर १९६८ ई०

दरबारीलाल कोठिया
मन्त्री
श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला

PREFACE

The Ādi-Purāna of Acharya Jinasena (900 A D) is an encyclopaedia of India and Indian life Spread over forty-seven Parvans, it deals with Jain Metaphysics, religion and ethics as it throws comprehensive light on social, geographical, cultural and economic conditions of contemporary India — all on the pivot of the first Tirthankara, Rsabhadeva and his worthy son Bharata

Dr Nemichandra Sastri, Jyotiṣācharya, Nyāya-Kāvya-Jyotiṣa-tīrtha, Sāhitya-ratna, M A (Sanskrit, Prakrit and Hindi), Ph D, D Litt, Head of the Department of Sanskrit and Prakrit, H D Jain College, Arrah, has handled this important work in Lucid and persuasive Hindi He has brought to the fore the diverse aspects of the Mahāpurāna with emphasis on cultural materials He has brought his extensive study, sympathetic understanding and critical exposition to bear upon the subject

I am sure such a comprehensive approach will not only give a fillip to Jain studies but also evoke sincere appreciation from the scholarly world

3 10 68.

Dr. S. Bhattacharya

Director of Sanskrit Studies and Research,

Mayurbhanj Professor of Sanskrit,

&

Head of the Deptt of Sanskrit & Pal,

BANARAS HINDU UNIVERSITY

VARANASI-5

[हिन्दी-रूपान्तर]

आचार्य जिनसेन (१०० ई०) का आदिपुराण भारत तथा भारतीय जीवनका एक विश्वकोश है । इसके ४७ पर्वों में जैनधर्मके प्रथम तीर्थङ्कर भगवान् ऋषभदेव और उनके सुयोग्य पुत्र भरतको आधार बनाकर तत्कालीन भारतकी सामाजिक, भौगोलिक, सांस्कृतिक और आर्थिक स्थितिपर विस्तृत प्रकाश डाला गया है तथा जैनधर्म, जैनाचार और जैन तत्त्वज्ञानका सुन्दर विवेचन प्रस्तुत किया है ।

डा० नेमिचन्द्र शास्त्री, एम० ए, पी-एच० डी०, डी०, लिट्, अध्यक्ष—संस्कृत-प्राकृत विभाग, हरप्रसाददास जैन कालेज आराने इस महत्त्वपूर्ण ग्रन्थपर हृदयग्राही एवं सुस्पष्ट हिन्दी-भाषामें प्रस्तुत कृति उपस्थित की है और उसकी सांस्कृतिक सामग्रीपर विशेष बल देते हुए महापुराणके विविध रूपोंको प्रकाशमें लाया है । इससे उनकी प्रकृत विषयपर गम्भीर अध्ययन, सुरुचिपूर्ण मेधा-शक्ति एवं आलोचनात्मक अनुशीलनमें सुदक्षता स्पष्ट परिलक्षित होती है ।

मुझे दृढ़ विश्वास है कि इस प्रकारके विस्तृत मूल्याङ्कनसे न केवल जैन शास्त्रोंके अध्ययनको प्रोत्साहन ही मिलेगा, अपितु विद्वत्संसारसे यथार्थ प्रशंसा भी प्राप्त हो सकेगी ।

३-१०-६८

}

डा० सिद्धेश्वर भट्टाचार्य

निर्देशक—संस्कृत-अध्ययन और शोध

संस्कृतके मयूरभञ्ज-प्रोफेसर

अध्यक्ष—संस्कृत-पाली विभाग

काशी हिन्दू विश्वविद्यालय, वाराणसी

पुरोवाक्

लोकस्य कुशलाधाने निरूढं यस्य कौशलम्—आदि० ३१।१००

आदिपुराणका आजसे कई वर्ष पूर्व स्वाध्याय किया था। इस ग्रन्थकी सांस्कृतिक सामग्रीने मुझे उसी समय अपनी ओर आकृष्ट किया और इच्छा उत्पन्न हुई कि इस महनीय ग्रन्थके आभ्यन्तरमें छिपे हुए रत्नोंको प्रकाशमें लाया जाय। मेरी दृष्टिमें आदिपुराणके इस आकर्षणका कारण उसमें विवेचित लोकजीवनका यथार्थ चित्रण ही है। स्वयं जिनसेनने लोकजीवनके विश्लेषणको कवि-कौशल कहा है। इस ग्रन्थमें गुप्त एव गुप्तोत्तरकाल ९ वीं शताब्दी तककी सम्यक्ता और सांस्कृतिक जीवन्त चित्रण किया गया है। भारतीय समाजके घटना-सघातोंके अकनके साथ आर्थिक और आध्यात्मिक जीवनका समन्वितरूपमें अपूर्व चित्रण आया है। जिनसेनने मानवको केन्द्र मानकर उसके समग्र विकासके लिए आदि-तोर्यङ्कर ऋषभदेव और भरत चक्रवर्ती जैसे समाजशास्त्रीय नेताओंका चरित निबद्ध किया है। इस चरितवर्णन-क्रममें भौगोलिक, आर्थिक, सामाजिक, राज-नैतिक, कला और साहित्य सम्बन्धी एव अन्य सांस्कृतिक उपकरणोंका विवेचन भी होता गया है। अजन्ता और एलोराकी मूर्तियों एव चित्रोंमें कलाके जिस शिल्प का दर्शन होता है उसका शब्दचित्र आदिपुराणमें अंकित है।

सत्ता, संपत्ति और प्रतिष्ठाकी आवश्यकता, महत्त्व एव उपयोगितापर प्रकाश डालते हुए भी उक्त तीनोंका अहिंसात्मक वर्णन कर गुप्तोत्तर युगके स्वस्थ मनुष्य, स्वस्थ समाज और लक्ष्य प्राप्तिके स्वस्थ साधनोंका वर्णन आया है। जिन क्षमा, मार्दव आदि गुणोंसे व्यक्तिका परिशोधन होता है, उन गुणोंका सामाजिक-करणकर आदर्श समाजका रूप ग्रथित किया है। आदिपुराणमें चित्रित समाजका प्रत्येक व्यक्ति समाजके प्रत्येक सदस्यके साथ सहयोग और सहकारिताका जीवन-यापन करनेका अभ्यासी है तथा प्रत्येक सदस्य श्रम-संपादन द्वारा कर्मभूमिका यथार्थ अधिकारी बन आलस्य एव शोषणका परित्याग करता है।

आदिपुराणके समाजका विकास परिवारके मध्यसे होता है। जनसंख्या और आवश्यकताओंकी वृद्धि होनेपर अनेक जटिल समस्याएँ उत्पन्न होती हैं, जिनका समाधान आदिपुराणमें श्रम एव उत्पादनके सिद्धान्त द्वारा किया गया है। वस्तुतः आदिपुराणकी दृष्टिमें श्रम मनुष्यकी सांस्कृतिक आवश्यकता है और यह है सभ्यताका मूलस्रोत। कर्मभूमिके संचालनके मूलमें दो ही तत्त्व हैं—(१) श्रम एव (२) उत्पादन। अतः उपयोगी वस्तुओंकी प्रचुरता समाज-प्रतिष्ठाका साधन नहीं है, प्रतिष्ठाका साधन है सांस्कृतिक जीवन। व्यक्ति और समाजके कुछ मूल्य होते हैं। इन मूल्योंकी प्राप्ति ही सामाजिकता है। जो मनीषी, समाजशास्त्री

जीवनमृत्योके प्रतिपादनमें जितना गंजम रहता है वह गमाज-गमटनी मित्रानों का उतनी ही जागरूकताके साथ बर्णन करता है।

आदिपुराणमें जिस भावना का विधान किया गया है वह भावना नीति के और आध्यात्मिक दोनों ही दृष्टियों से समृद्ध है। इस प्रकार कला-साहित्य के माध्यमों के सभी वर्गों के व्यक्तियों की आस्था थी। सामाजिक मान्यताओं, आदर्शों का विश्वास कलाके माध्यमसे व्यक्त हुआ है। इति, चित्र, मूर्ति एवं नृत्य-कलाएँ सागोपाग विवेचन के वातका प्रमाण हैं कि आदिपुराणों का भावनात्मक दृष्टि-से समृद्ध था। भौतिक आवश्यकताओं की पूर्ति के लिए विवेक तथा नीति आवश्यकता नहीं थी। नये-नये कलाओं, मानविक एवं सामाजिक मान्यताओं का प्रतिपादक अरुण करनेमें सक्षम है। इति का वर्णन-साहित्य में निर्माण के माध्यम-जिक विकासके हेतु वर्ण-व्यवस्था, पंचांग, धर्म-संन्यास, सु-व्यवस्था-वर्ण, सौन्दर्य-चेतनाका तृप्तिक-लक्षण है। यह अन्तर्गत एवं व्यापक है। अतः लिए शिक्षा-साहित्यका प्रसार विद्यमान है।

आदिपुराणकी दृष्टिमें त्रेकल गमम मरणपरान्त ही मायाविद् जीवन-यापन करना उपादेय नहीं है, अपितु अनेक जीवनों की परम्परावादी परीक्षा । करना और मोक्षलाभपर्यन्त आध्यात्मिक जीवन यापन करना उपादेय है । गुनी ज्ञान, नाम-करण, उपनयन आदि यस्मात् व्यक्तित्व एक जीवन्मूर्ति ही महनीय तथा है, पर दीक्षान्वय और क्रियान्वय-क्रियामें स म जन्मान्तर्गत शुद्धि-निर्वाण प्राप्ति साधन बनती है ।

आदिपुराणके अनुसार 'यदि नमाजमे अलग नही रह पाता है'। आ सामाजिकताका निर्वाह करनेके लिए आर्थिक गतुंग, भूमि, उपासन एवं उपा आचार-विचारका पालन करना अनिवार्य कर्तव्य है। जीवनही अर्थात् जीवन भरणभूत चैष्टाओकी प्राप्ति धर्म, दान और कलाके द्वारा ही होती है।

शृंगारके प्रसाधन, मनोविनोद, क्रोडा-उत्थान आदि भी सामाजिक प्रकाशके लिए आवश्यक हैं। जीवनकी अवधारणाएँ और सामाजिक मूल्योंकी प्राप्ति साधन सर्वांगीण सांस्कृतिक जीवन ही होता है। अत आदिपुण्यमें विवेचित भारतीय संस्कृतिको प्रस्तुत करनेमें सप्त परिवर्तनोंमें विभक्त कर विवेचित किया है। ये सप्त परिवर्तन निम्न प्रकार हैं—

१ गादिपुराणका सांस्कृतिक महत्त्व एवं उसका पुराण और काव्यशास्त्रीय स्वरूप-निर्धारण ।

२. भौगोलिक—ग्राम, नगर, वन, पर्वत, जीव-जन्तु आदिका निरूपण ।

३. समाजगठन एव सामाजिक सस्याएँ ।

४ सांस्कृतिक जीवनके उपकरण, भोजनपान, वस्त्राभूषण, श्रृंगारिक प्रसाधन

एव मनोविनोद-क्रीडा-उत्सवादि ।

५ शिक्षा, साहित्य, वाङ्मय एव कला-कौशल ।

६ आर्थिक विचार, अर्थ-समृद्धि एव राजनैतिक सिद्धान्त ।

७ धर्म और दर्शन भावना ।

आदिपुराणमें वर्णित समाजका क्षेत्र परिवार, गोत्र, वर्ण, जाति, आश्रम आश्रितो तक ही सीमित नहीं है अपितु जनपदविशेषके समुदाय तक व्याप्त है । यही कारण है कि आदिपुराणमें विभिन्न जनपदके नर-नारियोंको मामुदायिक अभिरुचिका निरूपण भी उपलब्ध होता है । यथा—कृष्णटकवासियोंको हरिद्रा, ताम्बूल और अजनप्रिय कलिंगवासियोंको कला-कौशलकी अभिरुचिवाला, पाण्डवोंको युद्धप्रिय एव चौलोको मधुरगोष्ठिप्रिय कहा है ।

प्रथम परिवर्तमें आदिपुराणका सांस्कृतिक महत्त्व प्रतिपादित किया गया है और बृहत्तरभारतकी सीमा भी वर्णित है । सांस्कृतिक उपादानों, सस्याओं, परम्पराओं, मूल्यों एव व्यवस्थाओंका सुस्पष्ट विवेचन भी सांस्कृतिक जीवनके अन्तर्गत निरूपित है । मानवजीवनके निर्वाहमें मानसिक स्वभाव, सदाचारवृत्ति एव अभ्यस्त संस्कारोंका बड़ा महत्त्व है । जिनसेनका दृष्टिविन्दु है कि समाजको संस्कृत करनेमें व्यक्तियोंके स्वभाव और रुचियोंका अध्ययन किया जाय । उनके मतानुसार सदाचार निर्माणमें तीन बातें प्रधान होती हैं—

१ स्वभाव

२ संस्कार

३ मनोभाव

सांस्कृतिक दृष्टिसे सामाजिकताके विकास-हेतु सेवा, वात्सल्य, श्रम, उत्पन्न, सहयोग और पारस्परिक आस्था अपेक्षित है । वैयक्तिक दृष्टिसे प्रेम, समय और सहानुभूतिकी जितनी आवश्यकता है उससे कहीं अधिक सामाजिकताके विकासकी दृष्टिसे समुदायको गठित करनेमें वैयक्तिक वृत्तियोंका परिष्करण अपेक्षित होता है । अतः प्रथम अध्यायमें आदिपुराणकी वाङ्मय विधाका निर्धारण कर उसके सांस्कृतिक महत्त्वका प्रतिपादन किया गया है ।

द्वितीय अध्यायमें जनपद, नगर, ग्राम, मटम्ब, खेट, नदियाँ, वन, पर्वत एव जीव-जन्तुओं आदिका निरूपण किया है । भौगोलिक प्रतिपादनमें यह दृष्टिकोण रहा है कि प्राचीन स्थानोंकी पहिचान आधुनिक स्थानोंसे की जा सके । डॉ० डी० सी० सरकारने 'studies in the geography of ancient and medieval India' ग्रन्थमें पौराणिक जनपदोंका विश्लेषण किया है । इसी ग्रन्थका अनुकरण कर आदिपुराणके भौगोलिक स्थलोंकी निष्पत्तियाँ अंकित की गई हैं ।

तृतीय परिवर्तनमें समाजगठन और सामाजिक संस्थाओंका वर्णन किया गया है। आदिपुराणकी सामाजिक संस्थाओंके अध्ययनमें कई निष्पत्तियाँ प्रस्तुत होती हैं—

१. आदिपुराणका समाज कुल और पञ्चारोकी गीमाग घागे वटकर धार्मिक और जनपदीय पदेशों तक विस्तृत हुआ। फलतः धर्मशास्त्रोंमें एक ऐसी संस्थाका रूप ग्रहण किया, जिन्हें एक साथ विशालाय, न्यायालय एवं मनोरंजन-नालयका मिश्रितरूप कहा जा सकता है।

२. आदिपुराणके समाजमें नारीकी स्वतन्त्र स्थिति थी और न्याय पञ्चार-के लिए अभिजाप नहीं मानी जाती थी। उसका मूल्य भी पञ्चार और समाज-में पुत्रके समान ही था।

३. वर्णाश्रम-व्यवस्था गुण-कर्मानुसार प्रतिष्ठित की गई, जो आगे चलकर जन्मनाके रूपको प्राप्त हुई।

४. सामाजिक संस्थाओंका महत्त्व समझन, मह्योग एवं सामाजिकतामें विकासकी दृष्टिसे अधिक था। इन संस्थाओंमें एक साथ अनेक व्यक्ति मिलकर अपने शारीरिक, मानसिक और आत्मोत्थान सम्बन्धी समस्याओंका समाधान देते थे।

चतुर्थ परिवर्तनमें आहारपान, वस्त्राभूषण, क्रीडागिनोद, गोष्ठियाँ एवं व्रतोत्सव आदिरूप सांस्कृतिक जीवनका विश्लेषण किया है। नि मदेह गुप्तान्ते पश्चात् भी कई शताब्दियों तक भारतकी आर्थिक और सांस्कृतिक समृद्धि तदवस्थवनी रही। इस परिवर्तनके अध्ययनसे यह स्पष्ट जाना जा सकेगा कि आदिपुराणके भारतमें सांस्कृतिक जीवन कितना समृद्ध था।

पंचम परिवर्तनमें शिक्षा-साहित्य और कलाका प्रतिपादन किया गया है। जिनसेनने काव्यके स्वरूप-रचनमें कई नवीनताएँ और मौलिकताएँ अंकित की हैं। उनका काव्य-रचनातन्त्र विशेषरूपसे अध्ययनीय है। कलाओंमें चित्र, संगीत, नृत्य और मूर्तिकलाका अच्छा विवेचन किया है। चित्रकलामें रेखा तथा रंगों द्वारा भावनाओंका प्रसारण किया गया है। रेखाओंसे भावोंके मनारमें विशेष सहायता मिलती है। यथा—खड़ी रेखा आशा, जीवन-उत्साह आदिका एवं पड़ी रेखा मृत्यु, नश्वरता, स्थिरता आदिका बोध कराती है। रेखासे रंग भी प्रदर्शित किये गए हैं तथा इससे रूप या आकृतिकी भी रचना हुई है। जिनसेन द्वारा प्रतिपादित चित्रकी रेखाएँ मनपर प्रभाव छोड़ती हैं। रंगोंद्वारा सौन्दर्य-बोध उपस्थित किया गया है। कौन-सा रंग किस पृष्ठभूमिमें कितन सवेदनको उत्पन्न कर सकता है, इसका आदिपुराणकारने सुन्दर चित्रण किया है।

चित्रकलाके बाद संगीतका द्वितीय स्थान है। संगीत वह ललित कला है जिसके द्वारा संगीतज्ञ अपने हृदयगत सूक्ष्म भावोंको स्वर तथा लयको सहायतासे प्रकट करता है। संगीत द्वारा मानवमात्रके हृदयका रजन होता है। भारतीय

दृष्टिसे सगीत सम्पूर्ण शरीर है, जिसमें शब्द मस्तिष्क है, स्वर हृदय तथा लय रक्त है। इस प्रकार आदिपुराणमें सगीतका स्वरूप उपस्थित किया गया है। बताया गया है कि मन्दसप्तक हृदयसे गाया जाता है, मध्यसप्तक कंठसे तथा तारसप्तक मस्तिष्कसे गाया जाता है। प्राचीन वाद्य एवं स्वरोंके आरोह-अवरोहका चित्रण भी आया है।

प्रकृतिकी समस्त क्रियाओं—सहार तथा सचारका प्रतीकीकरण नृत्यकी अवधारणामें निहित है। नृत्यद्वारा अनेक प्रकारके भावोंका सम्प्रेषण किया गया है। सामाजिक नृत्योंके समय सवेगो, विचारो, भावो आदिको जब समूहके सभी लोग साथ-साथ ग्रहण करते हैं तब सामूहिक एकताका भाव जाग्रत होता है। नृत्य द्वारा घृणा, द्वेष, क्रोध, दुःख, आनन्द, हास्य, विस्मय आदि भावोंका प्रदर्शन किया जाता है।

आदिपुराणमें धार्मिक विश्वासो और रीतियोंकी अभिव्यञ्जना वास्तुकलामें हुई है। समवशरणकी रचनामें सौन्दर्य-बोधके साथ धार्मिक भावना भी प्रस्फुटित हुई है। इस प्रकार कलाओका अकन अपने पीछे परपराओका इतिहास छिपाये हुए है।

षष्ठ परिवर्तमें आर्थिक और राजनैतिक विचारोंकी अभिव्यक्ति की गई है। आर्थिक दृष्टिसे भारत आदिपुराणके समयमें आजसे कहीं अधिक सम्पन्न था। अतः अर्थके समस्त अंगोंका प्रतिपादन किया गया है। आदिपुराणकारका यह मत है कि दडधरके अभावमें प्रजामें मत्स्य-न्याय प्रचलित हो जाता है। दडके भय से ही समाजकी दुष्प्रवृत्तियोंका नियन्त्रण किया जाता है। अतः दडधरकी आवश्यकताका वर्णन करते हुए लिखा है—

दण्ड-भीत्या हि लोकोऽयमपथ नानुधावति ।

युक्तदण्ड धरस्तस्मात् पार्थिव पृथिवीं जयेत् ॥

—आदि० १६।२५३

अंतिम परिवर्तमें दर्शन और धर्म भावनाका सर्वेक्षण किया गया है।

इस प्रकार इस ग्रन्थमें आदिपुराणमें प्रतिपादित तथ्योंके आधारपर गुप्तोत्तर-कालके भारतकी सांस्कृतिक समृद्धिका लेखा-जोखा प्रस्तुत करनेका प्रयास किया है।

इस रचनाके निर्माण और प्रकाशनमें मुझे अनेक सहयोगी मित्रों और गुरु-जनोसे प्रेरणा प्राप्त हुई। मैं सर्वप्रथम इस ग्रन्थको शीघ्र ही प्रकाशमें लाने वाले श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमालाके विद्वान् मन्त्री डॉ० प्रो० दरबारीलाल कोठिया एम० ए०, पी०एच० डी०, न्यायाचार्य, शास्त्राचार्यका हृदयसे आभार स्वीकार करता हूँ। उनकी अनेक कृपाओंमेंसे यह भी एक कृपा है कि जिसके कारण इस ग्रन्थकी पाण्डुलिपि मेरी अलमारीमें बन्द न रहकर प्रेसको मुद्रणार्थ शीघ्र ही प्राप्त हो गई और उन्होंने स्वयं ही प्रूफ-सशोधनमें घोर श्रमकर मेरी प्रकाशन-सम्बन्धी

इच्छाको पूर्ण किया। मैं साधुवाद देकर उनके इस उपकारका महत्त्व कम नहीं करना चाहता। मुद्रणमें सहयोग देने वाले और मीठी चाय पिलाकर तृप्त करने-वाले मुद्रणकलाके विज्ञ भी भाई बाबूलाल जी फागुल्लको भी मैं साधुवाद समर्पित करता हूँ। ग्रन्थ-निर्माण और उसकी पाण्डुलिपि तैयार करनेमें सहयोग देनेवालों में सर्वप्रथम मैं साध्वी तपस्विनी माँश्री चन्दावाईजी का आभार स्वीकार करता हूँ जिनका, पुत्रवत् वात्सल्य मुझे प्राप्त है। मैं अपनी पत्नी श्री सुशीलादेवीजी को भी नहीं भूल सकता हूँ, जिसकी सुव्यवस्था और सेवाके फलस्वरूप मुझे स्वाध्याय करनेके लिए पूर्ण सुविधा और समय प्राप्त होता है। पाण्डुलिपिके तैयार करनेमें मैं अपने प्रिय शिष्य डॉ० कृष्णमोहन अग्रवाल एम० ए०, पी-एच० डी० को हृदयसे आशीर्वाद देता हुआ उनकी मंगलकामना करता हूँ जिन्होंने अपने बहुमूल्य समयमेंसे एक सप्ताहका समय गुरु-दक्षिणामें समर्पित किया और अहर्निश कठोर श्रमकर मेरी खरोष्टी और ब्राह्मीको नागरीका रूप दिया।

चित्रकी साज-सज्जाके लिए पटना कलाके अन्तिम चित्रकार श्री महावीर प्रसाद वर्मा चित्रकला-अध्यापक श्री जैन वाला-विश्राम आराका आभारी हूँ, जिन्होंने आदिपुराणके आभूषणों एवं तीर्थंकरके पञ्चकल्याणकोके चित्र अंकित किये हैं। आदिपुराणमें प्रतिपादित भारतके राष्ट्रोंका मानचित्र मगधविश्वविद्यालयके अंगीभूत एच० डी० जैन कालेज आराके भूगोल-विभागके प्राध्यापक श्री 'हक' द्वारा निर्मित है। मैं हक साहबका हृदयसे आभार स्वीकार करता हूँ।

मेरे नम्र अनुरोधको स्वीकार कर श्री डॉ० प्रो० सिद्धेश्वर भट्टाचार्य एम० ए०, पी-एच० डी०, डी० लिट्, न्यायाचार्य, अध्यक्ष—संस्कृत-पालि विभाग, काशी हिन्दू विश्वविद्यालयने प्रस्तावना लिखनेकी कृपा की। मैं डॉ० भट्टाचार्यजीके इस अनुग्रहका आभारी हूँ।

सहयोगियोंमें डॉ० प्रो० राजाराम जैनको भी साधुवाद देता हूँ, जिनसे समय-समयपर सहयोग मिलता रहता है। शब्दानुक्रमणिका तैयार करनेमें प्रिय श्रीसुरेन्द्रकुमार एम० ए० से सहयोग प्राप्त हुआ है। अतः उन्हें भी मैं आशीर्वाद देता हूँ। अन्तमें इस ग्रन्थके प्रकाशनका सारा श्रेय श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला वाराणसीको प्राप्त है।

भोलाभवन, १ महाजनटोली, आरा

विजया दशमी
वीर निर्वाण २४९४ }

नेमिचन्द्र शास्त्री

आदिपुराणमें प्रतिपादित भारत

विषय-सूची

प्रथम अध्याय	१-३५
आदिपुराणका सांस्कृतिक महत्त्व	१
आदिपुराणका बृहत्तर भारत विस्तार-सीमा	२
आदिपुराण और इतिहास—सिद्धसेन, समन्तभद्र, यशोभद्र आदिका मक्षिप्त परिचय	६
आदिपुराण और काव्यतत्त्व समीक्षात्मक विश्लेषण	१०-१६
प्रबन्धकाव्यके गुण	१७
वाङ्मयग्रन्थनकी शैलियाँ	१७
पुराणतत्त्व	१८
पुराणका वर्ण्य विषय	१९
आदिपुराणका वर्ण्य विषय	२०
आदिपुराणके अध्ययनसे निष्पन्न पुराणतत्त्व	२२
आदिपुराणकी मक्षिप्त कथावस्तु	२२-२७
आदिपुराणके रचयिता जिनसेन और गुणभद्र	२८
जिनसेन परिचय	२८
जिनसेनका समय	३०
जिनसेनकी रचनाएँ	३१
पाश्चात्त्यदय	३२
गुणभद्राचार्यकी रचनाएँ	३३
जयधवला टीका	३३
आत्मानुशासन	३३
जिनदत्तचरित	३४
द्वितीय-अध्याय	३६-१२४
आदिपुराणमें प्रतिपादित भूगोल	३६
वैदिकपुराणोंमें वर्णित भूगोलके साथ तुलनात्मक समीक्षा	३९
जम्बूद्वीप तुलनात्मक विवेचन	४१
भारत क्षेत्र	४३

अग, अपारान्तक, अभिसार, अवन्ती, अश्मक,	
आनर्त आदि जनपद	४७-७१
ग्राम	७१
नगर	७२
खेट	७५
खर्वट	७६
मडम्ब	७७
पत्तन	७७
द्रोणमुख	७८
सवाह	७९
सग्रह	७९
घोष	८०
आकर	८१
राजधानी	८१
अपराजित, आम्बरतिलक, अमरावती, अयोध्या,	
अरजस्का आदि नगर	८२-९४
नदियाँ, पर्वत और वनप्रदेशका सामान्य स्वरूप	९५
अम्बर्णा, अरुणा, इक्षुमती, कपीवती, कालतोया,	
कालमही आदि नदियाँ	९६-१०५
ऋक्षवान्, ऋष्यमूक, कनकाद्रि, कम्बलाद्रि प्रभृति पर्वत	१०५-१११
वनप्रदेश—माल्यवतीतीरवन, सिन्धुतटवन, दक्षिण	
समुद्रतटवन आदि	११२-११७
वृक्ष-सम्पत्ति—फलवृक्ष, शोभावृक्ष—	११८
पुष्प-पादप और लताएँ	११९
जीवजन्तु	१२०
पालतू पशु, वन पशु आदि	११०-१२४
तृतीय अध्याय	१२५-१२०
समाजगठन, सिद्धान्तोका निरूपण	१२५-१३०
सामाजिक सस्था स्वरूप निर्धारण	१३०-१३२
आदिपुराणकी सामाजिक सस्थाएँ	१३२
कुलकर-सस्था	१३४
कुलकर और मन्वन्तर सस्थाका तुलनात्मक विवेचन	१३६-१४०
समवशरण-संस्था	१४०

समव्यवस्थाके समाजशास्त्रीय गुण	१४२
चतुर्विध मघ-संस्था	१४३
साधु-संस्था	१४४
गृहस्थ-संस्था	१४६
वर्ण और जाति-संस्था	१४७
आदिपुराणमें प्रतिपादित वर्ण-व्यवस्थाका आधार	१४९
आदिपुराणमें वर्णित जातियाँ—कुलाल, कुविन्द, नैगम आदि	१५३-१७
आश्रम-संस्था	१५७
आश्रम-संस्थाका समाजशास्त्रीय आधार	१६०
विवाह-संस्था और विवाहके उद्देश्य	१६०
वरणयोग्यता	१६१
विवाह-विधि	१६२
संस्कार-संस्था १६४
गर्भान्वयक्रियाएँ	. १६५
दोषान्वयक्रियाएँ १६७
क्रियान्वयक्रियाएँ	.. १६८
संस्कारविधानका समाजशास्त्रीय विश्लेषण	. . १६९
कुल-संस्था	१७०
कुलसंस्थाका महत्त्व	१७१
परिवार-संस्था	१७१
परिवारसंस्थाके कार्य	१७१-१७२
उत्तराधिकार	१७५
परिवारमें नारीका स्थान	.. १७६
कन्याकी स्थिति	१७६
गृहिणीकी स्थिति	१७८-१८२
विधवाकी स्थिति	. १८२
वारागनाकी स्थिति	... १८३
धार्मीकी स्थिति	१८४
पुरुषार्थ-संस्था	१८६
धर्मालय-संस्था	१८८-१९०
चतुर्थ अध्याय	१९१-२५७
नगरातिना स्वयं	... १९१
भोजन-भोजन	१९२

अन्नभोजन—	—साठी, शालि, कलम, व्रीहि, सामा, नीवार आदि	१९३-१९६
पक्वान्न—	महाकल्याण, अमृतगर्भमोदक, अमृतकल्प, अपूय आदि	१९६-१९७
फल—	—आम्र, जम्बू, पनस, लकुच, केला दाडिम, मातुर्लिग आदि	१९७-१९८
पेयपदार्थ—	सुरा, मैरेय, क्षीर, जल, सीधु आदि	१९९-२००
अन्य उपभोग्य पदार्थ		२००
भोजनशालामें प्रयुक्त पात्र		२००
वस्त्र		२०१
वस्त्रोके प्रकार—	क्षौम, दुकूल, अशुक, शुक्च्छायाशुक	२०२-२०६
उपानत्क—	जूतो और पादुकाओका निरूपण	२०६
आभूषण		२०८
मणियाँ		२०८
सिरके आभूषण—	चूडामणि, किरीट, मुकुट, मोलि, उत्तस आदि	२०९-२१०
कण्ठाभूषण—	अपवर्त्तिका, अवघाटक, इन्द्रच्छन्दहार,	
उपशीर्षक आदि		२१०-२१५
हारोके पचवन भेदोका निर्देश		२१६
कर्णभूषण—	कुण्डल, मणिकुण्डल, रत्नकुण्डल, आदि	२१७-२१८
कराभूषण—	अगद, केयूर, कटक, मुद्रिका आदि	२१८-२१९
कटि आभूषण—	मेखला, रशना, काञ्ची, मेखलादाम आदि	२२०
पादाभूषण—	नूपुर, तुलाकोटिक, गोमुखमणि	२२१-२२२
प्रसाधन सामग्री		२२२
केशरचनासम्बन्धी सामग्री—	कवरी, घम्मिल आदि	२२२
मुखसौन्दर्य प्रसाधन सामग्री—	ललाट तिलक, पत्ररचना आदि	२२५
अन्य शारीरिक अंग-प्रसाधनसामग्री—	कर्पूर, चन्दन,	
आलक्तक आदि		२२६-२२८
उपयोगमें आनेवाली पुष्पनामावली		२२९
वाहन		२३१
अश्व और उनकी गतियाँ		२३२
गजवाहन, गजोके भेद		२३३
शिविका, रथ, विमान आदि		२३६-२३८
क्रीडा-विनोदोका औचित्य		२३८
कन्दुकक्रीडा		२३९
सहकारवत्तक्रीडा		२४०
वत्त-जलक्रीडाएँ	 २४१

दाउ-दोला-श्रुतु-क्रीडाएँ	२४२
नाट्यक्रीडा	२३३
प्रहेरिया-जतुरज्जन	२४३
वाद्याली क्रीडा	२४४-२४५
मृगया-विनोद	२८६
गोत-गोष्टी	२८६
वाज-गोष्टी	२४८
रवा-गोष्टी	२४८
जल्प-गोष्टी	२४८
राव्य-गोष्टी	२४८
पद-गोष्टी	२४९
पला-गोष्टी	२४९
विद्याउवाद-गोष्टी	२५०
नृत्य-गोष्टी	२५०
प्रेमण-गोष्टी	२५१
पीणागोष्टी	२५१
चित्रणगोष्टी	२५१
उत्तम एव द्रनोपवास	२५२-२५३
जमो-पत्र	२५३
त्रिपल्लोत्तम	२५४
कर्णरूदिदिनोत्तम	२५४
नमाभिषेकोत्तम	२५६
द्रनोपवास	२५७

पञ्चम अध्याय

[illegible]

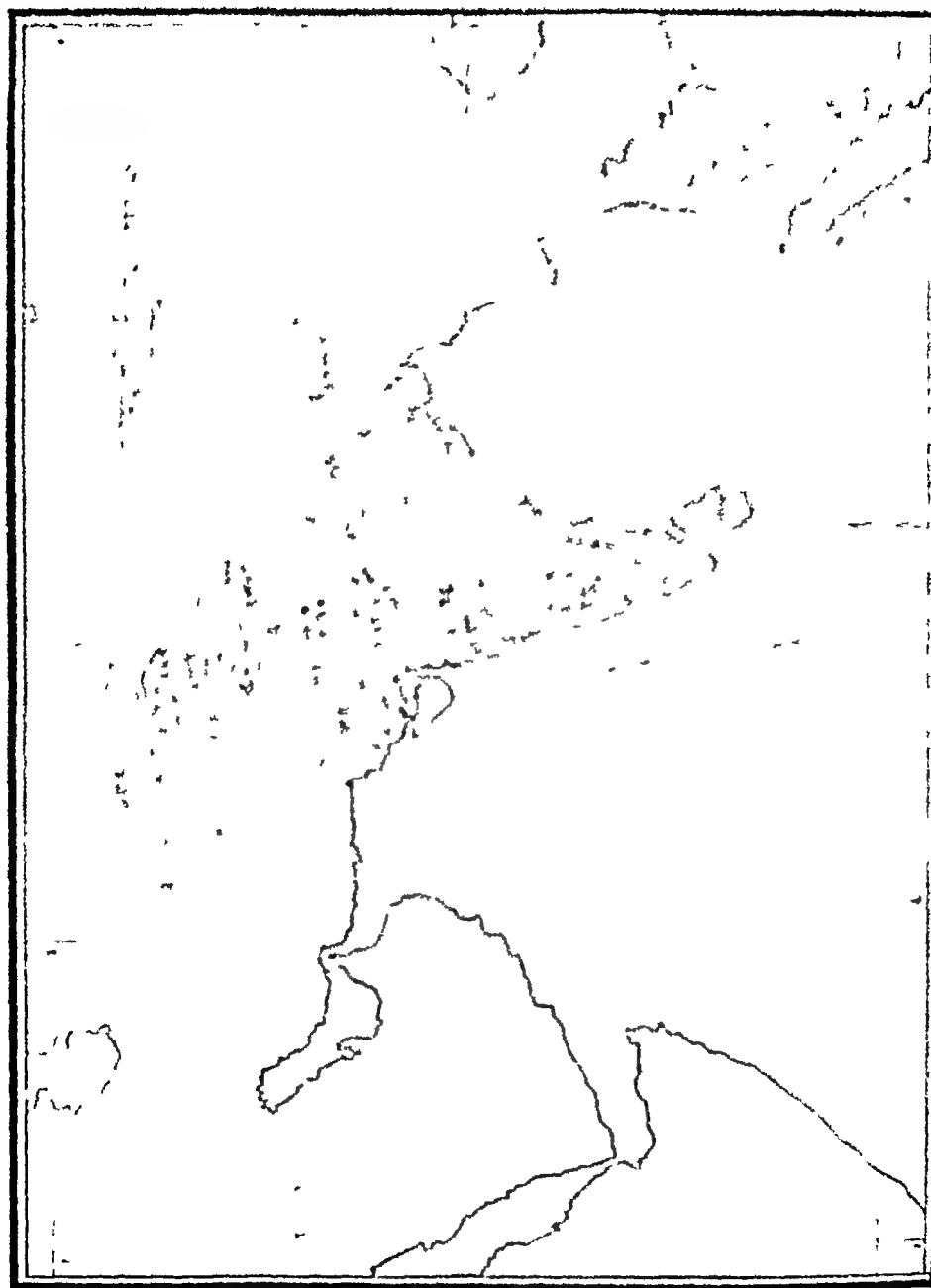
शिक्षा-विधियाँ	२६६
पाठ-विधि	२६७
प्रश्नोत्तर-विधि	२६७
शास्त्रार्थ-विधि	२६८
उपदेश-उपोद्घात विधियाँ	२६९
पञ्चाग-विधि	२७०
अध्ययनीय ग्रन्थ और पाठ्य ग्रन्थ	२७१-२७२
काव्य-प्रयोजन	२७३
काव्यरचनाके हेतु काव्य-लक्षण, काव्य-भेद	२७५-२८२
पुराण, कथा-काव्य, कथा-भेद	२८२-२८४
व्याकरण, छन्दशास्त्र, अलंकारशास्त्र	२८८-२८५
सामुद्रिकशास्त्र	२८६
स्वप्न और निमित्तशास्त्र	२८७
ज्योतिषशास्त्र और आयुर्वेद	२८९
अनुयोग-साहित्य	२९०
ललित-कला	२९१-३०४
वास्तु-कला	२९२-३०६
नगर, प्राकार, समवशरण, गन्धकुटी	२९२-३००
माला-वस्त्र मयूर-कमल-हंस-गरुड-सिंह-नृपभ-गज-चक्र-	
चिह्नाङ्कित ध्वजाएँ	३००-३०३
कृतागार-हर्म्य-सौध-भवन-गृह-वेष्टम-आगार	३०३
सर्वतोभद्र-वैजयन्त-गिरिकूटक-पुष्करावर्त-	
भाण्डागार-स्नानागार	३०५-३०६
सभावनि-आस्थायिका-दीर्घिका-धारागृह-प्रमदवन	७६
चित्र-कला	३०९-३१४
चित्रनिर्माणके उपकरण	३१०
भित्तिचित्र	३११
चित्रशाला	३११
चित्रपट, पत्ररचना	३१२-३१३
चित्रसफलताके साधन	३१४
संगीतकला	३१४-३२४
वाद्य	३१५-३२०
वीणा-मुरज-पुष्कर-पणव-पटह-आनक-	
दुन्दुभि-काहला-घण्टा-सिंहनाद आदि	३१५-३२०

गायन	३२१
नृत्य	३२१
नृत्य—मुद्राएँ	३२२
ताण्डवनृत्य—अलातचक्र—इन्द्रजाल—चक्र—सूची—	
कटाक्ष—लास्य—बहुरूपिणीनृत्य	३२२-३२४
षष्ठ अध्याय	३२५-३८०
आर्थिक विचार	३२५
ग्रामोकी आवश्यकताएँ एवं ग्रामव्यवस्था	३३१
आर्थिक समृद्धि	३३३
उपभोक्ताओके भेद	३३५
आजीविकाके साधन—असि, मषि, कृषि, तथा	
कृषिके अन्य अंग	३३७
शिल्पकर्म	३४५
राजनैतिक विचार	३४६
राजाका महत्त्व और कर्त्तव्य	३४७
राजधर्मके भेद और विश्लेषण	३४७
राजाके गुण	३५०
राज्यके अंग—पुरोहित, सेनाध्यक्ष, कोषाध्यक्ष,	
दण्डाधिकारी	३५१
तन्त्र और अवाय	३५५
षाड्गुण्य सिद्धान्त—सन्धि, विग्रह, आसन,	
यान, सश्रय, द्वैधीभाव	३५५
शासनपद्धति	३६०
दूत और गुप्तचर-व्यवस्था	३६०
पुलिस-व्यवस्था	३६२
आर्थिक आयके साधन	३६२
उत्तराधिकार और राज्याभिषेक	३६३
राजाके भेद—चक्रवर्ती, अर्धचक्रवर्ती, मण्डलेश्वर, अर्ध-	
मण्डलेश्वर, महामण्डलिक, अधिराज, राजा-नृपति, भूपाल	३६४
सेनाकी परिभाषा और पदाति, हस्तिसेना, अश्वसेना, रथसेना	३६७
अस्त्र-शस्त्र-नामावली	३७१
युद्ध और युद्धके कारण	३७४
युद्धकी आचार-संहिता	३७५

मुद्रकी लेखागिरी	... ३७५
लेखागिरी, लेखिक प्रमाण, लेखिक जमाह मादलिक-जमाह, लेखागिरी, रणभूमि	... ३७६
सूहरचना, मुद्रके परिणाम	... ३७९-३८०
सामान्य अध्याय	... ३८१-३८३

धर्म-दर्शन-भावना—आत्माका अस्तित्व, भूतवाद-विमर्श,
जीव-विनाशवाद, जीव-वैराग्यवाद, धर्मिकवाद, धर्म-
तर्क, मोक्षवाद, अद्वैतवाद-द्वैतवाद, लक्ष्य—जीवोंके भेद,
सुदृढता, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, स्वप्नके भेद, जन्मानु,
संयत्नवशात्, समाजशास्त्रीय धर्म—शान्ति, श्रुति, शक्ति,
सद्भावना, इतिभेद, जीवभोजन, सामाजिक जीवन आदि ... ३८१-३८३

आदिपुराणमें
प्रतिपादित भारत



प्रथम परिच्छेद

आदिपुराणका सांस्कृतिक महत्त्व

आदिपुराण सस्कृत वाङ्मयका एक अनुपम रत्न है। इसमें उत्कृष्ट काव्य-गुणोंके अतिरिक्त सांस्कृतिक सामग्री विपुल परिमाणमें पायी जाती है। युगादि-पुरुष भगवान् ऋषभदेव और उनके ज्येष्ठपुत्र भरतचक्रवर्तीके सरस आख्यानमें अनेक प्रकारके सांस्कृतिक उपकरण प्रस्तुत किये गये हैं। इस ग्रन्थमें जीवनका सभी दृष्टिकोणोंसे विवेचन किया गया है। जनपद, नगर, गाँव, नदियाँ, पर्वत, वनप्रदेश, विभिन्न प्रकारके पेड़-पौधे, जीव-जन्तु, विभिन्न पेशेवर—वढई, लुहार, कुम्हार, जुलाहा, किसान, वहेलिया, सेनाध्यक्ष, सैनिक, रंगरेज, आदिका सोपानिक विवेचन उपलब्ध होता है। व्यवसाय-वाणिज्य, यातायातके साधन, जीवनभोगकी विभिन्न सामग्री, वेश-भूषा आहार-विहार, जीवन-संस्कार, समाजव्यवस्था, सामाजिक संस्थाएँ, पारिवारिक घटक एवं कर्त्तव्याकर्त्तव्यकी सुन्दर मीमांसा की गयी है। धर्म और दर्शनके विभिन्न तत्त्व और सम्प्रदायों पर भी प्रकाश डाला गया है। निस्सन्देह यह महाग्रन्थ भारतीय जीवनका सांस्कृतिक इतिहास लिखनेके लिए अत्यन्त उपादेय है। इसके अध्ययनसे नौवीं शतीके जीवनमूल्यों और सांस्कृतिक मान्यताओंको सहजमें अवगत किया जा सकता है। जैनधर्म और जैनाख्यानोंको अवगत करनेके लिए इस ग्रन्थका जितना महत्त्व है, उससे कहीं अधिक भारतीय समाज और सांस्कृतिको समझनेके लिए है। इस ग्रन्थमें प्रतिपादित भौगोलिक सामग्री और आर्थिक सिद्धान्त वर्तमान भारतकी अनेक समस्याओंका समाधान प्रस्तुत करनेमें सहायक है। भारतके सीमा-विवादका निराकरण आदिपुराणका भूगोल कर सकता है। आदिपुराणके अनुसार काश्मीर^१, सिंहल^२ और स्वर्णभूमि भारतकी सीमारेखाके

अन्तर्गत प्रतिपादित हैं। स्वर्णभूमिका विस्तार उस क्षेत्र तक था, जहाँ आज चीनके साथ विवाद खड़ा है। कच्छ^१ जनपदका विस्तार पाकिस्तानके विवादको समाप्त कर सकता है। सिंहलसे केवल लंकाका ही बोध नहीं होता, अपितु बर्मा, रगून आदि भी पहचाने जा सकते हैं। भरत चक्रवर्तीने जिस प्रदेशको विजय कर अयोध्यामें राजधानी प्रतिष्ठित की थी, उस विजित प्रदेशका अध्ययन बृहत्तरभारतका मानचित्र प्रस्तुत करता है।

राजनीति और अर्थनीतिके सिद्धान्त साधारणतः सामन्तवादी प्रतीत होते हैं, पर गम्भीरतासे चिन्तन करने पर एक ऐसी अर्थक्रान्ति परिलक्षित होती है, जिसको अनुसरण करनेपर अन्न, वस्त्र और आवासकी समस्या सुलझायी जा सकती है। जन-आवादीकी आज ज्वलन्त समस्या है, पर आदिपुराणकार नौवीं शताब्दीमें ही आवादीके सन्तुलनपर विचार कर चुके हैं। युगलजीवोंकी उत्पत्ति और उनके मरण करनेपर उत्तराधिकारीके रूपमें पुनः नवीन युगलकी उत्पत्ति होनेपर आवादी वृद्धिका प्रश्न ही नहीं उठता। आदिपुराणमें आवादीको रोकनेके लिए ब्रह्मचर्यको एकमात्र साधन माना है। उद्दाम जीवनके स्थानपर सयमित जीवन यापन करनेपर जोर दिया है। सक्षेपमें इतना ही कहा जा सकता है कि आदिपुराणमें गुप्तकालीन समन्वयवादी सांस्कृतिक परम्परा दृष्टि-गोचर होती है। इस पुराणमें वर्णित समाज कला, साहित्य और दर्शनका प्रेमी है। कला और विनोदके साधनोंका उपयोग सयमकी चाहारदीवारीके भीतर ही करना हितकर बतलाया गया है। व्यक्तिको अपनी स्वाभाविक क्षमताओं, योग्यताओं और प्रवृत्तियोंके विकासके लिए पूर्ण अवसर प्रदान किया गया है। आदिपुराणमें कला और सांस्कृतिक तत्त्वोंका पूर्ण समवाय वर्तमान है।

आदिपुराणमें जिस भारतका प्रतिपादन हुआ है, वह आधुनिक भारतमें भिन्न है। यह भारत मध्य एशियाके कम्बोज जनपदसे लेकर कामरूप तक व्याप्त था। इसकी सीमाका विस्तार पूर्वमें अग^४, वग^५, कामरूप^६, मगध^७, विदेह^८ तक, दक्षिणमें आन्ध्र^९, केरल^{१०}, कोकण^{११}, वनवास^{१२}, कर्णाटक^{१३}, चोल^{१४}, औद्र^{१५}, मैसूर^{१६} और सिंहल^{१७} तक, पश्चिममें सौराष्ट्र^{१८}, सिन्धु^{१९}, सौवीर^{२०}, गुर्जर^{२१} तक एवं उत्तरमें कुरु^{२२}—पांचाल, गान्धार^{२३}, काश्मीर आदि जनपदों तक

३ वही, १९।१५३। ४ आदिपुराण १६।१५५। ५ वही, १६।१५२। ६ वही, २६।४०। ७ वही, १६।१५३। ८ वही, १६।१५५। ९ वही, १६।१५४। १० वही, १६।१५४। ११ वही, १६।१५४। १२ वही १६।१५४। १३ वही १६।१५४। १४ वही, १६।१५४। १५ वही, २६।७९। १६ वही २६।८०। १७ वही ३०।२५। १८ वही १६।१५४। १९ वही ६।१५५। २० वही १६।१५५। २१. केकयके अन्तर्गत, आदि० १६।१५६। २२ वही, १६।१५३। २३ वही १६।१५५।

वतलाया गया है। मध्यदेशमें काशी,^{२४} फुर, कोशल,^{२५} वत्स,^{२६} अयन्ती,^{२७} चेदि^{२८} आदि जनपद विद्यमान थे, दक्षिणमें गोदावरी तटवर्ती अशमक^{२९} जनपदका नामोल्लेख आया है। इस जनपदकी राजधानी प्रतिष्ठान थी, जो गोदावरीके बायें किनारे बम्बई और हैदराबादकी सीमाके अन्तर्गत वर्तमान पैठन है। कलिंग और अशमक एक ही अक्षांशपर स्थित थे। आदिपुराणके अनुसार दक्षिणपूर्वमें मद्र नामका जनपद था और इसके दक्षिणमें उशीनर बाल्हीक जनपदका भी उल्लेख आया है, यह कम्बोजके पश्चिम, वक्षुके दक्षिण और हिन्दुकुण्डके उत्तर-पश्चिमका पदेज था। बाल्हीक^{३०} और गान्धारके बीच गान्धारसे मिला हुआ इसके पश्चिममें कपिश^{३१} जनपद था। मध्यदेशमें केकय^{३२} जनपदकी स्थिति मानी गयी है, जो झेलम, साहपुर और गुजरातका पुराना नाम है। पाणिनिने भी केकय^{३३} जनपदको उक्त सीमा निर्धारित की है।

आदिपुराणके अध्ययनमें यह सिद्ध होता है कि विजयार्ध, जिसका अपरनाम वैताह्य है, बृहत्तर भारतको दक्षिण और उत्तर भारतके रूपमें विभक्त करता है। वर्णन सन्दर्भोंमेंसे पौराणिक अशको पृथक् कर देनेपर इस पर्वतकी स्थिति उत्तरभारतके दक्षिणमें और दक्षिणभारतके उत्तरमें, पूर्वी समुद्रके पश्चिममें तथा पश्चिमी समुद्रके पूर्वमें घटित होती है। यह पूर्व-पश्चिममें आयत और उत्तर-दक्षिणमें विस्तीर्ण है। भारतकी उत्तरी सीमा हिमालय हैं, जिसकी पश्चिम शृंखला दक्षिण-पश्चिमकी ओर चली गयी है। यह वर्तमान भारतकी पश्चिमोत्तर सीमा है, पर आदिपुराणकी सीमा इससे बहुत अधिक है। यवनदेश^{३४}—यूनान, तुरुष्क^{३५}—तुर्की या तुर्किस्तान, शक^{३६}—बेक्ट्रिया, गान्धार, सिहल—लका, वर्मा, ककूज^{३७}—सिगापुर, कम्बोज^{३८}—अफगानिस्तान, काश्मीर, दारु^{३९}—जम्मू एवं वानाशुग^{४०}—अरब आदिपुराणके बृहत्तर भारतमें समाविष्ट थे।

आदिपुराणमें इस बृहत्तर भारतमें एक सुखी और समृद्ध समाजका ढाँचा खड़ा किया गया है। पौराणिक आच्छादनको हटा देनेपर इस समाजकी रूपरेखा निम्न प्रकार घटित होती है—

यद्भुवा न जरातङ्गा न त्रियोगो न शोचनम् ।

नानिष्टसम्प्रयोगश्च न चिन्ता दैन्यमेव च ॥

२४ वही १६।१५। २५ वही, १६।१५। २६ वही, १६।१५। २७ वही, १६।१५। २८ वही, २६।४१। २९ वही, १५।१५। ३० वही, १६।१५। ३१ पाणिनि कालीन भारत, पृ० ६०। ३२ आदिपुराण १६।१५। ३३ अष्टाध्यायी ७।३। ३४ आदिपुराण १६।१५। ३५ वही, १६।१५। ३६ वही, १६।१५। ३७ वही, २६।५७। ३८ वही १६।१५। ३९ वही, १६।१५। ४० वही, ३०।१०७।

न निद्रा नातितन्द्राणा नात्युन्मेषनिमेषणम् ।
 न शारारमलं यत्र न लालास्वेदमम्भधः ॥
 न यत्र विरहोन्मादो न यत्र मदनज्वरः ।
 न यत्र खण्डना भागे सुखं यत्र निरन्तरम् ॥
 न विषादो भय ग्लानिर्नासुचि कुपित च न ।
 न कार्पण्यमनाचारो न बलो यत्र नाबलः ॥

—आदि० १।७३-७६

X

X

X

सर्वेपि समसंभोगा सर्वे समसुखोदया ।

सर्वे सर्वतुजान् भोगान् यत्र विन्दन्त्यनामयाः ॥—चही १।८०

जिनसेन द्वारा कल्पित समाजमें सदाचार, सन्तोष, सत्य और ईमानदारीकी प्रवृत्ति रहनेके कारण वियोग, शोक, रोग और वृद्धत्वजन्य कष्ट नहीं होता । यह सत्य है कि अनाचारके सेवनसे रोग उत्पन्न होता है, रोगकी उत्पत्ति होनेसे असमयमें वृद्धत्व आता है, जिससे अनेक प्रकारके कष्ट होते हैं । जब सग्रह और लोभकी वृत्ति बढ़ती है, तो सघर्षकी उत्पत्ति होती है और यह संघर्ष ही चिन्ता एवं दीनताका कारण बनता है । जब समाजमें सभी व्यक्ति शक्तिके अनुसार कार्य और आवश्यकतानुसार पुरस्कार प्राप्त करते हैं, तो संघर्ष नहीं होता और न सचयकी प्रवृत्ति ही उत्पन्न होती है । जब समाजके किसी भी सदस्यके पास आवश्यकतासे अधिक सचय हो जाता है, तो वह उसका मनमाना अनियन्त्रितरूपमें उपभोग करता है, जिससे आलस्य, प्रमाद, निद्रा आदिकी उत्पत्ति होती है । प्रमादी व्यक्ति सदा ऊँघता रहता है, उसके मुखसे लार बहती रहती है तथा स्थूल शरीर होनेसे पसीना निकलता रहता है । जो निरन्तर धर्म करता है, समय पूर्वक जीवनयापन करता है और स्वार्थका त्यागकर सहयोग-सहकारिताकी प्रवृत्तिको अपनाता है, वह सर्वदा स्वस्थ और प्रसन्न रहता है । शारीरिक दोषका कारण असमय और अनियन्त्रित प्रवृत्तियाँ ही हैं ।

विरहजन्य उन्माद वही उत्पन्न होता है, जहाँ व्यभिचार और असन्तोष रहते हैं । दोनो ओर सन्तोष रहने पर तथा समाजमें इसी प्रकारकी प्रवृत्तिका व्यापक प्रचार होने पर विरहजन्य उन्मादकी उत्पत्तिका प्रश्न ही नहीं आता है । जब व्यक्तिकी विषय-कषायजन्य प्रवृत्तियाँ उत्तरोत्तर बढ़ती जाती हैं, तो समाजमें अशान्तिका जन्म होता है । यह अशान्ति दीनता और विरहजन्य उन्मादका कारण है । पागलपन और उन्मादका मनोवैज्ञानिक कारण आन्तरिक असन्तोष माना जाता है । जब व्यक्तिका आन्तरिक असन्तोष उसे अत्यधिक पीड़ित करने

लगता है, तो वह प्रलाप और उन्मादकी अवस्थाको प्राप्त होता है। यही अवस्था वृद्धिगत होने पर पागलपनका रूप धारण कर लेती है। अतएव जिनसेनने भोगभूमिके जिस समाजका चित्रण किया है, वह समाज कर्मभूमिकी दृष्टिसे वस्तुतः सदाचार और सयमपर अवलम्बित है। इस भोगभूमिके समाजको कर्मभूमिका समाज उक्त दोनों साधनोसे ही बनाया जा सकता है। जिनसेनके उक्त वर्णित समाजसे यह ध्वनित होता है कि कर्मभूमिमें श्रम, सदाचार और सयम—आत्मनियन्त्रण द्वारा रोग-शोक-चिन्ता-छीनाक्षपटीहीन समाजकी स्थापना की जा सकती है। जिनसेनके इस समाजवर्णनका यह अर्थ नहीं है कि वे जीवनभोगोकी उपेक्षा करते हैं, उनका अभिमत है कि श्रेयका मार्ग प्रेयके आंगनसे होकर ही जाता है। अतः विषाद, भय, ग्लानि, घृणा, अरुचि, क्रोध, कृपणता और अनाचारका नियन्त्रण करनेसे ही सुख प्राप्त हो सकता है।

मनुष्य समाजके गठनका प्रमुख उद्देश्य सहभोग और सहप्रवृत्तियोंको विकसित करता है। परिवारसे ही उक्त दोनों वृत्तियाँ उत्पन्न होती हैं। परिवारके सभी सदस्य परस्पर विकारी वृत्तियोंका समन्वय करते हैं, अन्यथा किसी एक सदस्यके उत्तेजित होने पर अन्य सदस्य भी उत्तेजित हो जायँ, तो परिवारके विघटनमें विलम्ब न हो। आशय यह है कि व्यक्ति परिवारके मध्यमें रहकर अपनेको सहिष्णु बनाता है, जिससे वह समाजका उपयोगी और सक्रिय सदस्य बनता है। आदिपुराणके समाजकी निम्नलिखित प्रमुख विशेषताएँ हैं*। यद्यपि समाजका विश्लेषण अगले अध्यायोमें किया जायगा, पर सांस्कृतिक विशेषताओंके उपक्रममें उनका निर्देश करना अनुपयोगी न होगा।

१. आर्थिक समानता—सचयका अभाव, कर्मभूमिमें भी आत्मनियन्त्रण द्वारा भोगभूमिय आर्थिक समानता।
२. जनसंख्याका निरोध—सयमकी प्रवृत्ति।
३. श्रम, शिक्षा और सदाचारकी प्रवृत्ति।
४. उन्नति और विकासके लिए सभीको समान अवसरोंकी प्राप्ति।
५. स्वस्थ और सबल सहकारी वृत्तियोंका जीवनमें प्रतिष्ठान।
६. आवश्यकताओंकी अल्पता।
७. जीवनोचित भोगोंका समान वितरण।

* विशेष जाननेके लिए आदिपुराणका नवम पर्व, श्लो० ७२ से ८४ तक देखें। जिस प्रकार पागल कुत्तेके काटनेसे उत्पन्न हुआ विष समय पर अपना प्रभाव दिखलाता है, उसी प्रकार असयमित जीवनका असर समाज पर पड़ता है, सत्य, क्षमा, दया, करुणा आदि मानवता पोषक गुणोंसे ही उत्तम समाजका गठन संभव है।—१०।१५, १०।१६-२०।

८ सगठन, व्यवस्था, अनुशासन और पारस्परिक सहयोग ।

९ आन्तरिक और बहिरंग विकारोका सस्कृतीकरण ।

“न तत्सुख परद्रव्यसम्बन्धादुपजायते” (२१।२०९) की सामाजिक व्याख्या सस्कृतिकी दृष्टिसे महत्त्वपूर्ण है । परद्रव्य शब्दका विस्तृत अर्थ घनादि ग्रहण करने पर स्तेय, परिग्रह सचय, व्यभिचार आदिका स्वतः निराकरण हो जाता है । इसी प्रकार “स्वदुःखे निर्घृणारम्भा परदुःखेषु दुःखिता । निर्व्यपेक्षं परार्थेषु । (१।१६४) और अपने दुःख और कष्टको दूर करनेका प्रतिकार न कर दूसरेके दुःखको दूर करनेके लिए प्रयत्नशील होना ही सहयोगका सर्वोत्कृष्ट उदाहरण है । जिस व्यक्तिमें नि स्वार्थभाव और उदारताकी वृत्ति जाग्रत हो जाती है, वह व्यक्ति समाजका सहयोगी बन जाता है । उत्कृष्ट सदस्य वही है, जो अपने स्वार्थको भूल परस्वायको महत्त्व दे । इस प्रकार आदिपुराणका सांस्कृतिक और समाजशास्त्रीय महत्त्व अत्यधिक है ।



द्वितीय परिच्छेद आदिपुराण और इतिहास

यो तो पुराणोका ऐतिहासिक दृष्टिसे मूल्य होता है, पर आदिपुराणका इतिहासकी दृष्टिसे विशेष महत्त्व है । आदिपुराणमें कुलकर, तीर्थंकर और चक्रवर्ती जैसे पुण्यपुरुषोंके आख्यानके साथ जिनसेनने अपनेसे पूर्ववर्ती विद्वानों और आचार्योंका नामोल्लेख किया है, जिससे उन आचार्योंके समय-निर्धारणके साथ उनके पाण्डित्यपर भी प्रकाश पड़ता है । आदिपुराणमें निम्नलिखित विद्वानों के नाम उपलब्ध होते हैं —

(१) सिद्धसेन, (२) समन्तभद्र, (३) श्रीदत्त, (४) यशोभद्र, (५) प्रभाचन्द्र, (६) शिवकोटि, (७) जटासिंहनन्दी, (८) काणभिक्षु, (९) देवनन्दी, (१०) भट्टाकलक, (११) श्रीपाल, (१२) पात्रकेसरो, (१३) वादिसिंह, (१४) वीरसेन, (१५) जयसेन और (१६) कविपरमेश्वर ।

सिद्धसेन—इस नामके अनेक विद्वान् हो गये हैं । आदिपुराणमें कवि^{४१}

४१. कवयः सिद्धसेनाद्या वयः च कवयो मताः । मणयः पद्मरागाद्या ननु काचोऽपि मेचकः ॥
—आदिपुराण १।३९ ।

और नैयायिकके^{४२} रूपमें सिद्धसेनका नाम आया है। इन्हें प्रवादीरूपी हाथियोंके समूहको व्रस्त करनेके लिए केसरी कहा गया है। सिद्धसेन सन्मतिप्रकरणके रचयिता माने जाते हैं, इनका समय वि० स० ६-७ वी शती है।

समन्तभद्र—जिनसेनने समन्तभद्रकी काव्य-प्रतिभा और तार्किक शक्ति की बड़ी प्रशंसा की है^{४३}। वादी, वाग्मी और कवि ये तीन विशेषण इनके लिए प्रयुक्त किये हैं^{४४}। अतएव स्पष्ट है कि समन्तभद्र आद्यस्तुतिकार ही हैं। ये दर्शन-शास्त्रके प्रकाण्ड पण्डित और विलक्षण प्रतिभा सम्पन्न थे। इनका जन्मनाम शान्तिवर्मा था, पर बादमें समन्तभद्र इस नामसे प्रसिद्ध हुए। ये क्षत्रिय राज-कुमार थे। इनका समय वि० स० २-३ शती है। (१) बृहत्स्वयम्भूस्तोत्र, (२) युक्त्यनुशासन, (३) आप्तमीमासा, (४) स्तुतिविद्या और (५) रत्नकरणध्रावकाचार, ये रचनाएँ समन्तभद्रकी मानी जाती हैं।

श्रीदत्त—तपस्वी और प्रवादियोंके विजेताके रूपमें इनका उल्लेख किया गया है^{४५}। ये वादी और दार्शनिक विद्वान् थे। आचार्य विद्यानन्दने इनको ६३ वादियोंको पराजित करनेवाला लिखा है। विक्रमकी ६ वी शतीके विद्वान् देवनन्दीने जैनेन्द्रव्याकरणमें “गुणे श्रीदत्तस्य स्त्रियाम्” (१।४।३४) सूत्रमें श्रीदत्तका उल्लेख किया है। इनका समय वि० स० की ३-४ शती होगा। ‘जल्पनिर्णय’ नामके एक ग्रन्थका उल्लेख मिलता है।

यशोभद्र—प्रखर तार्किकके रूपमें जिनसेनने इनका स्मरण किया है^{४६}। इनके सभामें पहुँचते ही वादियोंका गर्व खर्ब हो जाता था। जैनेन्द्रव्याकरणमें—“क्व वृषिमृजा यशोभद्रस्य (२।१।९९) सूत्र आया है। अत जिनसेन द्वारा उल्लिखित यशोभद्र और देवनन्दीके जैनेन्द्रव्याकरणमें निर्दिष्ट यशोभद्र एक ही है, तो इनका समय वि० स० की छठी शतीके पूर्व होना चाहिए।

प्रभाचन्द्र—ये प्रमेयकमलमार्त्तण्ड एव न्यायकुमुदचन्द्रके कत्तसि भिन्न है। ये कुमारसेनके शिष्य थे^{४७}। वीरसेन स्वामीकी जयध्वला टीकामें नयलक्षणके प्रसंगमें प्रभाचन्द्रका उल्लेख उपलब्ध होता है। सम्भवत जिनसेन द्वारा

^{४२} प्रवादिकरियूयाना केशरी नयकेसर । सिद्धसेनकविर्जीयाद विकल्पनखराङ्कुर ॥
—वही १।४० । ४३ नम समन्तभद्राय महते कविवेधसे । यदचोवज्रपातेन निभिन्ना कुमताद्रय ॥—वही १।४३ । ४४ कत्रीना गमकाना च वादिना वाग्मिनामपि । यश समन्तभद्रीय मूर्ध्नि चूडामणीयते ॥—वही १।४४ । ४५ श्रीदत्ताय नमस्तस्मै तप श्रीदोप्तमूर्तये । कण्ठोर-वायित येन प्रवादीभ्रमभेदने ॥—वही १।४५ । ४६ विदुष्विणीषु ससत्सु यस्य नामापि कीर्तितम् । निखर्वयति तदगर्वं यशोभद्र स पातु न ॥—वही १।४६ । ४७ चन्द्राशुशुभ्रयशसं प्रभाचन्द्र-कविं स्तुवे ।—आदिपुराण १।४७ ।

निर्दिष्ट प्रभाचन्द्र और धवला टीकामें उल्लिखित प्रभाचन्द्र एक ही हैं। अतएव इनका समय जिनसेनके पूर्व वि० सं० की ७ वी शती होना चाहिए।

शिवकोटि—जिनसेनने इनको सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र्य और और सम्यक्त्परूपी आराधनाओकी आराधनासे ससारको शीतीभूत—सुखी करनेवाला बतलाया है^{४८}। जिनसेनाचार्यके इस कथनसे स्पष्ट है कि ये शिवकोटि ही भगवती-आराधनाके रचयिता हैं। अन्यत्र इनको शिवार्य कहा गया है पर यह नाम अपूर्ण प्रतीत होता है। पूरा नाम शिवकोटि ही होना चाहिए। शिवकोटि को समन्तभद्रका शिष्य बतलाया जाता है, पर भगवतीआराधनामें जो गुरु-परस्परा दी है, उसमें समन्तभद्रका नाम नहीं आया है। यह भी सम्भव है कि समन्तभद्रका अपरनाम जिननन्दी रहा हो। यदि यह अनुमान सत्य है तो शिव-कोटिका समय समन्तभद्रके समयके आस-पास होना चाहिए।

जटासिंहनन्दी—जटाचार्यके नामसे भी इनका उल्लेख मिलता है। ये तपस्वी और कवि थे^{४९}। इनका समाधिमरण कोप्पणमें हुआ था। कोप्पणके समीप 'पल्लवकीगुण्डु' नामकी पहाड़ीपर इनके चरणचिह्न अंकित हैं और नीचे दो पत्तियोंका पुरानी कन्नड भाषाका एक अभिलेख उत्कीर्ण है। इनका समय वि० सं० की ७ वी शती है। इनकी एक ही रचना 'वरागचरित' नामक उपलब्ध है।

काणभिक्षु—आचार्य जिनसेनने काणभिक्षुका कथाग्रन्थरचयिताके रूपमें उल्लेख किया है^{५०}। अतएव स्पष्ट है कि इनका कोई प्रथमानुयोग सम्बन्धी ग्रन्थ रहा है। जिनसेन द्वारा उल्लिखित होनेके कारण इनका समय वि० सं० की ७ वी शतीके पूर्व है।

देव—यह देहनन्दीका सक्षिप्त नाम है^{५१}। वादिराजसूरिने भी अपने पार्श्व-चरितमें इसी सक्षिप्त नामका उल्लेख किया है। श्रवणवेलगोलके शिलालेख न० ४० (६४) के उल्लेखनुसार देवनन्दी, जिनेन्द्रबुद्धि और पूज्यपाद ये तीन नाम इनके प्रसिद्ध हैं। ये आचार्य अपने समयके बहुश्रुत विद्वान् वैयाकरण, कवि और दार्शनिक थे। इनका समय वि० सं० ५२६ के पूर्व है। इनकी (१) जैनेन्द्रव्याकरण, (२) सर्वार्थसिद्धि, (३) समाधितन्त्र, (४) इष्टोपदेश और (५) दशभक्ति (संस्कृत) ये पाँच रचनाएँ उपलब्ध हैं। इन ग्रन्थोंके अतिरिक्त 'शब्दावतारन्यास' और 'जैनेन्द्रन्यास' ग्रन्थोंके नाम भी इनके साथ निर्दिष्ट मिलते हैं।

४८ शीतीभूत जगद्यस्य वाचाराध्यचतुष्टयम् । मोक्षमार्गं स पायान्त शिवकोटिर्मुनीश्वर ॥
वही १।४६ । ४६ काव्यानुचिन्तने यस्य जटा प्रबलवृत्तय । अर्थान् स्मानुवदन्तीव जटाचार्यं
स नोऽवतात् ॥—वही १।५० । ५० धर्मसुत्रानुगाह्या यस्य वाङ्मणयोऽमला । कयालकारतां
मेजु काणभिक्षुर्जयत्यासौ ॥—वही, १।५१ । ५१ कवीना तीर्थवृद्धेवः किं तरा तत्र वर्ण्यते ।

अकलंकभट्ट^{५२}—जैन न्यायमे युगमंस्थापकके रूपमें अकलंकका नाम लिया जाता है। इनका जैसा अतल-तलस्पर्शी पण्डित्य कम ही विद्वानोको प्राप्त होता है। ये 'लघुहव्व' नृपतिके पुत्र और भट्ट उपाधिधारी थे। इनके ग्रन्थोकी शैली अत्यन्त गूढ, सक्षिप्त, अर्थवहुल एवं सूत्रात्मक है। इनका समय वि० स० ७-८वीं शती है। इनकी कृतियाँ—(१) लघीयस्त्रय (२) न्यायविनिश्चय (३) सिद्धि-विनिश्चय (४) अष्टशती (५) तत्त्वार्थराजवर्त्तिक (६) स्वरूपसम्बोधन और (७) प्रमाणसंग्रह स्वोपज्ञ भाष्य सहित मानी जाती है।

श्रीपाल—ये वीरसेन स्वामीके शिष्य और जिनसेनके सधर्मा समकालीन विद्वान् हैं^{५३}। जिनसेनने जयधवलाको इनके द्वारा सम्पादित बताया है। इनका समय वि० स० ९ वीं शती है।

पात्रकेसरी^{५४}—इनका जन्म ब्राह्मणकुलमे हुआ था। समन्तभद्रके देवा-गमस्तोत्रको सुननेसे इनको श्रद्धा जैनधर्मपर हुई थी। पात्रकेसरी न्यायशास्त्रके पारगत और 'त्रिलक्षणकदर्थन' जैसे तर्कग्रन्थके रचयिता थे। इस समय यह ग्रन्थ अनुपलब्ध है, पर तत्त्वमग्नहकार और उनके टीकाकार कमलशीलने इनके इस ग्रन्थके वाक्योका उल्लेख किया है। इनकी दूसरी रचना 'जिनेन्द्रगुणस्तुति' है, जो 'पात्रकेसरीस्तोत्र' के नामसे प्रसिद्ध है। यह स्तोत्र दार्शनिक है और इसमें ५० पद्य हैं। पात्रकेसरी देवनन्दीके उत्तरवर्त्ती और अकलंकदेवके पूर्ववर्त्ती हैं।

वादिंसिंह^{५५}—ये उच्चकोटिके कवि और वादिरूपी गजोको परास्त करनेवाले थे। यदि ये वादिंसिंह वादीभसिंहसे अभिन्न हो तो इनका समय विक्रम ८वीं शताब्दी है। इनकी तीन रचनाएँ उपलब्ध हैं—(१) क्षत्रचूडामणि (२) गद्यचिन्तामणि और (३) स्याद्वादसिद्धि।

वीरसेन^{५६}—ये मूलसध पचस्तूपान्वयके आचार्य थे, इनका सध सेनसधके नामसे लोकविश्रुत था। ये आचार्य चन्द्रसेनके प्रशिष्य और आर्यनन्दीके शिष्य थे। जिनसेनाचार्यके ये गुरु बतलाये गये हैं। वीरसेनाचार्यने चित्रकूटमें एलाचार्यके समीप पट्खण्डागम और कषायप्राभृत जैसे सिद्धान्तग्रन्थोका अध्ययन किया था। पट्खण्डागमपर ७२ हजार श्लोक प्रमाण 'धवलाटीका' तथा कषायप्राभृतपर २० हजार श्लोक प्रमाण 'जयधवला टीका' वीरसेनने लिखी हैं। जयधवला टीकाका अवशिष्ट अंश ४० हजार श्लोक प्रमाण स्वयं जिनसेनने लिखा है। गुणभद्राचार्यके उल्लेखसे ज्ञात होता है कि वीरसेना-

५२ भट्टाकलङ्क—वही १।५३। ५३ श्रीपाल । वही १।५३। ५४ पात्रकेसरिणा । वही १।५३। ५५ कवित्वस्य परा सीमा वाग्मिवस्य परं पदम्। गमकत्वस्य पर्यन्तो वादि-सिंहोऽर्च्यते न कै ॥—वही १।५४। ५६ श्रीवीरसेन इत्यात्तभट्टारकपृथुप्रथ । लोकावत्वं कवित्वं च स्थितं भट्टारके द्रयम्।—वही १।५५-५६।

चार्य द्वारा 'मिश्रभूष' नामक ग्रन्थों टीका भी लिखी गयी थी। इनका समय वि० ग० १९वीं शताब्दी है।

जयसेन^{५७}—जै उग्रतपस्वी, प्रयान्तामृति, जाम्बून और पण्डितजनोमें अग्रणी थे। तन्त्रिचण्डपुराणके कर्त्ता जिनमेनने अमितमेनने गरु जयमेनका उत्तरेण किया है। इनका समय वि० ग० की आठवीं शताब्दी है। जयमेनने नामसे एक निमिचधान सम्प्रदायी प्राग्जन्मायामें लिखा ग्रन्थ भी उपलब्ध होता है, पर निश्चयपूर्वक यह नहीं कहा जाना कि आदिपुराणोक्तिमय जयमेनने यह अभिप्राय है।

कविपरमेश्वर^{५८}—आदिपुराणमें त्रिवि परमेश्वर या परमेश्वरों 'वाग्य-समस्त' नामक पुराणयन्त्रका रचयिता कहा गया है। जाम्बूनाने अपने पुराणमें कवि परमेश्वरके नामसे अनेक पद्य उद्धृत किये हैं। यम-कवि, आदि-पम्प, अभिनवपम्प, नगमेन, अमरदेव और कमलनभ आदिने आदिपूर्वक कवि परमेश्वरका स्मरण किया है। आचार्य गृणभट्टने परमेश्वरके यथा-काव्यको छन्द, अलंकार और गूढार्थ युक्त बतलाया है। इनके इस यथाग्रन्थकी रचना समयमें बतलायी गयी है।

तृतीय परिच्छेद

आदिपुराण और काव्यतत्त्व

अलंकार, रस, छन्दोयोजना एवं व्यंग्यार्थकी दृष्टिसे आदिपुराण एक आम कोटिका महाकाव्य है। कविने स्वयं बतलाया है—

यथा महार्घ्यरत्नाना प्रसूतिर्मकरालयात् ।

तथैव सूततरत्नाना प्रभवोऽस्मात् पुराणतः ॥—आदि० १।१६

जिस प्रकार समुद्रसे बहुमूल्य रत्नोंकी उत्पत्ति होती है, उसी प्रकार इस पुराणसे सुभाषितरूपी रत्नोंकी उत्पत्ति होती है।

स्पष्ट है कि आचार्यने काव्य-चमत्कारके लिए इस पुराणमें सुभाषितोका यथास्थान प्रयोगकर इसे उत्तम प्रबन्ध-काव्य सिद्ध किया है। यहाँ उदाहरणार्थ कतिपय पद्य प्रस्तुतकर काव्य-चमत्कारपर प्रकाश डाला जायगा।

५७ जयसेनगुरु पातु वही १।५६। ५८ स पूज्य कविभिलोके कवोना परमेश्वर । वाग्यसमग्रं कृत्स्न पुराण य समग्रहीत् ॥—वही १।६० ।

यह ग्रन्थ उपमा, उत्प्रेक्षा, रूपक, परिसरूपा, अर्थान्तरन्यास, काव्यलिङ्ग, व्यतिरेक, प्रभृति अलंकारोंका भाण्डार है। कवि विजयार्थकी शोभाका चित्रण उत्प्रेक्षाओं और कल्पनाओं द्वारा करता हुआ कहता है—

मदकलकलकण्ठी ढिण्डिमारावरम्या

मधुरविरुतमृङ्गीमङ्गलोद्गीतिहृद्या ।

परिधृतकुसुमार्घास्सम्पतद्भिर्मरुदिभ

फणिपतिमिव दूरात् प्रत्युदीयुर्वनान्ता ॥

—आदि० १८।२०८

उस पर्वतके वनप्रदेशोंमें प्रवाहित हुआ पवन दूरसे ही घरनेन्द्रके समीप आ रहा था, जिसमें ऐसा प्रतीत होता था मानो उस पर्वतके वन-प्रदेश ही घरनेन्द्रके सम्मुख आ रहे हों, यत वे वनप्रदेश मदोन्मत्त सुन्दर कोयलोंके शब्दरूपी वादित्रोंकी ध्वनिसे शब्दायमान हो रहे थे, भ्रमरियोंके मधुर गुञ्जाररूपी मंगलगानोंसे मनोहर थे और पुष्परूपी अर्घ घारण कर रहे थे ।

उपर्युक्त पद्यमें कोमलकान्त पदावलीके साथ उपमा और उत्प्रेक्षाको एकत्र योजना की गयी है । कल्पनाकी ऊँची उड़ान भी श्लाघनीय है ।

आचार्यने रूपसौन्दर्यके पान द्वारा गहरी लक्षणा की योजना की है । उपमा और रूपकके साथ लक्षणाकी गम्भीरता सहृदय पाठकोंको अपनी ओर आकृष्ट कर लेती है—

अथ परमविभूत्या वज्रजङ्घ क्षितीश

पुरममरपुराभ स्व विशत् कान्तयामा ।

शतमख इव शच्या सभृतश्री स रेजे

पुरवरवनिताना लोचनै पीयमान ॥

—आदि० ८।२५५

उत्कृष्ट शोभासे सुशोभित महाराज वज्रजङ्घने प्रिया श्रीमतीके साथ अत्यन्त वैभवपूर्वक अमरपुरीके तुल्य दिव्य और सुन्दर अपने उत्पलखेटक नगरमें प्रवेश किया । प्रवेश करते समय नगरकी वनिताओंने अपने नेत्रों द्वारा उनके सौन्दर्य रसका पान किया । वह वज्रजङ्घ शशि सहित इन्द्रके समान प्रतीत हो रहा था ।

मानवके अन्तस्तलमें क्षण-क्षणमें उत्पन्न होनेवाले भावोंके निरीक्षण तथा अभिव्यञ्जनमें जिस कविकी वाणी रमती है, वही सच्चा कवि कहलाता है । बाह्य सौन्दर्यकी अपेक्षा अन्तरंग सौन्दर्यके वर्णनमें कविके कवित्वका सच्चा परिचय मिलता है । आकाश, नदी, सरोवर, पर्वत-वनप्रदेशके सौन्दर्यमें एकरूपताके कारण विशेष आकर्षण नहीं रहता, पर मानव-हृदयमें उत्पन्न होनेवाले राग-द्वेष, प्रेम-रति, घृणा-सौहार्द निरन्तर परिवर्तित होते रहते हैं, अतः कुशल कवि इन

कृतिके कारण अत्यधिक पश्चात्ताप हुआ। वह अपनेको पापी समझ कर विक्कारने लगा। इस पापका प्रक्षालन करनेके लिए ही उसने इस सर्वश्रेष्ठ सुन्दरी श्रीमतीका निर्माण किया है। यह श्रीमती रूपवती होनेके साथ शीलवती भी है, अतएव रूप-शीलका संयोग एकत्र देखनेके लिए ही विधाताने इस अनुपम नारीका सृजन किया है। यथा—

लक्ष्मी चला विनिर्माय यदागो वेधसार्जितम् ।

तन्निर्माणेन तन्नूनं तेन प्रक्षालित तदा ॥—आदि० ६।८२

आदिपुराणकारका मन उग्र और उद्दाम वस्तुओंके वर्णनमें भी उतना ही रमा है, जितना सुकुमार और मधुरवस्तुओंके चित्रणमें। इस ग्रन्थके अध्ययनसे अनुभववृद्धिके साथ प्रकृति और मानवजीवनके तादात्म्यकी भावना उत्तरोत्तर दृढ़ होती जाती है। वज्रजघ शरत्, हेमन्त, शिशिर, वसन्त, ग्रीष्म और वर्षा ऋतुमें अपनी प्रिया श्रीमतीके साथ विभिन्न प्रकारकी क्रीड़ाएँ करता हुआ आनन्दानुभूति प्राप्त करता है। कभी वह श्रीमतीके कानोंमें नीलकमलका आभूषण पहनाता है, तो कभी अशोकवृक्षके नवीन पल्लवोंका। वह जलक्रीड़ा और जल-विहार द्वारा अपनी प्रियाका अनुरञ्जन करता है। श्रीमतीका शरीर चन्दनके द्रवसे लिप्त हो रहा था, उसका कंठ हारसे सुशोभित था एवं वह शिरीषपुष्पोंके आभरणसे युक्त हो वज्रजघको आकर्षित कर रही थी। यथा—

चन्दनद्रवसिक्ताङ्गीं प्रिया हारविभूषणाम् ।

कण्ठे गृह्णन् स वर्मोत्थ नाज्ञासीत् कमपि श्रमम् ॥—आदि० ९।११

शिरीषकुसुमैः कान्तामलंकुर्वन् वर्तंसितैः ।

रूपिणीमिव नैदार्घीं श्रिय ता बह्वमस्त स ॥—वही ९।१२

कदबानिलमवाससुरभीकृतसान्द ॥

गिरयोऽस्य मनो जहु काले नृत्यच्छिखावले ॥—वही ९।१७

इस प्रकार आदिपुराणमें एक-से-एक बढ़कर सुन्दर चित्र अंकित किये गये हैं। काव्यकी दृष्टिसे इस ग्रन्थमें गगाका चित्रण भी कम महत्त्वपूर्ण नहीं है। गगामें मानवीकरण किया गया है—वताया है कि वनपक्षि गगाके वस्त्र हैं, बालूके टीले नितम्ब हैं, भँवर नाभि है, अतएव वह एक तरुणी रमणीके समान प्रतीत होती है। यह मानवीकरण काव्यकी दृष्टिसे अत्यन्त हृदयावर्जक है। तरुणको सखियोंका रूपक और पुलिनको नितम्बका रूपक सारसपक्षिकी काँचीके साथ मनोरम बन गया है —

शरदुपहितकान्तिं प्रान्तकान्तारराजी—

चिरचितपरिधाना सैकतारोहरम्याम् ।

युवतिमिव गभीरावर्तनार्मि प्रपश्यन्,

प्रमदमतुलमूहे क्षमापति स्व स्रवन्तीम् ॥—आदि० २६।१४८

कल्पना और छन्दोयोजनाकी दृष्टिसे इस ग्रन्थका २८ वाँ पर्व विशेष महत्त्वपूर्ण है। इसमें अनुष्टुप्के अतिरिक्त पृथ्वी (२८।१६९), वसन्ततिलका (२८।१७३), मालिनी (२८।१७८), प्रहर्षिणी (२८।१८०), दोषक (२८।१८१), भुजगप्रयात (२८।१८३) मत्तमयूर (२८।१८५), तोटक (२८।१८८), मन्दाक्रान्ता (२८।१९२) शार्दूलविक्रीडित (२८।१९८), स्रग्धरा (२८।२०१), शिखरिणी (२८।२०७) एव हरिणी (२८।२२१) छन्दोका व्यवहार किया गया है।

इस योजनाकी दृष्टिसे यह उत्तम कोटिका ग्रन्थ है। नवरसोंमेंसे शान्त, शृंगार, करुण, वीर एव रौद्रका चित्रण प्रमुखरूपसे आया है। शृंगार रसके मूल भाव काम अथवा रतिकी व्यापकता बतलायी गयी है। सयोग और वियोग इन दोनों अवस्थाओंका चित्रण करनेमें आदिपुराणकार जिनसेनको पूर्ण सफलता प्राप्त हुई है। मरुदेवी-नाभिराय, श्रीमती-वज्रजघ, यशस्वती-ऋषभदेव, सुलोचना-जयकुमार-प्रभृतिका सयोग शृंगार साङ्गोपाङ्ग चित्रित है। वज्रजघ और श्रीमती-के षडर्तु सम्बन्धी भोगोपभोगोका शृंगारिक वर्णन हृदयावर्जक है। यहाँ उदाहरणार्थ वर्षा ऋतुके भोगोको प्रस्तुत किया जाता है—

विकासिकुटजच्छन्ना भूधराणामुपत्यका ।

मनोऽस्य निन्युरौत्सुक्यं स्वनैरुन्मदकेकिनाम् ॥

कदम्बानिलसवाससुरभीकृतसानव ।

गिरयोऽस्य मनो जह्नु काले नृत्यच्छिखावले ॥

अनेहसि लसद्विद्युदुद्योतितविहायसि ।

स रेमे रम्यहर्म्याग्रमधिशय्य प्रियासखः ॥

सरितासुद्धताम्भोभि प्रियामानप्रधाविभिः ।

प्रवाहैर्धृतिरस्थासीत वर्षर्तो समुपागमे ॥—आदि० २६।१६-१९

वर्षा ऋतुमें खिले हुए कुटज जातिके वृक्षोंसे व्याप्त पर्वतके समीपकी भूमि उन्मत्त हुए मयूरोके शब्दोंसे राजा वज्रजघका मन उत्कण्ठित कर रही थी। नृत्य-करनेवाले मयूर एव कदम्बपुष्पोकी वायुसे सुगन्धित शिखरवाले पर्वत वज्रजघका मनहरण कर रहे थे। चमकती हुई विजलीसे आकाश प्रकाशित हो रहा था, अतः वर्षाकालमें वह अपने रमणीय भवनके अग्रभागमें प्रिया श्रीमतीके साथ शयन करता था।

वर्षा ऋतुके आने पर स्त्रियोंका मान दूर करनेवाले और उछलते हुए जलसे शोभायमान नादियोंके पूरसे उसे बहुत सन्तोष प्राप्त होता था।

इस प्रसंगमें मयूरका केकीरव, विद्युतका प्रकाश, मेघोकी जलवर्षा, कदम्बपुष्पो-की सुगन्धित वायु शृगाररसको उद्दीप्त कर रहे हैं। नायक-नायिकाकी शृगारिक चेष्टाएँ भी वर्णित हैं। श्रीमती विजलीसे भयभीत होकर स्वयं ही वज्रजघका आलिंगन करती थी। अतः आलम्बन स्वयं नायक-नायिका हैं, वर्षाक्रतु उद्दीपन है और विद्युत प्रकाश, सुगन्धित वायु शृगारको रसावस्था तक पहुँचानेमें सहायक हैं। विभाव और अनुभावोका भी पूरा चित्रण पाया जाता है।

वियोग शृगारका चित्रण पष्ठ और सप्तम पर्वमें आया है। यशोधर गुरुके कंवलय-महोत्सवके लिए जानेवाले देवोको आकाशमें जाते देखकर श्रीमतीको पूर्ण-भवका स्मरण हो आया और वह ललिताग देवका स्मरण कर दुःखी होने लगी। श्रीमतीके चित्रपटमें पूर्वभवकी घटनाओका प्रतीकात्मक अंकन देखकर वज्रजघको भी पूर्वभवकी प्रियाका स्मरण हो गया, जिससे वह वियोग-जन्य दीनताको प्राप्त हुआ। इस सन्दर्भमें उक्त दोनो नायक-नायिकाकी चेष्टाएँ वियोग शृगारके अन्तर्गत समाविष्ट हैं। पुराणकार कहता है—

उदश्रुलोचनश्चाय दशामन्त्यामिवोपयन् ।

दिष्ट्या सधारितोऽभ्येत्य तदा सख्येव मूर्च्छया ॥

प्रत्याश्वासमयानीत सोपाय परिचारिमि ।

त्वदर्पितमनोवृत्ति सोऽदर्शस्वन्मर्यादिंश ॥—आदि० ७।१३७, ७।१३९

अर्थात्—प्रियाका स्मरण कर वज्रजघके नेत्रोंसे आसू झर रहे थे, वह अन्तिम अवस्था—मरणावस्थाको प्राप्त होना ही चाहता था, कि सयोगवश मूर्च्छाने सखि-के समान उसे पकड़ लिया। उसकी इस अवस्थाको देखकर चित्रलिखित मूर्त्तियों-को भी कष्ट हो रहा था। परिचारको द्वारा उपाय किये जाने पर उसकी चेतना लौटी और वह शून्यके समान खोया हुआ-सा चारों ओर देखने लगा।

इस पुराणमें वियोग शृगारका सरसचित्रण अनेक स्थानोंपर आया है। विरहीकी कामोन्माद जन्य सभी अवस्थाएँ अभिव्यक्त हुई हैं।

शान्तरस तो इस ग्रन्थका रसरज है। अन्य सभी रस इसी सागरमें समा-विष्ट हो जाते हैं। जीवन-भोगोको भोगनेके अनन्तर प्रत्येक आख्यानका नायक ससारसे विरक्त हो जाता है। वह शाश्वत सुख प्राप्त करना चाहता है। अतएव गुरुका समागम प्राप्त कर मोक्षमार्गका पथिक बन जाता है। अब वह सामाजिकता से वैयक्तिकताकी ओर अग्रसर होता है, उसका प्रत्येक प्रयास जीवन-शोधनकी दिशामें ही सम्पन्न होता है। यहाँ उदाहरणार्थ महाराज वज्रदन्तके सन्दर्भको उपस्थित किया जाता है। वज्रदन्त सुगन्धि-लोलुपी भ्रमरको झालके भीतर मृत देखकर ससारकी अनित्यताका चिन्तन करने लगा। बताया है—

विषया विषमाः पाके किम्पाकसदृशा इमे ।

आपातरम्या धिगिमाननिष्टफलटायिनः ॥—आदि० ८।६६

अहो धिगस्तु भोगाङ्गमिदमङ्गं शरीरिणाम् ।

विलीयते शरन्मेघविलायमतिपेलवम् ॥—अही ८।६७

वपुरारोग्यमैश्वर्यं यौवनं सुखसम्पदः ।

वस्तुवाहनमन्यच्च सुरचापवदस्थिरम् ॥ वही, ८।७०

अर्थात्—प्राणियोंका यह शरीर जो विषय-भोगोंका साधन है, शब्द ऋतुके बादलके समान क्षणभरमे विलीन हो जाता है । ये नभारके मनोज्ञ विषय किंपाक फलके समान देखनेमे रमणीय और उपयोगमे प्राणान्त करनेवाले हैं । यह लक्ष्मी विद्युत्की चमकके समान अस्थिर है, इन्द्रिय-सुख और धनधान्यादि वैभव सभी अणुविध्वंसो है । जो भोग रासारी जीवोंको लुभानेके लिए आते हैं, वे लुभाकर नष्ट हो जाते हैं । शरीर, आरोग्य, ऐश्वर्य, यौवन, सुखसम्पदा, गृह, सवागी आदि सभी पदार्थ इन्द्रधनुषके समान अस्थिर हैं । तृणाग्रपर स्थित जलविन्दुके समान इन विषय-भोगोंका सेवन करने पर शान्तिकी प्राप्ति नहीं होती । अतएव विषय-भोगोंसे विरक्त होकर शाश्वत सुखकी उपलब्धि के लिए प्रयास करना चाहिए ।

इस सन्दर्भमें ससार और विषय-भोगोंकी विगर्हणा की गयी है तथा प्रथम गुणकी प्राप्तिका प्रयास किया है । अतः इसे शान्तरसका उदाहरण माना जा सकता है । भरत और बाहुवलीके युद्ध सन्दर्भको वीररसका उदाहरण कहा जा सकता है । इसी प्रकार जयकुमार और अर्ककीर्तिके सन्दर्भको भी वीररसका चित्रण मानना तर्कसंगत है ।

संक्षेपमें इस पुराणको प्रबन्धकाव्य कहना अधिक युक्त है । इसमें (१) इतिवृत्त (२) वस्तुव्यापारवर्णन (३) भावाभिव्यञ्जन और (४) सवाद ये चारो ही प्रबन्धकाव्यके अवयव पाये जाते हैं । काव्यात्मकता लाने और रोमांचक गुण उत्पन्न करने की दृष्टिसे इस गन्थमें अलौकिक और अप्राकृत शक्तियोंके कार्योंका भी वर्णन आया है । देवों द्वारा उत्सव सम्पन्न करना तथा माताकी सेवामें देवियों का उपस्थित रहना, गर्भके छ महीना पहलेसे ही रत्नोंकी वर्षाका होना, देवी द्वारा समवशरण सभाका निर्मित होना, आकाशमें गमन करना एवं भविष्य वाणियोंकी घोषणा करना आदि कार्य उक्त श्रेणीके ही माने जा सकते हैं । नायकोंके प्रेम, विवाह, राज्यप्राप्ति, युद्ध, विजय आदिका विस्तार पूर्वक वर्णन भी आया है । आख्याननायकोंके चरित्रमे वैयक्तिक विशेषताओंका भी समावेश किया है ।

इस पुराणमें ऋषभदेवके प्रधाननायक होनेपर भी अनेक नायकोंकी कल्पना की गयी है । भरतको भी नायक माना जा सकता है, इसी प्रकार श्रीपाल और जय-कुमार भी नायक हैं । अतएव अनेक नायकोंका होना प्रबन्धत्वमे कमी नहीं करता

है, पर महाकाव्यकी श्रेणीसे उसे नीचे गिरा देता है। घटनाओं और अवान्तर कथाओंमें भी वैसा ही कथाविस्तार पाया जाता है, जैसा आदितीर्थकरके व्याख्यान में है। इतना सब होने पर भी कथावस्तु, रूप-शिल्प और वस्तुव्यापारवर्णनमें सन्तुलन बना हुआ है। इसी सन्तुलनके कारण हमें प्रबन्धकाव्यके पदपर आसोन किया जा सकता है। विशिष्ट समाजके मध्य दग्वारी साभन्तशाही वातावरणका भी चित्रण पाया जाता है। इसमें प्रबन्धकाव्यके निम्नलिखित प्रमुख गुण समाहित हैं—

- १ महद्उद्देश्य
- २ महच्चरित्र
- ३ महती घटना
- ४ समग्र जीवनका रसात्मक चित्रण
- ५ रसानुरूप सन्दर्भ
- ६ अर्थानुरूप अलंकार और छन्द
- ७ लोकरजकता
- ८ अनेकनायकत्व
- ९ प्रकृति-चित्रण और जीवन-व्यापार-वर्णन
- १० अलौकिक और अप्राकृत तथ्योंका नियोजन
- ११ उदात्त शैलीका प्रयोग
- १२ प्रमुख कथाके समानान्तर अवान्तर कथाओंका विन्यास
- १३ जीवनके विविध पक्षोंका उद्घाटन
- १४ विविध सौन्दर्यका सूक्ष्म और प्रचुर वर्णन

०

चतुर्थ परिच्छेद

पुराणतत्त्व और आदिपुराणकी कथावस्तु

वाङ्मय ग्रन्थकी तीन प्रकारकी शैलियाँ उपलब्ध होती हैं—(१) तथ्य-निरूपण (२) रूपकथन एवं (३) आलंकारिक या अतिशयोक्तिपूर्ण प्रतिपादन। प्रथम प्रकारकी शैलीका प्रयोग व्याकरण, न्याय, ज्योतिष, आयुर्वेद एवं सूत्र-ग्रन्थके प्रणयनमें पाया जाता है। द्वितीय प्रकारकी शैली मन्त्र, तन्त्र, द्रव्यानुयोग एवं उनके व्याख्यान ग्रन्थोंके निबन्धनमें प्रयुक्त होती है। पौराणिक वाङ्मयके ग्रन्थनमें

तृतीय प्रकारकी शैलीका व्यवहार पाया जाता है। अतः पुराणोंके परिशीलनके समय अतिशयोक्तिपूर्ण कथनोंको हटा देनेपर समाजशास्त्रके अनेक महत्त्वपूर्ण सन्दर्भ उपस्थित हो जाते हैं। आदिपुराणमें पौराणिक तत्त्वोंका उल्लेख आया है, इस उल्लेखके अध्ययनसे चरित और पुराणकी विशेषताओंको अवगत किया जा सकता है।

आदिपुराणमें “पुरातन पुराण स्यात्” (आदि० १।२१)—प्राचीन आख्यानो-को पुराण कहा है। जिसमें एक शलाकापुरुषका वर्णन आता है, वह पुराण है। सत्पुरुषके चरितकी कथावस्तु पुराणमें समाविष्ट होती है। इसी चरितात्मक वस्तु के कारण ऐसी रचनाओंको चरित भी कहा जाता है। पुराणका प्रमुख तत्त्व पौराणिक विश्वास है। पौराणिक विश्वास प्राचीन परम्परासे प्राप्त हैं तथा इनमें प्रत्यक्ष या परोक्षरूपसे कोई न कोई कथा अवश्य रहती है। साधारण कथा और पौराणिक कथामें यह अन्तर होता है कि साधारण कथाको समाजके लोग कल्पना मान सकते हैं, पर पौराणिक कथाएँ सत्य समझी जाती हैं। इनका उद्देश्य विभिन्न प्रकारकी वस्तुओं, विश्वासों, रीति-रिवाजोंकी उत्पत्ति और उपयोगिता समझना है। निस्सन्देह पौराणिक विश्वासों और आख्यानोका धर्मके साथ घनिष्ठ सम्बन्ध है, क्योंकि ये प्रकृतिकी शक्तियों, देवों और अन्य शक्तियोंकी स्थितिका रहस्य समझते हैं और उससे मनुष्यका सम्बन्ध स्थापित करते हैं। धार्मिक क्रियाकाण्ड, पूजा-प्रतिष्ठाका भी पुराणोंके साथ अभिन्न सम्बन्ध पाया जाता है। पुराणतत्त्वोंकी गणना (इन्साइक्लोपीडिया ऑफ रिलीजन एंड माइथोलॉजीके अनुसार) निम्न प्रकार की जा सकती है —

- १ महापुरुष—शलाकापुरुषका चरित।
 - २ ऋतुपरिवर्तन और प्रकृतिकी वस्तुओंके भीतर होनेवाले सामयिक परिवर्तन।
 - ३ अन्य प्राकृतिक शक्तियों और वस्तुओंसे सम्बन्धित।
 - ४ आश्चर्यजनक और असाधारण घटनाओंसे सम्बन्धित।
 - ५ विश्व, लोक और स्वर्ग-नरकादिकी व्यवस्था।
 - ६ युगारम्भ या सृष्टि आरम्भ, प्रलयसे सम्बन्धित।
 - ७ पुनर्जन्म, पुण्य-पाप, आदिसे सम्बन्धित।
 - ८ वंश, जातियों और राष्ट्रोंकी उत्पत्तिसे सम्बन्धित।
 - ९ सामाजिक संस्थाओं और धार्मिक मान्यताओंका वर्णन।
 - १० ऐतिहासिक घटनाओंका प्रतिपादन।
 - ११ आदिम मान्यताओं और टोटकोका विवेचन।
- इन्साइक्लोपीडिया ब्रिटानिकामें भी निजन्धरी कथाओं, वशानुक्रम और

इतिहासको पौराणिक विश्वासोके भीतर समाविष्ट किया गया है। बताया है—
 “Mythology—the science which examines mythes or legends of cosmogony and of Gods and heroes It is also used as a term for these legends themselves Thus mythology of Greek means the whole body of Greek divine and heroic and cosmogonic legends”^{५९}

पुराणके वर्ण्य विषयमें उत्तरोत्तर विकास होता रहा है। पञ्चलक्षणात्मक^{६०} मान्यता ईसाकी प्रारम्भिक शताब्दियोंमें प्रचलित हुई है। महाभारतमें पुराणके विषयका प्रतिपादन करते हुए लिखा है कि मनोहर कथाओं और मनीषियोंके चरितोंका रहना आवश्यक है। यथा—

पुराणे हि कथा दिव्या आदिवशाच्च धीमताम् ।

कथ्यन्ते ये पुरास्माभि श्रुतपूर्वा पितुस्तव ॥—महाभारत, गीताप्रेस १।५।२

पुराणोंके विषयोंका विवेचन करते हुए श्री के० एम० पणिकरने लिखा है—“धर्मशास्त्रके लेखकोंको ईसासे पहले ही पुराणोंके प्राचीन रूपका ज्ञान था, किन्तु महाभारत काव्यका जो रूप हमारे सामने है, वह गुप्तकालकी देन है। बड़े-बड़े पुराणोंके संग्रह भी तैयार हुए। इस कालमें इन ग्रन्थोंको फिरसे व्यवस्थित रूपमें सशोधित और सम्पादित किया गया। उनमें जोड़-घटाव इस प्रकार किया गया कि वे पूर्णतः नये साहित्यके रूपमें परिणत हो गये। महाभारत हिन्दुओंके लिए एक महाकाव्यसे कहीं बढ़-चढ़कर है। इसमें भारतकी राष्ट्रीय परम्पराकी निधि छिपी पड़ी है। यह नीति आचार और धर्मका तथा राजनीतिक कर्त्तव्योंका बृहद्विश्वकोष है”^{६१}

विष्णुपुराणमें पुराणका वर्ण्य विषय—(१) आख्यान (२) उपाख्यान (३) गाथा और कल्पशुद्धिके रूपमें माना है।^{६२} वस्तुतः पुराणमें चरित, आख्यान और घटनाओंके अतिरिक्त आचार, धर्म-दर्शन, ज्योतिष-निमित्त, वंशोत्पत्ति, धर्म-गुरुओंके आख्यान, तीर्थोंका महत्त्व, प्राकृतिक वस्तुओंके द्रवित्व, भौगोलिक स्थानोंका निर्देश, पुरातनविश्वास प्रभृति विषयोंका भी समावेश पाया जाता है। पुराण एक प्रकारसे ज्ञान-विज्ञानके कोश ग्रन्थ माने गये हैं। जीवन और इतिहासके

५९ Encyclopaedia Britannica Vol 19, IIth Edition, P 128

६० सगश्च प्रतिसर्गश्च वशमन्वतराणि च । सर्वेष्वेतेषु कथ्यन्ते वशानुचरितं च यत् ॥—विष्णु-पुराण, गीता प्रेस ३।६।२५। ६१ भारतीय इतिहासका सर्वेक्षण—एशिया पब्लिशिंग हाउस, बम्बई, १९५७ ई०, पृ० ५३-५४। ६२ आख्यानैश्चाप्युपाख्यानैर्गाथाभि कल्पशुद्धिभि । पुराणसहिता चक्रे पुराणार्थविशारद ॥—विष्णुपुराण ३।६।१५।

अध्ययनकी दृष्टिसे पुराणसाहित्यका महत्त्व अन्य किसी काव्य-विधाकी अपेक्षा कम नहीं है ।

आदिपुराणमें पुराणकी परिभाषा दो स्थानोंपर उपलब्ध होती है । प्रथम परिभाषामें^{६३} बताया है कि जिसमें क्षेत्र, काल, तीर्थ, सत्पुरुष एव सत्पुरुषोंकी चेष्टाएँ वर्णित हो, वह पुराण है । ऊर्ध्व, मध्य और पातालरूप तीन लोकोंकी रचनाको क्षेत्र कहते हैं । भूत, भविष्यत् और वर्तमानरूप तीन कालोंका जो विस्तार है, उसे काल कहते हैं । मोक्षप्राप्तिके उपायभूत सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्-चारिकोंकी तीर्थ कहते हैं । इस तीर्थका रोवन करनेवाले शालाकापुरुष सत्पुरुष कहलाते हैं और पापोंको नष्टकरनेवाले उन सत्पुरुषोंके न्यायोंपेत्त आचरण-को उनकी चेष्टाएँ अथवा क्रियाएँ कहते हैं ।^{६४} पुराणके वर्ण्य विषयके अन्तर्गत उक्त पाँच विषयोंके साथ अन्य विषय भी समाविष्ट हुए । फलतः जिनमेनाचार्यने पुराणकी परिभाषा और उसके वर्ण्य विषयपर पुनः विचार किया तथा इसके आठ वर्ण्य विषय बतलाये —^{६५}

१ लोक—त्रिलोकका वर्णन ।

२ देश—जनपदोंका चित्रण ।

३ नगर—अयोध्या, वाराणसी प्रभृति नगरियोंका चित्रण ।

४ राज्य—राज्योंकी समृद्धिका चित्रण ।

५ तीर्थ—तीर्थ—धर्मप्रवृत्ति एव तीर्थभूमियोंका निरूपण ।

६ दान-तप—तप-दानकी फलोत्पादक कथाओंका वर्णन ।

७ गति—चतुर्गतिके सुख-दुःखोंका कथन ।

८ फल—पुण्य-पापके फलके साथ मोक्षप्राप्तिका निरूपण ।

जिनसेनने उक्त वर्ण्य विषयका प्रतिपादन करते हुए बतलाया है कि लोकका नाम, उसकी व्युत्पत्ति, प्रत्येक दिशा तथा उसके अन्तरालोंकी लम्बाई-चौड़ाई आदिका वर्णन करना लोकाख्यान है । लोकके किसी एक भागमें स्थित देश, पहाड़, द्वीप तथा समुद्र आदिका विस्तारपूर्वक वर्णन करना देशाख्यान है । देशके अन्तर्गत पुर या नगरोंकी समृद्धिका तथ्य और कल्पनामूलक चित्रण करना पुर या नगराख्यान है । नगराधिपतिके वैभव, विलास, राज्यविस्तार एव राज्यव्यवस्थाका चित्रण करना राज्याख्यान है । जो ससारसे पार करे, उसे तीर्थ कहते हैं, ऐसा तीर्थ तीर्थकरका चरित ही हो सकता है । अतएव तीर्थकरके चरितका

६३ स च धर्मं पुराणार्थं पुराणं पञ्चधा विदुः । क्षेत्रं कालश्च तीर्थं च सत्पुं सस्तद्विचेष्टितम् ॥ आदि० १।३८ ६४ क्षेत्रं त्रैलोक्यविन्यासः कालस्त्रैकाल्यविस्तरः । सुकृत्युपायो भवेत्तीर्थं पुरुषास्तन्निषेविणः ॥वही २।३९ ६५ लोको देशः पुरः राज्यं तीर्थं दानतपोऽन्वयम् । पुराणेष्वष्टधाख्येयं गतयः फलमित्यपि ॥ वही, ४।१ ।

वर्णन करना तीर्थाख्यान है। तप-दानके महत्त्वको सूचित करनेवाली कथाओका चित्रण करना तप-दान कथा है। नरकादि चारो गतियोंके जीवोकी विभिन्न अवस्थाओका निरूपण करना गत्याख्यान है। ससारी जीवोको पुण्य-पापका फल प्राप्त होता है, उसका मोक्षप्राप्ति पर्यन्त वर्णन करना फलाख्यान है। इस प्रकार पुराणके वर्ण्य विषयका विस्तार होता हुआ दिखलायी पड़ता है।^{६५}

जिनसेनने पुराणको सत्कथा कहा है और कथाके सात अंग बतलाये हैं। द्रव्य, क्षेत्र, तीर्थ, काल, भाव, महाफल और प्रकृत इन सात अंगोसे युक्त और अलकृत चमत्कारपूर्ण वर्णनोंसे शोभित सद्धर्मकथा कहलाती है। जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल ये छ द्रव्य हैं। ऊर्ध्व, मध्य और पाताल ये तीन लोक क्षेत्र कहलाते हैं। तीर्थकरका चरित अथवा अन्य किसी मोक्षगामी व्यक्तिका चरित तीर्थ है। भूत, भविष्यत् और वर्तमान ये तीन काल हैं। क्षायोपशमिक अथवा क्षायिक ये दो भाव हैं। तत्त्वज्ञानका होना फल कहलाता है और वर्णनीय कथावस्तु प्रकृत है। इस प्रकार उक्त सप्तांगसे युक्त पुराण होता है।

जिनसेन द्वारा दी गयी पुराणकी परिभाषाओ और वर्ण्य विषयोपर आलोचनात्मक दृष्टिसे विचार करनेपर ज्ञात होता है कि विष्णुपुराण प्रभृति ग्रन्थोंमें प्रतिपादित पञ्चलक्षण परिभाषा "पुराण पञ्चधा" के रूपमें स्वीकृत की गयी है। पञ्चलक्षण और पञ्चधारूप परिभाषामें तथ्यनिरूपणकी दृष्टिसे कोई विशेष अन्तर नहीं है। यहाँ जिनसेन द्वारा प्रयुक्त 'सत्पुरुष' और 'तीर्थ' ये दो शब्द अद्वययनीय हैं। सत्पुरुषकी व्याख्या शलाकापुरुषके रूपमें गृहीत है। इसमें मन्वन्तर विद्वत्ताके प्रतिनिधि ऋषि-मुनियोंके चरित एव चक्रवर्ती आदि राजाओके चरित भी समाविष्ट हैं। काल और क्षेत्रके अन्तर्गत सृष्टिके प्रारम्भसे प्रलय तकका इतिवृत्त ग्रहण किया जा सकता है। धर्म, अर्थ, काम और मोक्षरूप पुरुषार्थ तीर्थ एव सत्पुरुषोकी क्रियाओमें अन्तर्भूति हैं। सामाजिक रीति-रिवाज, कार्यफल एव विभिन्न प्रकारके जीवनभोग भी सत्पुरुषोकी क्रियाओमें परिगणित किये जा सकते हैं। अतएव यह निष्कर्ष निकालना अनुचित नहीं है कि पञ्चलक्षण परिभाषाके आधारपर जिनसेनने 'पञ्चधा' परिभाषा निबद्ध की है।

आदिपुराणमें जिन आठ प्रकारके वर्ण्य विषयोका समावेश जिनसेनने किया है, वह उनकी निजी विशेषता है। वस्तुतः जिनसेन द्वारा कथित आठ विषयोंमें अन्य

६५ लोकोद्देशनिरुक्त्यादिवर्णनं यत् सविस्तरम् । लोकाख्यान तदाम्नात विशोधित-दिगन्तरम् ॥ तदेकदेशदेशाद्रिद्वीपाब्ध्यादिप्रपञ्चनम् । देशाख्यान तु तज्ज्ञेयं तज्ज्ञैः सज्ञानलोचनैः ॥ भरतादिषु वर्षेषु राजधानीप्ररूपणम् । पुराख्यानमितीष्टं तत् पुरातनविदा मते ॥ अमुष्मिन्नधि देशोऽयं नगरं चेति तत्पते । आख्यानं यत्तदाख्यातं राज्याख्यानं जिनागमे ॥ ससाराब्धेरपा-रस्य तरणे तीर्थमिष्यते बह्वी ॥ ४।५-११ ।

सभी वर्ण्य विपयोका अन्तर्भाव हो जाता है । आदिपुराणके अध्ययनसे निम्नलिखित पुराणतत्त्व स्फुटित होते हैं —

- १ शलाकापुरुषोंके कथानक सयोग और देवी घटनाओं पर आश्रित ।
- २ आख्यानोमें सहसा दिशापरिवर्तन ।
- ३ समकालीन सामाजिक समस्याओंका उद्घाटन ।
- ४ पारिवारिक जीवनके कटु-मधु चित्र ।
- ५ सवादतत्त्वकी अल्पता रहनेपर भी घटनासूत्रों द्वारा आख्यानोमें गतिमत्त्व धर्मकी उत्पत्ति ।
- ६ कथाओंके मध्यमे पूर्वजन्मके आख्यानोका मगवाय, धर्मतत्त्व और धर्म सिद्धान्तोंका नियोजन ।
- ७ रोचकता मध्य विन्दु तक रहती है, इसके आगे कथावस्तुकी एकपताके कारण आकर्षणकी न्यूनता ।
- ८ अलंकृत वर्णनोंके साथ लोकतत्त्व और कथानक रूढियोंका प्रयोग ।
- ९ लोकानुश्रुतियाँ, पुराणगाथाएँ, परम्पराएँ, लोकविश्वास प्रभृतिका मयोग ।
- १० प्रेम, शृंगार, कुतूहल, मनोरजन, रहस्य एव धर्मश्रद्धाका वर्णन ।
- ११ जनमानसका प्रतिफलन, पूर्वजन्मके सस्कार और फलोपभोगोंकी तरलताका चित्रण ।

संक्षिप्त कथावस्तु

आदिपुराणकी कथावस्तुके प्रधान नायक आदितीर्थंकर ऋषभदेव और उनके पुत्र भरत चक्रवर्ती हैं । इन दोनों शलाकापुरुषोंके जीवनसे सम्पर्क रखनेवाले कितने ही अन्य महापुरुषोंकी कथाएँ आयी हैं । इस महाग्रन्थकी कथावस्तु ४७ पर्वोंमें विभक्त है । प्रथम दो पर्वोंमें कथाके वक्ता-श्रेता एव पुराण श्रवणका फल आदि वर्णित है । तृतीय पर्वमें उत्सर्पण और अवसर्पण कालोके सुपय-सुपमादि भेदो एव भोगभूमिकी व्यवस्थापर प्रकाश डाला गया है । प्रतिश्रुति आदि कुल-करोकी उत्पत्ति, उनके कार्य और उनकी आयु आदिका वर्णन आया है । अन्तिम-कुलकर नाभिरायके समयमें गगनाङ्गणमें सर्वप्रथम घनघटा, विद्युत्प्रकाश और सूर्यकी स्वर्णिम रश्मियोंके सम्पर्कसे उसमें रग-विरगे इन्द्रधनुष दिखलायी पड़ते हैं । वर्षा होती है और वसुधातल जलमय हो जाता है । मयूर नृत्य करने लगते हैं और चिरसन्तप्त चातक सन्तोषकी साँस लेता है । कल्पवृक्ष नष्ट हो जाते हैं और विविध प्रकारके धान्य अपने आप उत्पन्न हो जाते हैं । कल्पवृक्षोंके न रहनेसे प्रजामें व्याकुलता व्याप्त हो जाती है और सभी लोग आजीविका विहीन दुखी हो नाभिरायके पास जाकर निर्वाहयोग्य व्यवस्था पृच्छते हैं ।

नाभिराय चौदहवें कुलकर—मनु थे, उन्होंने धान्य, फल, इक्षुरस आदिके उपयोग करनेकी विधि बतलायी तथा मिट्टीके वर्तन बनाकर आवश्यकताकी पूर्ति करनेका उपदेश दिया। प्रजामें सुख और शान्ति बनाये रखनेके लिए दण्ड-व्यवस्था भी प्रतिपादित की। इस पर्वमें सभी कुलकरोंके कार्योंका वर्णन आया है।

चतुर्थ पर्वमें पुराणके वर्णनीय विषयोका प्रतिपादन करनेके अनन्तर जम्बू-द्वीपके विदेह-क्षेत्रके अन्तर्गत गन्धिल देश और उसकी अलका नगरीका चित्रण आया है। इस नगरीके अधिपति अतिवल विद्याधर और उसकी मनोहरा नामक राज्ञीका वर्णन किया है। इस दम्पतिके महावल नामका पुत्र उत्पन्न हुआ। अतिवल विरक्त होकर दोक्षित हो गया और महावलको शासन भार प्राप्त हुआ। महावलके महामति, सम्भिन्नमति, शतमति और स्वयवुद्ध ये चार मन्त्री थे। राजा मन्त्रियोंके ऊपर शासन भार छोड़कर भोगोपभोगोंके सेवनमें आसक्त हो गया।

पञ्चम पर्वमें महावलकी विरक्ति और सल्लेखनाका निरूपण किया है। बाईस दिनकी सल्लेखनाके प्रभावसे महावल ऐशान स्वर्गमें ललिताङ्ग नामका महर्द्धिक देव होता है। पष्ठ पर्वमें आयुके छ मास शेष रहने पर ललिताग दुःखी होता है, पर समझाये जाने पर वह अच्युत स्वर्गकी जिनप्रतिमाओंकी पूजा करते-करते चैत्य वृक्षके नीचे पञ्चनमस्कार मन्त्रका जाप करते हुए स्वर्गकी आयुको पूर्ण करता है। ललिताग स्वर्गसे च्युत हो पुष्कलावती देशके उत्पलखेट नगरके राजा वज्रबाहु और रानी वसुन्वराके गर्भसे वज्रजघ नामका राजपुत्र होता है। ललितागकी प्रिया स्वयप्रभा पुण्डरीकिणी नगरीके राजा वज्रदत्तके यहाँ श्रीमती नामकी पुत्री होती है। यशोधर गुरुके कैवल्य महोत्सवके लिए देवोंको आकाशमें जाते देखकर श्रीमतीको पूर्वभवका स्मरण हो आता है और वह अपने प्रिय ललिताग देवको प्राप्त करनेके लिए कृतसंकल्प हो जाती है। पण्डिता घाय उसकी सहायता करती है। वह श्रीमती द्वारा निर्मित पूर्वभवके प्रतीकोसे युक्त चित्रपट-को लेकर उत्पलखेट नगरके महापूत जिनालयमें पहुँचती है। यहाँ पर चित्रपटको फैला देती है, दर्शकवृन्द उसे देखकर चकित हो जाते हैं, पर उसके यथार्थ रहस्यसे अनभिज्ञ ही रहते हैं।

सप्तम पर्वमें बताया गया है कि ललितागका जीव वज्रजघ महापूत चैत्यालयमें आता है और उस चित्रपटको देखते ही उसे अपने पूर्वजन्मका स्मरण हो जाता है, जिससे वह अपनी प्रिया स्वयम्प्रभाको प्राप्त करनेके लिए वेचैन हो जाता है। पण्डिता घायको वह भी एक चित्रपट भेंट करता है, जिसमें स्वयप्रभाके जीवन रहस्यको अंकित किया गया है। वज्रजघ पुण्डरीकिणी नगरीमें आता है

और श्रीमतीके साथ उसका विवाह हो जाता है । ललितागदेव और स्वयंप्रभा पुनः वज्रजघ और श्रीमतीके रूपमें सयोगको प्राप्त करते हैं ।

अष्टम पर्वमें वज्रजघ और श्रीमतीके भोगोपभोगोका वर्णन किया गया है । वज्रजघका श्वसुर वज्रदन्त चक्रवर्ती कमलमें बन्द मृत भ्रगरको देखकर विरक्त हो जाता है । पुत्र अमिततेजके द्वारा शासन स्वीकृत न किये जानेपर वह उसके पुत्र पुण्डरीकको राज्य देकर यशोधर मुनिके समक्ष अनेक राजाओंके साथ दीक्षित हो जाता है । पण्डिता धाय भी दीक्षित हो जाती है । चक्रवर्तीकी पत्नी लक्ष्मी-मती पुण्डरीकको अल्पवयस्क जानकर राज्य सँभालनेके लिए अपने जामाता वज्रजघको बुलाती है । वज्रजघ अपनी प्रिया श्रीमतीके साथ पुण्डरीकिणी नगरीको प्रस्थान करता है । वह मार्गमें चारणवृद्धिधारी मुनियोंको आहार दान देता है । वह दमधर नामक मुनिराजसे अपने भवान्तर जानना चाहता है, मुनिराज उसे आठवें भवमें तीर्थकर होने तथा श्रीमतीको दानतीर्थका प्रवर्तक श्रेयाम होनेकी भविष्यवाणी करते हैं । वज्रजघ पुण्डरीकिणी नगरमें पहुँचकर सबको सान्त्वना देता है और अपने नगरमें लौट आता है ।

नवम पर्वके प्रारम्भमें भोगोपभोगोका चित्रण आया है । एक दिन वज्रजघ और श्रीमती शयनागारमें शयन कर रहे थे । सुगन्धित द्रव्यका घूम फैलनेसे शयनागारका भवन अत्यन्त सुवासित हो रहा था । सयोगवश द्वारपाल उस दिन गवाक्ष खोलना भूल गया, जिससे श्वास रुक जानेके कारण उन दोनोंकी मृत्यु हो गयी । पात्रदानके प्रभावमें दोनों उत्तरकुरुमें आर्य-आर्या हुए । प्रीतिकर मुनिराजके सम्पर्कसे आर्य मरणकर ऐशान स्वर्गमें श्रीधर नामका देव हुआ । आर्या भी उसी स्वर्गमें देव हुई ।

दशम पर्वके प्रारम्भमें प्रीतिकरके केवलज्ञान उत्सवका वर्णन आया है । श्रीधर भी इस उत्सवमें सम्मिलित हुआ । अन्तमें वह स्वर्गसे च्युत होकर जम्बू-द्वीपके पूर्वविदेहकी सुसीमा नगरीमें सुदृष्टि राजाकी सुन्दरनन्दा नामक रानीके गर्भसे सुविधि नामका पुत्र उत्पन्न हुआ । यह चक्रवर्ती राजा हुआ और श्रीमतीका जीव केशव नामक इसका पुत्र हुआ । सुविधि पुत्रके अनुरागके कारण मुनि न बन सका, पर घरपर ही श्रावकके व्रतोका पालन कर सन्यासके प्रभावसे सोलहवें स्वर्गमें अच्युतेन्द्र हुआ ।

एकादश पर्वमें अच्युतेन्द्रके पर्याय वज्रनाभिका वर्णन आया है । वज्रनाभ चक्ररत्नकी प्राप्तिके अनन्तर दिग्विजयके लिए प्रस्थान करता है । राज्यको समृद्ध करनेके अनन्तर वह दर्शनविशुद्धि आदि सोलह कारण भावनाओंका चिन्तनकर तीर्थकरप्रकृतिका वंश करता है । अन्तमें प्रायोपगमन सन्यास धारणकर सर्वार्थ-सिद्धि विमानमें उत्पन्न होता है ।

द्वादश पर्वमें अहमेन्द्रका जीव ऋषभदेवके रूपमें नाभिराय और मरुदेवीके यहाँ जन्म धारण करता है। इस पर्वमें मरुदेवीकी गर्भविस्था और देवियों द्वारा की गयी सेवाका वर्णन किया गया है।

त्रयोदश पर्वमें आदितीर्थकर ऋषभदेवका इन्द्रद्वारा जन्माभिषेक उत्सवके किये जानेका निरूपण आया है। उनका सुमेरु पर्वतपर एक हजार आठ कलशों द्वारा अभिषेक सम्पन्न होता है।

चतुर्दश पर्वमें इन्द्राणी बालकको वस्त्राभूषणोंसे सुसज्जित कर माताको सौंप देती है। इन्द्र ताण्डवनृत्यकर उनका ऋषभदेव नाम रखता है।

पञ्चदश पर्वमें ऋषभदेवके शारीरिक सौन्दर्य, उनके एकसौ आठ शुभ लक्षणोंका वर्णन आया है। महाराज नाभिराय युवक होनेपर पुत्रसे विवाहका अनुरोध करते हैं। फलस्वरूप कच्छ और महाकच्छकी बहनें यशस्वती और सुनन्दाके साथ ऋषभदेवका विवाह सम्पन्न हो जाता है।

षोडश पर्वके अनुसार यशस्वतीके उदरसे भरत चक्रवर्तीका जन्म होता है और सुनन्दाके उदरसे बाहुवलोका। ऋषभदेवको यशस्वतीसे अन्य ९८ पुत्र और ब्राह्मी नामक कन्याकी प्राप्ति होती है। सुनन्दासे बहुवलीके अतिरिक्त सुन्दरी नामक कन्यारत्न भी उपलब्ध होता है। ऋषभदेव प्रजाको असि, मणि, कृषि, वाणिज्य, सेवा और शिल्प इन पट् आजीविकोपयोगी कर्मकी शिक्षा देते हैं। क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र इन तीन वर्णोंकी व्यवस्था करते हैं।

सप्तदश पर्वमें ऋषभदेवको विरक्ति प्राप्त करनेके लिए एक मार्मिक घटना घटित होती है। नीलाञ्जना नामक नर्तकी नृत्य करते-करते अचानक विलीन हो जाती है। ऋषभदेव इस अघटित घटनाको देखते ही विरक्त हो जाते हैं। स्वर्गसे लौकान्तिक देव आकर उनके वैराग्यकी पुष्टि करते हैं। वे अयोध्याके पट्टपर भरतका राज्याभिषेककर अन्य पुत्रोंको यथायोग्य राज्य देते हैं। सिद्धार्थ वनमें जाकर परिग्रहका त्यागकर चैत्रकृष्ण नवमीके दिन दीक्षा ग्रहण कर लेते हैं। इनके साथ चार हजार अन्य राजा भी दीक्षित हो जाते हैं।

अष्टादश पर्वमें बताया गया है कि ऋषभदेव छ माहका योग लेकर शिला-पट्टपर आसीन हो जाते हैं। दीक्षा धारण करते ही मन पर्यय ज्ञान उत्पन्न हो जाता है। साथमें दीक्षित हुए राजा भ्रष्ट हो जाते हैं और विभिन्न मतोंका प्रचार करते हैं। कच्छ-महाकच्छके पुत्र नमि-विनमि भगवान् ऋषभदेवसे कुछ मांगने जाते हैं। धरणेन्द्र उन्हें समझाकर विजयार्ध पर्वतपर ले जाता है।

एकोनविंश पर्वमें धरणेन्द्र द्वारा नमि-विनमिको विजयार्ध पर्वतकी नगरियों का परिचय दिया गया है। विंश पर्वमें आदितीर्थकर ऋषभदेवका एक वर्षके

तपश्चरणके अनन्तर हस्तिनापुरमें श्रेयासके यहाँ इक्षुरसका आहार होता है ।

एकविंश पर्वमें ध्यानका वर्णन किया गया है । द्वाविंश पर्वमें ऋषभदेवको ज्ञानकी प्राप्ति, ज्ञानकल्याणोत्पादक एव समवशरणका चिह्न आया है । त्रयोविंश पर्वमें समवशरणमें इन्द्रने आदितीर्थकरकी पूजा-स्तुति की है । चतुर्विंश पर्वमें भरत द्वारा भगवान् ऋषभदेवकी पूजा की गयी है । इस पर्वमें भगवान्की दिव्य-ध्वनिका भी वर्णन आया है । पञ्चविंश पर्वमें अष्ट प्रातिहार्य, चौतीस अतिशय और अनन्त चतुष्टय सुशोभित तीर्थकरकी स्तुति की गयी है । इस पर्वमें सहस्र-नामरूप महास्तवन भी आया है ।

षट्विंशतितम पर्वमें भरत द्वारा चक्ररत्नकी पूजा और पुत्रोत्सव सम्पन्न करनेका वर्णन समाहित है । चक्रवर्ती दिग्विजयके लिए पूर्व दिशाकी ओर प्रस्थान करता है । सप्तविंशतितम पर्वमें गंगा और वन शोभाका वर्णन आया है ।

अष्टविंशतितम पर्वका आरम्भ दिग्विजयार्थ चक्रवर्तीके सैनिक प्रयाणसे होता है । चक्रवर्तीकी सेना स्थल मार्गसे गंगाके किनारेके उपवनमें प्रविष्ट होती है । उसने लवणसमुद्रको पारकर मागधदेवको जीता । एकोनविंशतम पर्वमें दक्षिण दिशाकी ओर अभियान करनेका वर्णन आया है । त्रिंशत्तम पर्वमें चक्रवर्ती दक्षिण को विजयकर पश्चिम दिशाकी ओर बढ़ता है और विन्ध्यगिरिपर पहुँचता है । अनन्तर समुद्रके किनारे-किनारे जाकर लवणसमुद्रके तटपर पहुँचता है ।

एकत्रिंशत्तम पर्वमें आया है कि अठारह करोड़ घोड़ोंका अधिपति भरत उत्तरकी ओर प्रस्थान करता है और विजयार्थकी उपत्यकामें पहुँचता है । द्वित्रिंशत्तम पर्वमें विजयार्थके गुहाद्वारके उद्घाटनके अनन्तर नाग जातिको वश किये जानेका वर्णन है । चिलात और आवर्त दोनों ही श्लेच्छ राजा निरुपाय होकर शरणमें आते हैं ।

त्रयस्त्रिंशत्तम पर्वमें बताया है कि भरत चक्रवर्ती दिग्विजय करनेके पश्चात् सेना सहित अपनी नगरीमें आता है । मार्गमें अनेक देश, नगर और नदियोंका उल्लेखन कर कैलास पर्वत पर अनेक राजाओंके साथ ऋषभदेवकी पूजा करता है ।

चतुस्त्रिंशत्तम पर्वमें चक्रवर्ती कैलाससे उतरकर अयोध्याकी ओर बढ़ता है । यहाँ चक्ररत्न नगरीके भीतर प्रविष्ट नहीं होता है । निमित्त ज्ञानियो द्वारा भाइयोंको विजित करनेकी बात ज्ञातकर दूत भेजता है । बाहुबलीको छोड़ भरतके अन्य भाई ऋषभदेवके चरणमूलमें जाकर दीक्षित हो जाते हैं । पञ्च-त्रिंशत्तम पर्वमें बाहुबली द्वारा भरतका युद्धनिमन्त्रण स्वीकार कर लिया जाता है । षट्त्रिंशत्तम पर्वमें भरत और बाहुबलीके नेत्र, जल और मल्लयुद्धका वर्णन

आया है। उक्त तीनो युद्धोमे बाहुवलीको विजयी देखकर भरत कुपित हो चक्ररत्न-का उपयोग करते हैं, जिससे बाहुवली विरक्त हो जिनदीक्षा धारण कर लेते हैं। सप्तत्रिंशत्तम पर्वमें चक्रवर्तीके अयोध्या नगरीके प्रवेगका वर्णन आया है। अष्ट-त्रिंशत्तम पर्वमें भरत द्वारा अणुव्रतियोको अपने घर बुलाये जानेका उल्लेख आता है। भरत इस सन्दर्भमें द्राह्मण वर्णकी स्थापना करते हैं।

एकोनचत्वारिंशत्तम, चत्वारिंशत्तम और एक चत्वारिंशत्तम, पर्वोंमें क्रियाओ और यस्कारोका वर्णन आया है। द्विचत्वारिंशत्तम पर्वमें राजनीति और वर्णाश्रम धर्मका उप-देश अंकित है। त्रिचत्वारिंशत्तम और चतुश्चत्वारिंशत्तम पर्वोंमें जयकुमारका सुलो-चनाके स्वयंवरमे सम्मिलित होना तथा अन्य राजाओके साथ युद्ध करनेका वर्णन आया है। पञ्चचत्वारिंशत्तम पर्वमें जयकुमार और सुलोचनाके प्रेममिलनका चित्रण आता है। जयकुमार सुलोचनाको पट्टरानी बनाता है। षट्चत्वारिंशत्तम पर्वमें जयकुमार और सुलोचनाके पूर्व-भवके स्मरण होनेसे मूर्छित होनेका वर्णन आया है। अन्तिम सप्तचत्वारिंशत्तम पर्वमें पूर्वभवावलीकी चर्चा करते हुए कहा है कि जयकुमार ससारसे विरक्त हो जाता है और दीक्षित हो ऋषभदेवके समवशरणमें गणधर पद प्राप्त करता है। चक्रवर्ती भरत दीक्षा ग्रहण करता है, उसे तत्काल केवल-ज्ञानकी प्राप्ति होती है। भगवान् ऋषभदेव अन्तिम विहार करते हैं और कैलास पर्वतपर उन्हें निर्वाण प्राप्ति हो जाती है।

इस प्रकार आदिपुराणमें ऋषभदेवके दस पूर्वभवोकी कथाएँ आयी हैं। ऋषभदेव और चक्रधर भरत दोनो ही इस कथावस्तुके केन्द्र हैं। दोनो शलाका-पुरुषोका विस्तृत जीवन-परिचय इस पुराणमें अंकित है।

पञ्चम परिच्छेद

आदिपुराणके रचयिता, रचनाकाल और रचयिताओंकी अन्य रचनाएँ

संस्कृत भाषामें जैन कवियोने पुराण, काव्य एवं अन्य प्रकारके साहित्यकी रचनाकर संस्कृत वाङ्मयके भण्डारकी श्रीवृद्धिमें अपूर्व योगदान दिया है। कहा जाता है कि पौराणिक महाकाव्योंके मूल बीज-सूत्र रामायण और महाभारतमें

पाये जाते हैं। जिनगेनके उल्लेखोंसे ज्ञात होता है कि उनके पूर्ववर्ती अनेक जैन कवियोंने शालाकापुरुषोंके चरितोंका प्रणयनकर पुराण-विधाको समृद्ध किया है। आदिपुराणमें पुराण, धर्म और दर्शन इन तीनों तत्त्वोंकी योजना सरस काव्यकी शैलीमें की गयी है। वस्तुतः यह पुराण वह रसायन है, जिसके सेवनमें मानव अन्तरंग और बहिरंग दोनों ही प्रकारके रोगोंमें मुक्ति प्राप्त करता है। जिनसेन का प्रधान लक्ष्य भवरुजका निदान और उसके उपशमन हेतु उपचार मार्ग प्रदर्शित करना है। अतएव इस पुराणमें जीवनको सुगमय बनानेवाली विद्याओंके साथ हृदयको विकसित करनेवाली कला भी समिहित है। सुग और दुःग, बुद्धि और ह्रास, राग और द्वेष, मैत्री और विरोधके पारस्परिक सघर्षसे उत्पन्न विभिन्न स्थितियोंका चित्रण पाया जाता।

आदिपुराणके रचयिता दो व्यक्ति हैं—जिनसेन और उनके शिष्य गुणभद्र। इस महाग्रन्थके ४७ पर्वोंमेंसे आदिके ४२ पर्व और तेतालीसवें पर्वके तीन श्लोक जिनसेन द्वारा विरचित हैं। शेष पर्वोंके पद्य, जिनकी संख्या १६२० है, गुण-भद्राचार्यद्वारा प्रणीत हैं।

जिनसेन

प्रतिभा और कल्पनाके धनी आचार्य जिनसेन सस्कृत काव्य-गगनके पूर्णचन्द्र हैं। इनकी रचनाएँ भारतीय वाङ्मयके लिए अत्यन्त गौरवप्रद हैं। इनके वैयक्तिक जीवनके सम्बन्धमें हमारी जानकारी अत्यल्प है। जयधवल टीकाके अन्तमें दी गयी पद्यरचनासे इनके व्यक्तित्वके सम्बन्धमें कुछ झलक मिलती है। इन्होंने बाल्यकालमें ही जिनदीक्षा ग्रहण कर ली थी। कठोर ब्रह्मचर्यकी साधना द्वारा वाग्देवीकी आराधनामें तत्पर रहे। इनका शरीर कुश था, आकृति भी भव्य और रम्य नहीं थी। बाह्य व्यक्तित्वके मनोरम न होनेपर भी तपश्चरण, ज्ञानाराधन एवं कुशाग्र बुद्धिके कारण इनका अंतरंग व्यक्तित्व बहुत ही भव्य था। ये ज्ञान और अध्यात्मके अवतार थे। इनको जन्म देनेका गौरव किस जाति-कुलको प्राप्त हुआ, यह निश्चयपूर्वक नहीं कहा जा सकता है, पर आदिपुराणके अध्ययनसे ऐसा अवगत होता है कि इनका जन्म किसी ब्राह्मण परिवारमें हुआ होगा। यत आदिपुराणपर 'मनुस्मृति', 'याज्ञवल्क्यस्मृति' और ब्राह्मण ग्रन्थोंका पर्याप्त प्रभाव दिखलाई पड़ता है। समन्वयात्मक उदार दृष्टिकोणके साथ ब्राह्मणधर्मके अनेक तथ्योंको जैनत्व प्रदान करना, इन्हें जन्मना ब्राह्मण सिद्ध करनेका सबल अनुमान है। दक्षिण भारतमें ब्रह्म क्षत्रिय जातिके भी कुछ प्रधान व्यक्ति हुए हैं। इस प्रकारके व्यक्तियोंका जन्म ब्राह्मण परिवारमें हुआ था, पर ये क्षत्रिय जातिके कार्योंमें प्रवृत्त थे। वीरमार्त्तण्ड चामुण्डराय 'ब्रह्म-

क्षत्रिय' थे। सेनराजाओंके शिलालेखोंमें 'ब्रह्मक्षत्रिय' शब्द आया है।^{६६} डा० भण्डारकर भी ब्रह्मक्षत्रिय जातिकी कल्पनाको यथार्थ मानते हैं। ये पहले ब्राह्मण थे, पर बादमें अपने पौरोहित्य कार्यको छोड़कर क्षत्रिय हो गये थे। सामन्तसेनके शिलालेखोंमें उसे ब्रह्मवादीकी सजा दी गयी है।^{६७} ननी गोपाल मजुमदार सामन्तसेनको ब्रह्मक्षत्रिय बतलाते हैं। ब्रह्मक्षत्रियका उल्लेख दक्षिण भारतमें कई अभिलेखोंमें आया है।^{६८} विजोलियाके शिलालेखोंमें चौहानवंशी राजाओंका उल्लेख आया है। ये पहले ब्राह्मण थे, पर बादमें क्षत्रिय हो गये।^{६९} इसी प्रकार पल्लव, कदम्ब एवं गुहिल मूलतः ब्राह्मण थे, पर बादमें क्षत्रिय धर्ममें^{७०} दीक्षित हो गये।

अतएव यह आश्चर्य नहीं कि जिनसेन भी ब्रह्मक्षत्रिय रहे हो। निश्चयतः इनका पाण्डित्य ब्राह्मणका है और तपश्चरण क्षत्रियका। एक बात यह भी है देवपाराके अभिलेखमें वीरसेनको सेनराजाओंका पूर्वज कहा गया है, जिससे यह स्पष्ट हो जाता है कि सेन नामान्त जैनाचार्य सेनराजाओंसे सम्बद्ध थे। इस परिस्थितिमें जिनसेनको ब्रह्मक्षत्रिय बनानेमें कोई विप्रतिपत्ति नहीं दिखलायी पड़ती। आदिपुराणके उल्लेखसे भी इनका ब्रह्मक्षत्रिय होना ध्वनित होता है। इस ग्रन्थमें अक्षत्रियको क्षत्रिय कर्ममें दीक्षित होने तथा सम्यक्चारित्र्यका पालन कर क्षत्रिय होनेकी चर्चा आयी है^{७१}। यहाँ अक्षत्रियका अर्थ हमारी दृष्टिमें ब्राह्मण है, क्योंकि पकरणसे यही अर्थ ध्वनित होता है।

जिनसेन मूलप्रधके पञ्चस्तूपान्वयके आचार्य हैं। इनके गुरुका नाम वीरसेन और दादा गुरुका नाम आर्यनन्दि था। वीरसेनके एक गुरुभाई जयसेन थे। यही कारण है कि जिनसेनने अपने आदिपुराणमें 'जयसेन' का भी गुरुरूपमें स्मरण किया है। जिनसेनके सतीर्थ दशरथ नामके आचार्य थे। उत्तरपुराणकी प्रशस्तिमें गुणभद्राचार्यने बताया है कि जिस प्रकार चन्द्रमाका सधर्मी सूर्य होता है, उसी प्रकार जिनसेनके सधर्मी या सतीर्थ दशरथ गुरु थे, जो कि ससारके पदार्थों का अवलोकन करानेके लिए अद्वितीय नेत्र थे। इनकी वाणीमें जगत्का स्वरूप अवगत किया जाता था।^{७२}

जिनसेन और दशरथ गुरुका सुप्रसिद्ध शिष्य गुणभद्र हुआ, जो व्याकरण,

६६ देवपारा अभिलेख, श्लो० ५। ६७ एपीग्राफी इंडिका, जिल्द १८ पृ० ४६, पृ० १११। ६८ इटियन एन्टीक्वेरी ६० पृ० २५। ६९ सेक्रेटवुक्स, भाग ३, पृ० ४५१। ७० हिस्ट्री ऑफ इण्डिया पृ० १३५—१५० ७१ अक्षत्रियाश्च वृत्तस्था क्षत्रिया एव दीक्षिता। यतो रत्नत्रयायत्तजन्मना तेषां तद्गुणा ॥ आदि० ४२।२८। ७२, उत्तरपुराण प्रशस्ति श्लोक ११-१३ तक।

सिद्धान्त और काव्यका पारगामी था। गुणभद्रने आदिपुराणके अवशिष्ट अत्रको आरम्भ करते समय जिनसेनके प्रति अपनी बड़ी भारी श्रद्धा-भक्ति समर्पित की है तथा उनके ज्ञान-चारित्र्यकी मुक्तकण्ठसे प्रशंसा की है।

जिनसेनका चित्रकूट, वकापुर और वटग्रामसे सम्बन्ध रहा है।^{७३} वकापुर उस समय वनवाग देशकी राजधानी था, जो वर्तमानमें वाग्वाट जिलेमें है। इमे राष्ट्रकूट अठाल्लवर्णके सामन्त लोकादित्यके पिता ववेयग्नने अपने नामसे राजधानी बनाया था।^{७४} वटग्राम या वटपदको एक मानकर कुल त्रिगुण बड़ीदाको वटग्राम या वटपद मानते हैं। अतएव चित्रकूट भी वर्तमान चित्तौड़ (राजस्थान) में भिन्न नहीं है। उसी चित्रकूटमें एलाचार्य निवास करते थे, जिनके पास जाकर वीरसेनस्वामीने सिद्धान्त ग्रन्थका अध्ययन किया था।

जिनसेनके समयमें राजनैतिक स्थिति सुदृढ़ थी तथा शास्त्र-सम्पन्नतिका यह युग था। इनके समकालीन नरेश राष्ट्रकूटवशी जगत्तुंग और नृपतुंग अपरनाम अमोघवर्ष (सन् ८१५-८७७ ई०) थे। इनकी राजधानी मान्यगैटमें उस समय विद्वानोंका अच्छा समागम होता था। अमोघवर्ष स्वयं कवि और विद्वान् था, उसने 'कविराजमार्ग' नामक एक अलंकार विषयक ग्रन्थ कन्नड़ भाषामें लिखा है। अमोघवर्ष जिनसेनका बड़ा भक्त था। महावीरगणितसारसंग्रह^{७५} और मम्भुत-काव्य प्रश्नोत्तररत्नमालाके उल्लेखोंसे स्पष्ट है कि अमोघवर्षने जैनदीक्षा ग्रहण कर ली थी। अमोघवर्षके समयमें केरल, मालवा, गुर्जर और चित्रकूट भी राष्ट्रकूट राज्यमें सम्मिलित थे। स्व० प० नाथूराम प्रेमीका अनुमान है कि बड़ीदा भी अमोघवर्षके राज्यमें सम्मिलित था। आनन्देन्द्र कोई राष्ट्रकूट राजा या मामन्त रहा होगा, जिसके वनवाये मन्दिरमें घबलाटीका लिखी गयी^{७६}। अतएव जिनसेनका सम्बन्ध चित्रकूटके साथ रहनेसे तथा अमोघवर्ष द्वारा सम्मानित होनेसे, इनका जन्मस्थान महाराष्ट्र और कर्णाटककी सीमाभूमिको अनुमानित किया जा सकता है।

समय-विचार

हरिवंशपुराणके कर्त्ता जिनसेनने वीरसेन और जिनसेनका गौरवके साथ उल्लेख किया है। उन्होंने लिखा है—“जिन्होंने परलोकको जीत लिया है और जो कवियोंके चक्रवर्ती हैं, उन वीरसेन गुरुकी कलकरहित कीर्ति प्रकाशित हो रही है। जिनसेन स्वामीने श्रीपार्श्वनाथ भगवान्के गुणोंकी स्तुति बनायी है—

७३ आगत्य चित्रकूटात्तत्त स भगवान् गुरारनुज्ञात् । ७४ वाटग्रामे चात्रानन्देन्द्रकृतजिनगृहे स्थित्वा ॥ श्रुतावतार श्लो० १७९ । ७५ श्रीमति लोकादित्येप्रध्वस्तप्रथित शत्रुसनममे । वकापुरे पुरेध्वधिके । उत्तरपुराण प्रशस्ति ३०—३४ । ७६ महावीर गणितमार १३, १। ७६ आदिपुराण प्रस्तावना, पृ० १६ ।

पाश्चात्त्युदयकी रचना की है, वही उनकी कीर्तिका वर्णन कर रही है। इन जिनसेनके वर्धमानपुराणरूपी उदित होते हुए सूर्यकी उक्तिरूपी रश्मियाँ विद्वत्पुरुषोंके अन्त करणरूपी स्फटिक-भूमिमें प्रकाशमान हो रही हैं^{७७}।

उपर्युक्त सन्दर्भमें प्रयुक्त 'अवभासते', 'सकोर्तयति', 'प्रस्फुरन्ति' जैसे वर्तमान-कालिक क्रियापद हरिवंशपुराणके रचयिता जिनसेनका इनको समकालीन सिद्ध करते हैं। हरिवंशपुराणकी रचना शक सवत् ७०५ (ई० ७८३) में पूर्ण हुई है। अतः जिनसेन स्वामीका समय ई० सन्की आठवीं शती है। जयघवला टीकाकी प्रशस्तिसे ज्ञात होता है कि इसकी समाप्ति जिनसेनने शक सवत् ७५९ फाल्गुन शुक्ला दशमीके पूर्वाह्णमें की थी। इस टीकाको वीरसेन स्वामीने आरम्भ किया था, पर वे चालीस हजार श्लोक प्रमाण ही लिख सके थे। अपने गुरुके इस अपूर्ण कार्यको जिनसेनने पूर्ण किया था। जिनसेनने आदिपुराणका प्रारम्भ अपनी वृद्धावस्थामें किया होगा, इसी कारण वे इसके ४२ पर्व ही लिख सके। अतः जयघवला टीकाके अनन्तर आदिपुराणकी रचना माननेसे जिनसेनका अस्तित्व ई० सन् की नवमशतीके उत्तरार्ध तक माना जा सकता है। गुणभद्रने उत्तरपुराणकी समाप्ति ई० सन् ८९७ में की है।

यह पहले ही लिखा जा चुका है कि जिनसेनाचार्यके शिष्य गुणभद्रने आदिपुराणके ४३वें पर्वके चतुर्थ पद्यसे समाप्ति पर्यन्त कुल १६२० श्लोक रचे हैं। महापुराणके द्वितीय भाग स्वरूप उत्तरपुराणको गुणभद्रने पूर्ण किया है। आदिपुराणमें आदितीर्थंकरका जीवनवृत्त है और उत्तरपुराणमें अजितनाथ तीर्थंकरसे महावीर पर्यन्त २३ तीर्थंकर, १२ चक्रवर्ती, ९ नारायण, ९ बलभद्र और ९ प्रतिनारायण तथा जीवन्धर स्वामी आदि विशिष्ट पुण्यात्मा पुरुषोंके कथानक अंकित किये गये हैं। उत्तरपुराणकी समाप्ति शक सवत् ८२० श्रावण शुक्ला पचमी गुरुवारको हुई है। अतः गुणभद्रका समय भी ई० सन् की नवम शतीका उत्तरार्ध माननेमें किसी प्रकारकी बाधा नहीं आती है। वास्तवमें वीरसेन, जिनसेन और गुणभद्र इन तीनों आचार्योंका साहित्यिक व्यक्तित्व अत्यन्त महनीय है और ये तीनों एक दूसरेसे लघु आयुके हैं तथा उत्तरोत्तर एक दूसरेके अपूर्ण कार्यको पूर्ण करनेवाले हैं।

रचनाएँ

जिनसेनाचार्य काव्य, व्याकरण, नाटक, अलंकार, दर्शन, आचार, कर्म-सिद्धान्त प्रभृति अनेक विषयोंके बहुज्ञ विद्वान् थे। इनकी केवल तीन ही रचनाएँ

उपलब्ध हैं। वर्धमानचरितकी सूचना अवश्य प्राप्त होती है, पर वह कृति अभी तक देखनेमें नहीं आयी है। आदिपुराणका सक्षिप्त परिचय दिया जा चुका है, अतः अवशिष्ट दो रचनाओंका परिचय दिया जा रहा है।

पार्श्वभ्युदय

यह कालिदासके मेघदूत नामक काव्यकी समस्यापूर्ति है। इसमें कही मेघ-दूतके एक और कही दो पादोंको लेकर पद्य-रचना की गयी है। इस काव्य-ग्रन्थमें सम्पूर्ण मेघदूत समाविष्ट है। अतः मेघदूतके पाठशोधनके लिए भी इस ग्रन्थका मूल्य कम नहीं है।

दीक्षा धारणकर पार्श्वनाथ प्रतिमायोगमें विराजमान हैं। पूर्वभवका विरोधी कमठका जीव शँवर नामक ज्योतिष्क देव अवधिज्ञानसे अपने शत्रुका परिज्ञानकर नाना प्रकारके उपसर्ग देता है। इसी कथावस्तुकी अभिव्यञ्जना पार्श्वभ्युदयमें की गयी है। शृगाररससे ओत-प्रोत मेघदूतको शान्तरसमें परिवर्तित कर दिया है। साहित्यिक दृष्टिसे यह काव्य बहुत ही सुन्दर और काव्यगुणोंसे मण्डित है। इसमें चार सर्ग हैं—प्रथम सर्गमें ११८ पद्य, द्वितीय सर्गमें ११८, तृतीय सर्गमें ५७ और चतुर्थमें ७१ पद्य हैं। इस काव्यमें शवर (कमठ) यक्षके रूपमें कल्पित है। कविता अत्यन्त प्रौढ और चमत्कारपूर्ण है। यहाँ उदाहरणार्थ एक दो पद्य उद्धृत किये जाते हैं—

तन्त्रीमाद्रां नयनसलिलैः सारयित्वा कथञ्चित्
स्वाङ्गुल्यग्रैः कुसुममृदुभिर्वल्लरीमस्पृशन्ती ।
ध्याय ध्याय त्वदुपगमनं शून्यचिन्तानुकण्ठी,
भूयोभूय स्वयमपि कृता मूर्च्छना विस्मरन्ती ॥—पाइ० ३।३९

आम्रकूट पर्वतके शिखरपर मेघके पहुँचनेपर कवि पर्वत-शोभाका वर्णन करता हुआ कहता है—

कृष्णाहि किं बलयिततनु मध्यमस्याधिशेते,
किं वा नीलोत्पलविरचित शैखरं भूभृत स्यात् ।
इत्याशङ्का जनयति पुरा मुग्धविद्याधरीणां,
त्वय्याल्लहे शिखरमचल स्निग्धवेणीसवर्णे ॥—पाइ० १।७०

समस्यापूर्तिमें कविने सर्वथा नवीन भावयोजना की है। मार्गवर्णन और वसुन्धराकी विरहावस्थाका चित्रण मेघदूतके समान ही है। परन्तु इसका सन्देश मेघदूतसे भिन्न है। शवर पार्श्वनाथके धैर्य, सौजन्य, सहिष्णुता और अपारशक्ति-से प्रभावित होकर स्वयं वैरभावका त्यागकर उनकी शरणमें पहुँचता है और

पदचात्ताप करता हुआ अपने अपराधकी क्षमायाचना करता है। कविने काव्यके बीचमें "पापापाये प्रथममुदितं कारण भक्तिरेव" जैसी सूक्तियोंकी भी योजना की है। इस काव्यके कुल ३६४ मन्दाकान्ता पद्य हैं।

२ जयध्वला टीका—कपायप्राभृतके प्रथम स्कन्धकी चारो विभक्तियों पर जयध्वला नामकी बीस हजार श्लोक प्रमाण टीका लिखनेके अनन्तर आचार्य वीरसेनका स्वर्गवास हो गया, अतः उनके शिष्य जिनसेनने अवशिष्ट भागपर चालीस हजार श्लोक प्रमाण टीका लिखकर उसे पूर्ण किया। यह टीका भी वीरसेन स्वामीकी शैलीमें मणि-प्रवाल (संस्कृत मिश्रित प्राकृत) भाषामें लिखी गयी है। टीकाकी भाषा प्रवाहपूर्ण और स्वच्छ है। स्वयं ही त्रिकल्प और शकाएँ उठाकर विषयोका स्पष्टीकरण किया गया है।

गुणभद्राचार्यकी रचनाएँ

आचार्य गुणभद्रने आदिपुराणके अतिरिक्त उत्तरपुराण, आत्मानुशासन और जिनदत्त-चरित नामक काव्य ग्रन्थ लिखे हैं।

१ उत्तरपुराणके विषयका कथन पूर्वमें हो चुका है। वस्तुतः कविने इस ग्रन्थमें काव्यगुणोंकी अपेक्षा कथाके प्रवाहको महत्त्व दिया है।

२ आत्मानुशासन—यह नीति सम्बन्धी ग्रन्थ है, इसमें २६९ पद्य हैं। इस ग्रन्थपर प्रभाचन्द्राचार्यने संस्कृत टीका और पण्डित टोडरमलने हिन्दी वचनिका लिखी है। उत्थानिकाके रूपमें सुख-दुःखविवेक, सम्यग्दर्शन, दैवकी प्रबलता, सत्साधु प्रशंसा, मृत्युकी अनिवार्यता, तपसाधन, ज्ञानाराधना, समीचीन गुरु, साधुओंकी असाधुता, मनोनिग्रह, कपायविजय, यथार्थ तपस्वी प्रभृति विषयोंपर पद्य रचना की है। इस ग्रन्थकी काव्यशैली भर्तृहरिके शतकत्रयके समान है। इस सूक्तिकाव्यमें अन्योक्तियोंका असाधारण प्रयोग किया गया है—

हे चन्द्रम किमिति लब्धनवानभूस्त्व

तद्धान् भवे किमिति तन्मय एव नाभू ।

किं ज्योत्स्नया मलमल तव घोषयन्त्या

स्वर्भानुवन्ननु तथा सति नासि लक्ष्या ॥—आत्मा० पद्य १४०

हे चन्द्रमा, तू मलिनतारूप दोषसे सहित क्यों हुआ? यदि तुझे मलिन ही होना था, तो पूर्णरूपसे उस भक्ति स्वरूपको क्यों नहीं प्राप्त हुआ। तेरी उस मलिनताके अतिशयको प्रकट करनेवाली चाँदनीसे क्या लाभ? यदि तू सर्वथा मलिन हुआ होता तो वैसी अवस्थामें राहुके समान दोष तो दिखलायी ही पड़ता।

इस पद्यमें चन्द्रमाको लक्ष्यकर ऐसे साधुकी निन्दा की गयी है, जो साधु वेश

में रहकर साधुत्वको मलिन करता है । ऊपरमे स्वच्छ और भीतरमे मलिन रहना अहितकर है ।

सत्यं वदात्र यदि जन्मनि बन्धुकृत्य-
माप्तं त्वया किमपि बन्धुजनान्वितार्थम् ।
एतावदेव परमस्ति मृतस्य पश्चात्
सभूय कायमहितं तव भस्मयन्ति ॥—आत्मा० प० १३

हे प्राण, यदि तूने ससारमे भाई-बन्धु आदि कुटुम्बीजनोसे कुछ भी हितकर बन्धुत्वका कार्य प्राप्त किया है, तो उसे सत्य बतला । उनका इतना ही कार्य है कि मर जानेपर वे एकत्र हो तेरे अहितकारक शरीरको जला देते हैं ।

इस पद्यमे अन्योक्ति द्वारा बतलाया गया है कि बन्धुजन राग द्वेषके कारण ही वनते हैं । अतएव बन्धुजनोंमे अनुरक्त रहकर आत्मकल्याणमे वचित रहना उचित नहीं ।

तव युवतिशरीरे सर्वदापैकपात्रे
रतिरमृतमयूराद्यर्थसाधर्म्यतश्चेत् ।
ननु शुचिषु शुभेषु प्रीतिरेष्वेव साध्वी
मदनमधुमदान्धे प्रायश को विवेक ॥—आत्मा० १३६

इस पद्यमें कविने शाश्वत सत्यका उद्घाटन किया है । कवि कहता है कि चन्द्रादि पदार्थोंके साधर्म्यके कारण यदि स्त्रीशरीरसे अनुराग है तो उन्हीं चन्द्रादि पदार्थोंसे अनुराग क्यों न किया जाय । कामरूपी मद्यके नशेमे मत्त हुए व्यक्तिमे विवेक नहीं रहता । अतएव विषयभोगोंकी उत्पत्तिके साधक रागभावका त्याग करना चाहिए ।

जिनदत्तचरित—यह प्रबन्धकाव्य है, इसमें ९ सर्ग हैं । समस्त काव्य अनुष्टुप छन्दमे लिखा गया है, पर सर्गान्तिमें छन्द परिवर्तन भी पाया जाता है । इसमें जिनदत्तकी कथावस्तु अंकित है । कथावस्तुमें संघर्ष और अरोहावरोहकी स्थिति वर्तमान है ।

कवि कल्पनाका धनी है । एक पद्यमें उसके कल्पना—चमत्कारको देखा जा सकता है—

प्राचीकुकुममण्डन किमथवा रात्र्यङ्गनाविस्मृत
रक्तामम्भोजमथो मनोजनृपते रक्तातपत्र किमु ।
चक्र ध्वान्तविभेदक ध्रुवनितामाङ्गल्यकुम्भः किमु,
इत्थ शङ्कितमम्बरे स्फुटमभूद्भानोस्तदा मण्डलम् ॥—जिनदत्त च० २।१२७

सूर्यका उदय होने जा रहा है, कवि इस उदयका विभिन्न उत्प्रेक्षाओं द्वारा चित्रण करता है। यह सूर्य पूर्वदिशाके कुकुमभूषणके समान, रात्रिन्पी अँगनाके विस्मृत लोहित कमलके समान, कामदेव नृपतिके रक्त आतपपत्रके समान, अन्धकार नाशक चक्रके समान और आकाशरूपी स्त्रीके माङ्गल्य कलशके समान परिलक्षित हो रहा है।

इस प्रकार रचनाओंके अध्ययनसे जिनसेन और गुणभद्रकी विद्वत्ता सहजमें प्रकट होती है। आदिपुराणके रचयिता दोनों ही विद्वान् राकलशास्त्रपरगत और चिन्तनशील हैं। इनकी अमरलेखनीका स्पर्श प्राप्तकर ही आदिपुराण सभी प्रकारसे उपादेय बन सका है।

आदिपुराणमें वर्णित समाज, राजनीति, संस्कृति, कला, अर्थनीति, रीति-रिवाज एवं सामाजिक समस्याओंके अध्ययनार्थ इस प्रथम अध्यायकी सामग्री भूमिकाके रूपमें ग्रहण की जा सकती है। ग्रन्थके वर्ण्य विषय एवं रचयिताके परिचय और व्यक्तित्वसे भी आदिपुराणमें प्रतिपादित भारतको अवगत करनेमें सीकर्य प्राप्त होगा। वस्तुतः इस महाग्रन्थमें विभिन्न दृष्टिकोणोंसे भारतके अनेक रूपोंको उपस्थित किया गया है। शाश्वत सुख, ज्ञान और जीवनसमस्याओंके समाधान अंकित करनेका पूरा प्रयत्न विद्यमान है।



प्रथम परिच्छेद

आदिपुराणमें प्रतिपादित भूगोल

मस्कुतिके प्रिकाममें भूगोलका विशेष महत्त्व है । अतः समाज, राजनीति, अर्थनीति, रहन-सहन, आनाग-विचार एवं गुण-गमूदिके अध्ययनार्थं यदि या लेखक द्वारा निरूपित भूगोलका ज्ञान अत्यावश्यक है । यतः किसी भी लेखक द्वारा वर्णित भौगोलिक ज्ञानके अभावमें उस लेखक द्वारा चित्रित किसी भी देश-के समाज, मस्कुति एवं गमूदिका यथार्थ परिज्ञान प्राप्त करना असम्भव है । अतएव आदिपुराणमें प्राणिपादित द्वीप, समुद्र, नगर, गाँव, पर्वत, नदियाँ, वनस्पति, पशु-पक्षी पशु-पक्षी पशु-पक्षी विवेचन करना आवश्यक है ।

परम्परा प्राप्त लोकस्वरूपको ही आदिपुराणमें ग्रहण किया गया है । जगत्-की आकृति दोनों पैर फैलाकर और कमरपर दोनों हाथ गगनकर गये हुए पुरुषके समान बताया गया है ।^१ यह लोक अठ्ठागि, नित्य और प्रलयमें रहित है ।^२ अपने आप बना हुआ है और अनन्त आकाशके ठीक मध्यमें स्थित है ।^३ घनोदधि, घनवात और तनुवात इन तीन प्रकारके विस्तृत वातवलयोंमें घिरा हुआ है । इन वातवलयोंके कारण यह लोक रस्मियोंमें बने हुए छीकेके तुल्य प्रतीत होता है ।^४ लोकके तीन भाग हैं—अधोलोक, मध्यलोक और ऊर्ध्वलोक । अधोलोक वेत्रासनके समान नीचे विस्तृत और ऊपर सकीर्ण है, मध्यलोक झल्लरी (झालर) के समान सभी ओर विस्तृत है एवं ऊर्ध्वलोक मृदगके समान बीचमें चौड़ा तथा दोनों भागोंमें सकीर्ण है ।^५

१ वैशाखस्य कटीन्यस्मिन् स्यात्पादश पुमान् । तारुण्यं लोकसंस्थानम्—आदिपुराण, भारतीयज्ञानपीठ, काशी, प्रथम संस्करण ४१४० । २ लोको लघुश्चिमो दैव्यो , वही ४१४१ ३ वही ४१४३ ४ वातरज्जुभिरानन्दो लोकस्तिष्ठभिराशितम् ।—वही ४१४४ तथा शिखरैरिवान्तैः—वही ४१४३ ५ वही ४१४१ ।

मध्यलोकके मध्यमे जम्बूद्वीप है, जो लवणसमुद्रसे घिरा हुआ है। लवण-समुद्रके चारों ओर घातकीगण्ड नामक महाद्वीप म्यालीके आकार गोल है और इसके बीचमे नाभिके समान सुमेरु पर्यंत है। यह मेरु एक लाख योजन विस्तार-वाला है।^{१६} एक हजार योजन तो पृथ्वीतलके नीचे है और शेष निन्यानवे हजार योजन पृथ्वीतलके ऊपर है। मेरु या सुमेरुके ऊपर ऊर्ध्वलोक, मेरुसे नीचे अयो-लोक और मेरुकी जड़मे मेरुकी चांदी पर्यन्त मध्यलोक है।

घातकीगण्डकी कालोदधि समुद्र वेष्टित किये हुए है। अनन्तर पुष्करवर्ग द्वीप, पुष्करवर्गसमुद्र आदि अगत्यात द्वीप-समुद्र हैं। पुष्करवर्ग द्वीपके मध्यमे मानघोत्तर पर्वत है, जिसमे डग द्वीपके दो भाग हो गये हैं। अतः जम्बूद्वीप, घातकीगण्ड और पुष्कारार्द्ध द्वीप मनुष्यक्षेत्र कहा गया है। तात्पर्य यह है कि ढाई द्वीप और दो समुद्र मनुष्यक्षेत्रके अन्तर्गत हैं।^{१७}

आठवें नन्दीश्वर द्वीपमें अत्यन्त स्वच्छ जलमे परिपूर्ण नन्दोत्तरा आदि वापिकाएँ हैं, जिनका जल आदितीर्थार ऋषभदेवके राज्याभिषेकके समय व्यवहारमे लाया गया था।^{१८} क्षीरसमुद्र, नन्दीश्वर समुद्र तथा स्वयंभूरमण समुद्रका भी जल स्वर्णकालशोमे भरकर राज्याभिषेकके लिए लाया गया था। इस द्वीपका विस्तार तिरैसठ करोड़ चौरासी लाख योजन बताया गया है। नन्दीश्वर द्वीपकी बाह्यपरिधि दो हजार बहत्तर करोड़, तैतीम लग्न, चौथन हजार, एकसी नव्वे योजन एव आभ्यन्तर परिधि एक हजार छत्तीस करोड़, बारह लाख, दो हजार, सातसौ योजन बतायी गयी है। नन्दीश्वरके मध्य चारों दिशाओमें चार अञ्जनगिरि हैं। ये पर्वत चौरासी हजार योजन ऊँचे, इतने ही चौड़े और एक ८८.१२ योजन गहरे हैं। ये सभी पर्वत ढोलकी आकृति और कृष्ण वर्ण हैं। पूर्वदिशाके अञ्जनगिरिकी पूर्वादि चारों दिशाओमें नन्दा, नन्दवती, नन्दोत्तरा और नन्दीघोषा ये चार वापिकाएँ, दक्षिण दिशाके अञ्जनगिरिकी पूर्वादि चारों दिशाओमें विजया, वैजयन्ती, जयन्ती और अपराजिता ये चार वापिकाएँ, पश्चिम दिशाके अञ्जनगिरिकी पूर्वादि चारों दिशाओमें क्रमशः अशोका, सुप्रबुद्धा, कुमुदा और पुण्डरीकिणी एव उत्तरदिशाके अञ्जनगिरिकी पूर्वादि चारों दिशाओमें क्रमशः सुप्रभकरा, सुमना, आनन्दा एव सुदर्शना ये चार वापिकाएँ अवस्थित हैं। इन सोलह वापिकाओके मध्यमे एक-एक सहस्र योजन गहरे, दश-दश सहस्र योजन चौड़े, लम्बे तथा ऊँचे सोलह दधिमुख एव वापिकाओके बाह्यकोणोंमें स्थित बत्तीस रतिकर पर्वत हैं। इन वापिकाओके चारों ओर अशोकवन, सप्तपर्णवन, चम्पकवन और आम्रवन हैं। प्रत्येक पर्वतपर

१६ वही ४४८। ७ हरिवंशपुराण, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, सन् १९६० ई०, ५।५८६-५९१ = आदिपुराण १६।०१४।

एक-एक चैत्यालय रहनेमें अञ्जनगिरि सम्बन्धी चार, दक्षिण सम्बन्धी गोलह और रतिकर सम्बन्धी बत्तीम, उम प्रकार कुल बावन चैत्यालय हैं । मे ममस्त चैत्यालय पूर्वाभिमुख, नी योजन लम्बे, पचास योजन चौड़े और पचहत्तर योजन ऊँचे हैं ।^१

नन्दीश्वर द्वीप-ममुद्रसे आगे अरुणद्वीप अरुणसागर, अरुणोद्भासद्वीप-अरुणोद्भाससागर, कुण्डलवरणीय-कुण्डलवरसागर, शम्भुद्वीप-शम्भुवरसागर, स्वकवर-द्वीप-स्वकवरसागर, भुजगवरणीय-भुजगवरसागर, गुप्तवरणीय गुप्तवरसागर और क्रौञ्चवरणीय-क्रौञ्चवरसागर हैं । इन गोलह द्वीप सागरोंके पश्चात् मन शिल, हरिताल, सिन्दूर, इयागक, अञ्जन, हिमालक, स्पवर, सुवर्णवर, वज्रवर, वैद्यवर, नागवर, भूतवर, यक्षवर, देववर और छन्दुवर नामक द्वीप-सागरोंका निर्देश मिलता है । सबमें अन्तिम स्वयम्भूरमण द्वीप तथा स्वयम्भूरमण सागर हैं ।^२ लवणममुद्र, कालोदधि और स्वयम्भूरमण इन तीन ममुद्रोंके अतिरिक्त अन्य ममुद्रों में मगर, मत्स्य आदि जलवर जीव नहीं हैं ।^३

जम्बूद्वीपके अन्तर्गत पट्ट कुलाचल, सात क्षेत्र और गंगा, सिन्धु आदि चौदह नदियाँ वर्णित हैं ।^४ भरत, हैमवत, हरि, विदेह, रम्यक, हैरण्यक और ऐरावत ये सात क्षेत्र तथा हिमवन्त, महाहिमवन्त, निपद्य, नील, स्वमी और शिखरी ये छ कुलाचल हैं । क्षेत्रोंमें भरत क्षेत्रकी स्थिति सबसे दक्षिण और ऐरावतकी उत्तर मानी गयी है । प्रथम चार क्षेत्रोंका विस्तार क्रमश उत्तरोत्तर द्विगुणित है और शेष क्षेत्र विस्तारमें पूर्वके क्षेत्रोंके तुल्य है । तात्पर्य यह है कि रम्यक क्षेत्रका विस्तार हरिके तुल्य, हैरण्यवतका हैमवतके तुल्य और ऐरावतका भरतके समान है । इसी प्रकार कुलाचलोंमें प्रथम तीनका विस्तार, अन्तिम तीनके तुल्य है । अर्थात् हिमवन्त शिखरीके समान, महाहिमवन्त स्वामीके समान और नील निपद्यके समान है । क्षेत्र और कुलाचल द्विगुणित विस्तारवाले हैं ।

९ कोटीशत त्रिपष्टयग्रभशीतिश्चतुर्त्तरा । लक्षा नन्दीश्वरद्वीपा विस्तीर्णो वर्णिता जिने ॥ पट्टविंशच्च सहस्र च कोटियो नियुतानि च । द्वादशैव सहस्रे द्वे तथा सप्त शतानि च ॥

×

×

×

×

अष्टोत्सेधचतुर्व्यासगाहत्रिद्वारभास्वरा । ते द्विपद्माशदाभान्ति नन्दीश्वरजिनालया ॥ —हरिवंशपुराण, शानपीठ संस्करण ५।६४७, ६४८, ६७८ ६८० । १० अरुण नवम द्वीप सागरोद्भूतसंज्ञक । अरुणोद्भासनामानमरुणोद्भाससागर ॥ द्वीप तु कुण्डलवर स कुण्डलवरोदधि ।

×

×

×

×

तत शङ्खवरद्वीप स शङ्खवरसागर ॥ स्वयम्भूरमणामिह्यो सवान्ध्रीद्वीपसागरी । वरी ५।६१७, ६१८, ६२६ ११ जलयरजीवा लवणे काले यत्तिसप्तयुग्ममणे य । कम्ममहोपविद्धे ण हि सेमे जलयरा जीवा ॥ १२ आदिपुराण ४।४६—त्रिलोकमार, माणिक्यचन्द्र दि० जैन ग्रन्थमाला, वीर नि० २४४४, गाथा ३२० ।

वैदिक पुराणोंमें वर्णित भूगोलके साथ तुलनात्मक समीक्षा

विष्णुपुराण, गरुडपुराण, रामपुराण और ब्रह्माण्डपुराण प्रभृति पुराणोंमें सप्तद्वीप और सप्तसागर समुद्रोंका वर्णन आया है। यह वर्णन जैन हरिवंश-पुराण और आदिपुराणोंमें जगत्का बहुत विस्तृत है। महाभारतमें तेरह द्वीपोंका निर्देश उपर्युक्त होता है।^{१३} विष्णुपुराणमें अम्बुद्वीप, पृथ्वीद्वीप, शाल्मलद्वीप, कुशद्वीप, क्रौञ्चद्वीप, घाकरीद्वीप और पुष्करद्वीपके नाम आये हैं।^{१४} इन द्वीपोंको लवण, सुगन्ध, सुरा, घृत, दुग्ध और मधुर जलके सात समुद्र वेष्टित किये हुए हैं।^{१५} ये द्वीप और समुद्र गोत्राकार हैं और क्रमशः एक दूसरेमें द्विगुणित हैं। द्वीपोंके बीचके पल्लवाकार समुद्रोंका विस्तार द्वीपोंके समान है। अर्थात् अम्बुद्वीपका विस्तार पृथ्वीद्वीपके समान, पृथ्वीद्वीपके तुल्य, शाल्मलद्वीपका सुगन्धसमुद्रके समान, कुशद्वीपका घृत समुद्रके समान, क्रौञ्चद्वीपका दुग्ध समुद्रके समान, घाकरीद्वीपका मधुर समुद्रके समान, पुष्करद्वीपका मधुर जलसमुद्रके समान है। जैन साहित्यानुसार प्रतिपादित आर्यावत द्वीप-समुद्रोंमें अम्बुद्वीप, क्रौञ्चद्वीप और पुष्करद्वीपके नाम वैदिक पुराणोंमें सर्वत्र आये हैं।

समुद्रोंके वर्णन-प्रक्रममें विष्णुपुराणमें जलके स्वादके आधारपर सात समुद्र वर्तलाये गये हैं। जैन परम्परामें भी अगस्त्यात समुद्रोंको जलके स्वादके आधारपर सात ही वर्गोंमें विभक्त किया गया है। बताया गया है कि लवणसमुद्रके जलका स्वाद लवणके तुल्य, वाष्णीवर समुद्रके जलका स्वाद पुष्करके समान, घृतवर समुद्रके जलका स्वाद घृतके समान, क्षीरवर समुद्रके जलका स्वाद दुग्धके समान, कालोदधि तथा मधुवर समुद्रके जलका स्वाद मधुमय जलके समान और पुष्करवर समुद्रके जलका स्वाद मधुर-जलके समान है।^{१६} इन प्रकार (१) लवण (२) सुरा (३) घृत (४) दुग्ध (५) क्षीर (६) उक्षु और (७) मधुरजल इन सात वर्गोंमें समस्त समुद्र विभक्त हैं। विष्णुपुराणमें 'दधि'का निर्देश है, जैन परम्परामें इसीको 'क्षीर' कहा गया है। अतः जलके स्वादकी दृष्टिसे सात प्रकारका वर्गीकरण दोनों ही परम्पराओंमें पाया जाता है।

विष्णुपुराणमें शाल्मल द्वीपका कथन आया है। हरिवंशपुराणमें मेरु-पर्वतके दक्षिण—पश्चिम—नैऋत्य कोणमें सीतोदा नदीके दूसरे तटपर निप-

१३ त्रयोदश समुद्रस्य द्वीवान्तरम् पुरुरवा—महामारत, गोताप्रेस संस्करण, आदि० ७५।१९ १४ जम्बुल्लङ्घादयो द्वीपो शाल्मलश्चापरो द्विज । कुश क्रौञ्चस्तथा शाक पुष्करश्चैव सप्त ॥—विष्णुपुराण, गोताप्रेस संस्करण, द्वितीय अष्ट, २ अ० ५ श्लो० १५ एते द्वीपा समुद्रैस्तु सप्त सप्तभिरावृत्ता । लवणेशुसुरासपिदधिदुग्धजलैः समम् ॥ बह्वी, २।२।६ ६ हरिवंशपुराण, भारतीय ज्ञानपीठ काशी, ५।६०८-६०९ तथा लवणं वाष्णिनियमिदि काल-दुग्धतिमनयैर्भुरमणमिदि । पत्तयजलमुवादा अवसेसा ह्येति इच्छुरसा ॥—त्रिलोकसार माणिक-चन्द्र ग्रन्थ० ३१९ गा० ।

धाचलके समीप रजतमय धातुमली बताया है। जम्बूद्वीपकी गमानता गगने वाले इस धातुमली रत्नको धातुमली वृक्ष है।^{१०} यह वृक्ष पृथ्वीकाय है। अध्ययन से ऐसा ज्ञात होता है कि इस धातुमली रत्नको ही धातुमली दीप कहा गया है।

जिस प्रकार वैदिक पौराणिक मान्यतामें अंतिम दीप पुष्कराक्ष माना गया है उसी प्रकार जैन मान्यतामें मनुष्यलोकका सीमान्त यही पुष्कराक्ष है। तुलना करनेसे प्रतीत होता है कि मनुष्यलोकका सीमा मानकर ही वैदिक मान्यतामें द्वीपोंका कथन किया है। जम्बूद्वीप, धातुकी राण्ट और पुष्कराक्ष द्वीपके अन्तर्गत ही सातों द्वीप समाविष्ट हो जाते हैं। यद्यपि क्रोञ्चद्वीपका नाम देना ही मान्यताओंमें समान रूपसे आया है, पर स्थान निर्देशकी दृष्टिसे दोनोंमें भिन्नता है।

जम्बूद्वीपमें गुलाचल और धोमोका वर्णन भी आदिपुराणके गमान ही उपलब्ध होता है। विष्णुपुराणमें बताया है कि जम्बूद्वीपके मध्यमें सुवर्णमय मेरु पर्वत है। इसकी ऊँचाई चौरासी हजार योजन और पृथ्वीतलमें नील ८ हजार योजन प्रविष्ट है।^{११} इसके दक्षिणमें हिमवान्, हेमकूट और निपय एव उत्तरमें नील, श्वेत और शृंगी नामक पर्वत स्थित हैं।^{१२}

मेरु पर्वतके दक्षिणकी ओर पहला भारतवर्ष, दूसरा किम्बुरुष और तीसरा हरिवर्ष है। इसके उत्तरकी ओर प्रथम रम्यक, द्वितीय हिरण्य और तृतीय उत्तरकुर्वर्ष है।^{१३} भरत क्षेत्र या भारतवर्षकी आकृति धनुषाकार है।^{१४}

विष्णुपुराणमें मेरुकी चारों दिशाओंमें केसराचलोका वर्णन आया है।^{१५} केसराचल नाम और वर्णनकी दृष्टिसे जैन मान्यताके मेरु-कूटोके तुल्य है। मेरुकी चारों दिशाओंमें क्रमशः चैत्ररथ, गन्धमादन, वैभ्राज और नन्दन वनका निर्देश आया है।^{१६} इनकी तुलना भद्रशाल, नन्दन, सीमनस और पाण्डुक वनोंमें की जा सकती है।

१७ दक्षिणापरतो मेरो सीतोदायास्तटे परे । निपथस्य समीपरय राजन शाल्मलीश्वलम् ॥ जम्बूद्वीपसमे तत्र शाल्मलीवृक्ष इष्यते । वक्तव्या तस्य निक्षेपा जम्बूद्वीपस्य वर्णनता ॥—हरिवंशपुराण, शान्तिपाठ स० ५।१८७-१८८। १८ चतुराशीतिसाहस्री योजनैरस्य चोच्छ्रय । प्रविष्टः षोडशापस्ताद् द्वात्रिंशन्मूढिन् विस्तृतः ॥—विष्णुपुराण, गीता प्रेस, २।२।८, २।२।९। १९ हिमवान् हेमकूटश्च निपथश्चास्य दक्षिणे । नील श्वेतश्च नृक्षी च उत्तरे वर्षपर्वता ॥ वही २।२।१० २० भारत प्रथमवर्ष ततः किम्बुरुषं स्मृतम् । हरिवर्षं तथैवान्यन्मेरोर्दक्षिणतो द्विजः ॥ रम्यक चोत्तरं वर्षं तस्यैवानु हिरण्यमयम् । उत्तरा कुरवश्चैव यथा वै भारत तथा ॥—वही २।२।१२-१३ २१ वही २।२।१०-१४। २२ शीताम्भश्च कुमुन्दश्च कुररी माल्यवास्तया । वैकुण्ठप्रमुखा मेरो पूर्वतः केसराचला ॥ त्रिकूट शिशिरश्चैव पतंगो रचकस्तथा । निपदाया दक्षिणतस्तस्य केसरपर्वता ॥ शिखिवासा सर्वैर्दृश्यं कपिलो गन्धमादन । जारुधिप्रमुखास्तद्वपश्चिमे केसराचला । शङ्खकूटोऽयं ऋषभो हसो नागस्तथापरः । कालाद्याश्चतथा उत्तरे-केसराचला ॥—वही २।२।२६-२९ तथा आगेके पथ भी । २३ वन चैत्रय पूर्वं दक्षिणे गन्धमादन । वैभ्राज पश्चिमे तद्वदुत्तरे नन्दन स्मृतम् ॥—वही २।२।२४।

वैद्वपरम्परामें केवल चार द्वीप ही माने गये हैं। बताया जाता है कि समुद्रमें एक गोलाकार सोनेकी थाली पर स्वर्णमय सुमेरुगिरि स्थित है। सुमेरुके चारो ओर सात पर्वत और सात समुद्र हैं। उन सात स्वर्णमय पर्वतोंके बाहर क्षीरसागर है और उस सागरमें (१) कुरु, (२) गोदान (३) विदेह और (४) जम्बू नामक चार द्वीप अवस्थित हैं।^{२४} इन द्वीपोंके अतिरिक्त छोटे-छोटे दो हजार द्वीप और भी माने गये हैं।

जम्बूद्वीप

जैन परम्परामें जम्बूद्वीपका विशेष महत्त्व वर्णित है। जम्बूवृक्षके कारण इस द्वीपका नामकरण हुआ है। इसका आकार गोल है और मध्यमें नाभिके समान मेरु पर्वत स्थित है। इस द्वीपका विस्तार एक लाख योजन और परिधि तीन लाख सोलह हजार दो सौ सत्ताईस योजन तीन कोश एक सौ अट्ठाईस धनुष साढ़े तेरह अंगुल बतायी गयी है।^{२५} जम्बूद्वीपका घनाकार क्षेत्र सात सौ नव्वे करोड़ छप्पन लाख चौरानवे हजार एक सौ पचास योजन है।^{२७}

जम्बूद्वीपके अन्तर्गत देवकुरु और उत्तरकुरु नामक दो भोगभूमियाँ बतलायी हैं। उत्तरकुरुकी स्थिति सीतोदा नदीके तटपर है। यहाँ धरणी नामका एक सरोवर है। यहाँके निवासी मंगलावती नामक विशालभवनमें सभाएँ करते हैं, इनकी इच्छाओं और समस्त आवश्यकताओंकी पूर्ति कल्पवृक्षोंसे होती है। वहाँ दस प्रकारके कल्पवृक्ष वस्त्र, आभूषण, वाद्य, भोजन आदि समस्त पदार्थ प्रदान करते हैं। यहाँके मनुष्य स्वभावसे कोमल और भद्र परिणामी होते हैं। अकाल-मृत्यु यहाँ नहीं होती। पूर्ण आयु समाप्त करके स्वर्ग प्राप्त करते हैं।

तुलनात्मक समीक्षा

उत्तरकुरुका उल्लेख महाभारत, विष्णुपुराण, वामनपुराण, ब्रह्माण्डपुराण प्रभृति ग्रन्थोंमें भी पाया जाता है। महाभारतके अनुसार उत्तरकुरु मेरुके उत्तरमें अवस्थित है, जिसकी स्थिति बालुकार्णवके समीप है और जहाँ हिमवन्तको पार कर पहुँचते हैं। मेरुके पूर्वमें सीता और पश्चिममें वक्षु नदियाँ प्रवाहित होती हैं।^{२८}

रामायण और महाभारतके मतमें यह स्थान मणिमय और काञ्चनकी बालुका-से सम्पन्न है। यहाँ हौरक, वैदूर्य और पद्मरागके तुल्य रमणीय भूखण्ड है।

24 Ray chauthory, H C Studies in Indian Antiquities 66 P T 5। 25 Ray Davids, T N Pal-English Dictionary Page 159।

२६ हरिवंशपुराण, ज्ञानपीठ संस्करण ५।४-५। २७ वही ५।६-७। २८ मार्कण्डेयपुराण-का सांस्कृतिक अध्ययन, डा० वासुदेवशरण अग्रवाल पृ० १३६।

यहाँ कामफलप्रद वृक्ष समस्त मनोरथोको पूर्ण करनेवाले हैं। क्षीरी नामक वृक्षसे क्षीर टपकता है। और फलके गर्भमें वस्त्र तथा आभूषण उत्पन्न होते हैं। यहाँ-की पुष्करिणी पक्कूनी और मनोरम है। चक्रवाक-चक्रवाकीके समान दम्पती एक कालमें जन्म ले समभावसे वृद्धिगत होते हैं। वे एकादश सहस्र वर्ष पर्यन्त जीवित रहते हैं और एक दूसरेको कभी नहीं छोड़ते। मरनेपर भारुण्ड पक्षी उन्हें उठा गिरिदरीमें फेंक देते हैं।^{२९}

उत्तरकुरुकी स्थिति महाभारतमें सुमेरुसे उत्तर और नील पर्वतके दक्षिण पार्श्वमें मानो है। राजतरंगिणीमें बताया गया है कि काश्मीरराज ललितादित्य-के काम्रोज, भू खार, दरद, स्त्रीराज्य प्रभृतिके जीत लेने पर उत्तरकुरुवासियोंने भयसे पर्वत प्रदेशका आश्रय लिया। इस कथनसे यह ज्ञात होता है कि उत्तरकुरुकी स्थिति स्त्रीराज्यके बाद है। स्त्रीराज्य गन्धमादनसे उत्तरपश्चिम प्रतीत होता है, जिसका वर्तमान स्थान तिब्बतका पश्चिर्माश है।^{३०}

टलेमिने उत्तरकोर्ह (Ottarokorrha) नामक एक जनपदकी बात कही है। वह संस्कृत उत्तरकुरु शब्दका स्थान्तरमान है। इनके मतमें उत्त स्थान सेरिका (चीन) का कियदश है।^{३१} (Ptolemy Geog VI 16)

पालिनिपिटक और उसकी अट्टकथाओमें उत्तरकुरुका विस्तृत वर्णन उपलब्ध होता है। सोणनन्द जातकमें उसे स्पष्टतः हिमालयके उत्तरमें बताया है।^{३२} महात्मा बुद्ध अनेक बार उत्तरकुरुमें भिक्षाचर्याके लिए गये थे। विनयपिटकमें कहा गया है कि तीन जटिल साधुओंको बुद्धधर्ममें श्रद्धालु बनानेके लिए जब बुद्ध उरुवेलामें गये तो उस समय उरुवेल काश्यप एक महान् यज्ञ कर रहा था, उसकी यह आन्तरिक इच्छा थी कि महाश्रमण बुद्ध इस समय यहाँ निवास न करें। उसकी इस इच्छाको ज्ञातकर बुद्ध उत्तरकुरु चले गये, यहाँ उन्होंने भिक्षा की और अनोत्ततदह (मानसरोवर) पर भोजन कर वही दिनका विहार किया।^{३३}

इसी पिटकमें बताया है कि एक बार जब वेरजामें अकाल पड़ा तो स्थविर महामोगलानने महाश्रमण बुद्धसे प्रार्थना की कि वे उत्तरकुरु चलें।^{३४} दीर्घायु उपासकके पिता राजगृहवासी ज्योतिषीकी पत्नी उत्तरकुरुकी बतायी गयी है।^{३५}

२९ महाभारत भीष्मपर्व ७ अध्याय तथा बाल्मीकि रामायण किष्किन्धाकाण्ड ४३ वों सर्ग।
 ३० स्त्रीराज्यदेवास्तस्याये वोक्ष्य कम्पादिविक्रियाम्। उत्तराकुरवोऽविक्षस्तद्धयाज्जन्मपाद-
 पान् ॥—राज० ग० ४।१७५। ३१ हिन्दी विश्वकोष-तृतीयभाग, पृ० २०८, उत्तराकुरु शब्द।
 ३२-३३ विनयपिटक (हिन्दी अनुवाद) पृ० ९१ तथा महावश (हिन्दी अनुवाद) १।१८।
 ३४ “साधु भन्ते, सर्वो भिक्षुसघो उत्तरकुरु पिण्डाय गच्छेय्याति।—विनयपिटक-पाराजिक
 पालि, नालन्दा संस्करण, पृष्ठ १०। ३५ धम्मपदट्टकथा, जिल्द चौथी, पृष्ठ २०६।

जिमरने कश्मीरको उत्तरकुरु कहा है।^{१६} डॉ० काशीप्रसाद जायसवालने उत्तरकुरुको वर्तमान साइबेरियामे मिलाया है।^{१७} डॉ० मललसेकर ऋग्वेदके उत्तरकुरुको पालिका उत्तरकुरु मानते हैं। अध्यापक लासेनके कथनानुसार यह जनपद तिब्बतमें ब्रह्मपुत्र नदीके तटपर होना चाहिए।^{१८} विलफोर्ड हिमालयके सानुदेशमें इसे तिब्बतका एक नगर मानते हैं।^{१९}

हरिवंशपुराणमे नील और सुमेरुके मध्यमें उत्तरकुरुकी स्थिति मानी गयी है^{२०} तथा निपघ और सुमेरुके मध्यमें देवकुरुकी। अत आदिपुराण और हरिवंशपुराणमें वर्णित उत्तरकुरु घारकन्द या जरफशा नदीके तट पर होना चाहिए।

जैन, बौद्ध, और वैदिक तीनों ही मान्यताओंके आधारपर उत्तरकुरुमें भोग-भूमि सिद्ध होती है। दीघनिकायके आटानाटिय-सुत्तमें बताया गया है कि उत्तरकुरुवासी व्यक्तिगत सम्पत्ति नहीं रखते थे। उन्हें अपने जीवन निर्वाहके लिए परिश्रम नहीं करना पड़ता और अनाज अपने-आप उत्पन्न होता है। वहाँके मनुष्योंका जीवन निश्चिन्त और सुखमय है।^{२१} अगुत्तर-निकाय और मज्झिम निकायकी अट्ठकथाओंमें बताया गया है कि उत्तरकुरुमें कल्पवृक्ष है (कप्पखल्ल), जो एक कल्प पर्यन्त रहता है। एक अन्य विवरणके अनुसार इस देशके निवासियोंके घर नहीं होते और वे भूमिपर शयन करते हैं। इसी कारण वे भूमिसया—भूमिपर शयन करनेवाले कहलाते हैं। सम्पत्तिका परिग्रह वहाँ नहीं है। व्यक्ति-निर्लोभ वृत्तिके नियतायुष्क होते हैं।^{२२}

उपर्युक्त वर्णनसे ज्ञात होता है कि आदिपुराणमें उत्तरकुरु भोगभूमिके सम्बन्ध में जो रहन-सहनकी व्यवस्था प्रतिपादित की गयी^{२३} है, वह बौद्धागममे भी पायी जाती है। वाल्मीकिरामायण और महाभारतके सन्दर्भोंमें भी भोगभूमिकी स्थिति स्पष्ट की गयी है। वस्तुतः तीनों परम्पराओंमें उत्तरकुरुमे भोगभूमि मानी गयी है।

भरतक्षेत्र

जैन परम्परामें भरतक्षेत्रका व्यवहार उसी अर्थमें किया गया है, जिस अर्थमें बौद्ध परम्परामें जम्बूद्वीपका व्यवहार पाया जाता है। आदिपुराणमें भरतक्षेत्रको हिमवन्तके दक्षिण और पूर्वो-पश्चिमो समुद्रोंके बीच स्थित माना है।

इस क्षेत्रमें सुकोशल, अवन्ती,, पुण्ड्र, अश्मक, कुरु, काशी, कलिङ्ग, अङ्ग,

३६ वैदिक इण्डेक्स, जिल्द पहली पृ० ८४। ३७ इण्डियन एटिक्वेरी जि० ६०, पृ० १७०। ३८ डिक्शनरी ऑव पालि प्रॉपरनेम्स, जिल्द प्रथम, पृ० ३५६। ३९ Asiatic Research, vol IX P 63 67 xiv 387। ४० नीलमन्दरमध्यस्था उत्तरा कुरवो मता । स्थितास्तु देवकुरुव सुमेरुनिपथान्तरे ॥—हरिवंशपुराण शानपीठ संस्करण ५।१६७। ४१ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल, हिन्दी साहित्य सम्मेलन, प्रयाग, स० २०१८ पृ० ६७। ४२, थेरीगाथा-अट्ठकथा, जिल्द दूसरी पृ० १८७-१८८। ४३, आदिपुराण ३।३४-४०।

वज्र, सुह्य, समुद्रक, काश्मीर, उशीनर, आनर्त, वत्स, पंचाल, मालव, दशार्ण, कच्छ, मगध, विदर्भ, कुरुजगल, करहाट, महाराष्ट्र, मुराष्ट्र, आभीर, कोकण, वनवास, आन्ध्र, कर्णाटक, कोशल, चोल, केरल, दास, अभिसार, गीयोर, शूरसेन, अपरान्तक, विदेह, सिन्धु, गन्धार, यवन, चेदि, पल्लव, काम्बोज, आरट्ट, वाल्हीक, तुरुष्क, शक और केरुय देशोकी रचना मानी गयी है।^{४४} भरत चक्रवर्तीके द्वारा विजित देशोके वर्णनमें उपर्युक्त जनपदोका निर्देश आया है। काशिकामें गाँवोके समुदायको जनपद कहा है।^{४५} यहाँ ग्राम शब्दमें नगरका भी अन्तर्भाव किया गया है। जनपदोको एक दूसरेमें पृथक् करने वाली नदी, पर्वतोकी प्राकृतिक सीमाएँ थी। बौद्ध साहित्यमें^{४६} अग, मगध, काशी, कोशल, वज्ज, मल्ल, चेति, वत्स, कुरु, पंचाल, मत्स्य, शूरसेन, अदमक, अवन्ती, गन्धार और काम्बोज इन सोलह जनपदोके नाम मिलते हैं। बृहत्कल्पसूत्र भाष्यमें^{४७} मगध, अग, वग, कर्लिंग, काशी, कोशल, कुरु, कुशार्त, पांचाल, जगल, सौगाष्ट्र, विदेह, वत्स, शाण्डिल्य, मलय, मत्स्य, वरणा, दशार्ण, चेदि, सिन्धुसीवीर, शूरसेन, भगि, वट्टा, कुणाल, लाढ और केरुय-अर्ध इन साढ़े पच्चीस आर्यदेशोका उल्लेख मिलता है।

अञ्ज (आदि० १६।१५२ तथा २९।४७)

भागलपुरसे मुगरे तक फैले हुए भूभागका नाम अगदेश है।^{४८} इस देशकी राजधानी चम्पापुरी थी, जो भागलपुरमें पश्चिम दो मीलपर स्थित है। कनिंघमने भागलपुरसे २४ मील दूर पत्थरघाटा पहाडोके पास चम्पानगर या चम्पापुरकी स्थिति मानी है। यह गङ्गातटपर स्थित है। प्राचीन भारतमें चम्पा एक अत्यन्त सुन्दर और समृद्ध नगर था। यह व्यापारका केन्द्र था और यहाँ वणिज बहुत दूर-दूरसे सामान खरीदनेके लिए आते थे।^{४९} बुद्धपूर्वकालमें राज्यसत्ताके लिए मगध और अगमें संघर्ष होता रहता था।^{५०} बुद्धके समयमें अग मगधका ही एक अग था। श्रेणिक विश्विसार अग और मगध दोनोका स्वामी माना जाता था। पालि त्रिपिटकमें अग और मगधको एक साथ रखकर "अग मगधा" द्वन्द्व समासके रूपमें प्रयुक्त हुआ है।^{५१} चम्पेय जातकके अनुसार चम्पानदी अग और मगध-

४४ वही १६।१५२-१५६। ४५ आनसमुदायो जनपद—काशिका ४।२।१।४६ अगुत्तर निकाय, पालि टैक्स्ट सोसायटी संस्करण पहली जिल्द पृ० २१३ तथा चौथी जिल्द पृ० २५२। ४७ बृहत्कल्पसूत्र भाष्य १-३-६३ वृत्ति, तथा १३२७५-३२८६। ४८ एन्शियन्ट ज्योग्रेफी ऑव इण्डिया, पृ० ५४६, नन्दलाल दे-ज्योग्रे फीकल डिक्शनरी ऑव एन्शियन्ट एण्ड मेडीवल इण्डिया, पृ० ७ तथा रिमथ-अर्लो हिस्ट्री ऑव इण्डिया, चतुर्थ संस्करण पृ० ३२। ४९ औपपातिक सूत्र १।५० जातक, पालिटैक्स्ट सोसायटी, जिल्द चौथी पृ० ४५४, जिल्द पाँचवीं पृ० ३१६, छठी जिल्द पृ० २७१। ५१ दीधनिकाय ३।५, मज्झिमनिकाय २।३।७, थेरीगाथा-बम्बई विश्वविद्यालय संस्करण, गा० ११०।

की विभाजक प्राकृतिक सीमा थी, जिसके पूर्व और पश्चिममें ये दोनो जनपद वसे हुए थे। अग जनपदकी पूर्वी सीमा राजमहलकी पहाडियाँ, उत्तरी सीमा कोसी नदी और दक्षिणमें उसका समुद्र तक विस्तार था। पार्जितरने पूर्णिया जिलेके पश्चिमी भागको भी अग जनपदमें सम्मिलित माना है।^{१२}

अग जनपदके नामका कारण बतलाते हुए 'सुमगलविलासिनी'^{१३} में बताया गया है कि इस प्रदेशमें अग (अगा) नामक लोग रहते थे। अत यह जनपद उसके नामपर 'अग' कहलाया। अगलोगोंने यह नाम अपने अगो-शरीरायवोकी सुन्दरताके कारण पाया था। शनैः शनै यह नाम रूढ़ि-द्वारा उन लोगोके स्थान-पर प्रयुक्त होने लगा। महाभारतमें^{१४} बताया गया है कि अंग नामक राजाके नामपर इस जनपदका नाम अग पडा है। रामायणके^{१५} अनुसार अग देशका नाम पडनेका कारण यह है कि क्रुद्ध शिवसे भयभीत होकर मदन यहाँ भागकर आया था और यही अपने अग (शरीर)को छोडकर वह अनग हुआ था। अत मदनके अगका त्याग होनेसे यह प्रदेश अग कहलाया। जैन ग्रन्थोंमें अग देश और चम्पाके साथ अनेक कथाओका सम्बन्ध बताया गया है। चम्पानागरी वारहवें तीर्थंकर वासुपूज्यके गर्भ, जन्म, तप, ज्ञान और निर्वाण इन पञ्चकल्याणकोसे पवित्र हुई है। कहा जाता है कि श्रेणिककी मृत्युके पश्चात् कुणिक (अज्ञातशत्रु)-को राजगृहमें रहना अच्छा न लगा। अत उसने चम्पाको अपनी राजधानी बनाया।^{१६} भगवान् महावीरके आर्यामघकी प्रधान श्रमणिका चन्दनवाला यही-की राजपुत्री थी। पृष्ठचम्पाके राजा शाल और छोटे भाई महाशालने भगवान् महावीरसे श्रमण दीक्षा ग्रहण की थी। इनके राज्यका उत्तगधिकारी इनका भानजा गागलि हुआ। चम्पाका सम्बन्ध महावीरके अतिरिक्त तीर्थंकर मल्लि, मुनिसुव्रत और नेमिनाथके साथ भी है। तीर्थंकर महावीरने चम्पा और पृष्ठचम्पाको निस्त्रामें तीन वर्षावास व्यतीत किये थे। चम्पाके व्यापारी अपना माल लेकर मिथिला, अहिच्छत्रा, पिटुड आदि अनेक स्थानोंमें व्यापारके लिए जाते थे।^{१७}

अपरान्तक (आदि० १६।१५५)

पश्चिमी समुद्रतटपर बम्बईसे लेकर सौराष्ट्र अथवा कच्छतकके प्रदेशको अपरान्त या अपरान्तक कहा गया है। बताया गया है कि चक्रवर्ती राजा मान्धाता-के साथ अपरगोयान महाद्वीपके कुछ निवासी चले आये थे। उन लोगोंने जिस

५२ जर्नल ऑव एशियाटिक सोसायटी ऑव बंगाल, सन् १८६७ पृ० ६५। ५३ प्रथम जिल्द, पृ० ७०६। ५४ महाभारत गीता प्रेस संस्करण १।१०४।५३-५४। ५५ रामायण-गीता प्रेस संस्करण १।२३।१४। ५६ आवश्यकचूर्णि २, पृ० १७१। ५७ चन्दावाह अमिनन्दन ग्रन्थ—जैन कथासाहित्यमें चम्पा, पृ० ६४५-६४८। ५८ नायाधम्म कहा ८, ६, १५ तथा उत्तराध्ययन सूत्र २१।२।

जनपद को बसाया, उसीका नाम बादमें अपरान्तक पड़ गया।^{११} अथोक्तके पाँचवें शिलालेखमें अपरान्तकका विस्तृत क्षेत्रके रूपमें उल्लेख आया है। इस जनपदमें योन, कम्बोज और गन्धार तरु सम्मिलित थे। युवान् चमागने अपरान्तक पदेशका जो चिह्न दिया है, उसके अनुसार गिन्धु, पश्चिमी गजपताना, कच्छ, गुजरात और नर्मदाके दक्षिण तटका भाग अर्थात् सिन्धु, गुर्जर और बलभि उसमें सम्मिलित थे।^{१२} अपरान्तकका जैगा वर्णन आया है, इसके अनुसार उगकी स्थिति समुद्रके पास होनी चाहिए। बौद्ध साहित्यमें अमृत होता है कि अपरान्तकमें लालरट्ट, सुरट्ट, मूनापरान्त और महारट्ट ये चारो जनपद सम्मिलित थे।^{१३}

अभिसार (आदि० १६।१५५)

अभिसारकी पहिचान दर्वाभिसारके साथ की जा सकती है। इस जनपदके अन्तर्गत राजपुरी (रजौरी) का प्रदेश लिया जाता था।^{१४}

अवन्ती (आदि० १६।१५२)

अवन्ती जनपद वर्तमान मालवाका वह भाग है, जिसकी राजधानी उज्जयिनी थी। मत्स्य पुराणमें इसका नाम वीतिहोन कहा गया है। वाणभट्टने वेतवती या वेतवा नदीके तटपर स्थित विदिशा नगरीको अवन्ती देशकी राजधानी माना है। महाभारतमें नर्मदाके दक्षिण तटपर इस प्रदेशका अस्तित्व माना गया है, जो महानदीके पश्चिम तटपर है। मत्स्यपुराणके अनुसार कार्तवीर्यार्जुनके कुलमें अवन्ति नामक राजकुमार उत्पन्न हुआ था, उसीके नामपर इस प्रदेशका नामकरण हुआ।^{१५} पाणिनिने इसे मध्य भारतका प्रसिद्ध जनपद माना है।^{१६} बौद्धसाहित्यमें उज्जयिनीसे माहिष्मती तकका प्रदेश अवन्ती जनपदके अन्तर्गत माना गया है। बौध्दिकायके महागोविन्दसुत्तसे यह ज्ञात होता है कि बुद्धपूर्व कालमें यह जनपद दक्षिणमें नर्मदानदीकी घाटी तक फैला हुआ था, क्योंकि इस नदीके किनारे स्थित माहिष्मती नगरीको इस सुत्तमें अवन्तीकी राजधानी बताया गया है, जिसे राजा रेणुके ब्राह्मण मन्त्री महागोविन्दने बुद्धपूर्व कालमें स्थापित किया था। निस्सन्देह अवन्ती जनपद एक समृद्ध भूभाग था।^{१७}

५६ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल, हिन्दी साहित्य सम्मेलन, प्रयाग वि० सं० २०१८ पृ० १५३। ६० कनिष्क, एन्शियन्ट ज्योग्रेफी ऑव इण्डिया, पृ० ६९०। ६१ बुद्ध० भा० भू० पृ० १५४। ६२ स्थनिक सेटिलमेन्ट इन् एन्शियन्ट इण्डिया, पृ० १३०। ६३ हरिभद्रके प्राकृत कथासाहित्यका आलोचनात्मक अध्ययन, प्राकृत शोध संस्थान, वैशाली, सं० १९६५ ई०, पृ० ३५३। ६४. अध्यायी ४।१। १७६ तथा गणपाठ ४।२।२०, ४।२।१०७। ६५ बुद्ध० भा० भू० पृ० ४५०।

अश्मक आदि० १६।१५२)

अश्मक जनपदको गोदावरीके तटपर बसा हुआ बताया गया है। राजशेखरने काव्यमीमासामें अश्मक देशकी स्थिति दक्षिणभारतमें मानी है^{६६}। कूर्मपुराण और बृहत्संहिताने अश्मकको उत्तरभारतका एक अंग माना है, जो पंजाबके समीप था। दशकुमारचरित, हर्षचरित और कौटिल्य अर्थशास्त्रके टीकाकार भट्टस्वामी इसे महाराष्ट्रका एक प्रदेश मानते हैं। अश्मक जनपद गोदावरी और माहिष्मती नदीके मध्यका विदर्भदेशका भूभाग है^{६७}। डॉ० वासुदेवशरण अग्रवालने गोदावरीके दक्षिण सह्याद्रि पर्वत शृंखलातक अश्मक जनपदका विस्तार माना है और इस जनपदकी राजधानी प्रतिष्ठान बतलायी है^{६८}। पाणिनिने अष्टाध्यायी ४।१।१७३में अश्मकका निर्देश किया है। डॉ० हेमचन्द्रराय चौधरीका मत है कि अश्मक (अस्सक) राज्यका प्रदेश अवन्तीकी दक्षिणी सीमातक फैला था^{६९}। चुल्लकालिंग जातकमें अश्मक जनपदकी राजधानी पोतलि (पोतलि) नामक नगरी बतायी गयी है। नन्दलालदेने इसे प्रतिष्ठानसे मिलाया है^{७०}। डॉ० सुक्थकरने पोतन या पोटलिको आधुनिक बोधन नगर कहा है, जो हैदराबाद राज्यमें मजिरा और गोदावरी नदियोंके सगमके दक्षिणमें स्थित है^{७१}।

महाभारतके आदिपर्वके अनुसार पोतन, पोदन या पौदन्य नगरको इक्ष्वा-कुवशीय राजा कल्मापपादकी पत्नी मदयन्ती और वशिष्ठके संयोगसे उत्पन्न पुत्र राजर्षि अश्मकने बसाया था। इस प्रकार अश्मक और पौदन्यका संघ सुनिश्चित है।

दीघनिकायके महागोविन्द सुत्तमें बुद्धपूर्वकालके भारतमें अश्मक जनपद और उसकी राजधानी पोतनका उल्लेख मिलता है। सुत्तनिपातकी अट्ठकथासे अभिव्यक्त होता है कि अश्मक जनपद गोदावरी नदीके दक्षिणमें स्थित था। अस्सक जातकमें कहा गया है कि एकवार अस्सक राज्य और उसकी राजधानी पोतन नगरी काशी राज्यकी अधीनतामें आगये थे। चुल्लकालिंग जातकमें अश्मक राजाको कलिंग राज्य पर विजय प्राप्त करानेका निर्देश आया है।^{७२} आदिपुराणमें उल्लिखित अश्मक जनपद गोदावरीके उत्तरमें अवस्थित होना चाहिए।

आनर्त्त (आदि० १६।१५३)

उत्तरी गुजरातसे मिला हुआ मालवाका एक भूभाग है। रुद्रदामनके ज्ञा-

६६ काव्यमीमासा, बिहार राष्ट्रभाषा परिषद् पटना, संस्करण १७ अध्याय पृ० २२७।
६७ वही परिशिष्ट-२ पृ० २८०। ६८ पाणिनिकालीन भारतवर्ष, हिन्दी संस्करण २ अध्याय ४ परिच्छेद पृ० ७६। ६९ पोलिटिकल हिस्ट्री ऑफ़ एशियन्ट इण्डिया, पृ० १४३। ७० ज्योग्रेफिकल डिक्शनरी पृ० १५७-१५६। ७१. पोलिटिकल हिस्ट्री ऑफ़ एशियन्ट इण्डिया, पृ० ८६, १४३। ७२ बुद्ध० भा० मू० पृ० ४४६-४४६।

गढ शिलालेखमें काठियावाढके दो विभाग—आनर्त और मीराष्ट्रका कथन आया है। आनर्तकी प्रसिद्ध नगरी कुशस्थली रही है।^{७३} कुछ विद्वानोंके मतमें आनर्तकी राजधानी आनर्तपुर या आनन्दपुर थी, जो वर्तमानमें वडनगरके नामसे प्रसिद्ध है।^{७४}

आन्ध्र (आदि० १६। १५४, २९। ९२)

सामान्यतः कृष्णा और गोदावरीके मध्यवर्ती प्रदेशको आन्ध्र कहा जा सकता है।^{७५} बौद्ध साहित्यसे ज्ञात होता है कि कलिंग जनपदके दक्षिणमें आन्ध्र प्रदेश था। आदिपुराणमें उल्लिखित आन्ध्र सम्भवतः आधुनिक आन्ध्र जनपदके लिए व्यवहृत हुआ है। इसकी स्थिति हैदराबाद राज्यके अन्तर्गत भी मानी गयी है। इसे त्रैलिङ्ग (तेलग) प्रदेश भी कहा है।

आभीर (आदि० १६। १५४)

इस जनपदकी स्थिति महाभारतके अनुसार सरस्वतीके तटपर सिद्ध होती है।^{७६} तृतीय शतीमें आभीरोका शासन महाराष्ट्र एव कोकण प्रदेश पर रहा है।^{७७} मध्यप्रदेश एव खानदेशमें भी आभीरोकी सत्ताके प्रमाण मिलते हैं। गुप्त-सम्राट् समुद्रगुप्त द्वारा आभीरोपर आधिपत्य करनेसे आभीर जनपद क्षासी एव भेलसाके मध्य ज्ञात होता है।^{७८} कई प्रमाणोंसे आभीरोका शासन नेपालमें भी सिद्ध होता है।^{७९} आदिपुराणमें उल्लिखित आभीर प्रदेश महाराष्ट्रका एक अंग प्रतीत होता है।

आरट्ट (आदि० (१६। १५६, ३०। १०७)

आरट्टका संस्कृतरूप आराष्ट्र होता है। सम्भवतः यह जनपद पंजाबका वह भूभाग है जो पचनद द्वारा प्लावित होता है।^{८०} इस जनपदमें उत्तम कोटिके घोड़े उत्पन्न होते हैं। चक्रवर्तिके अभियानमें पश्चिम देशके राजाओंने उन्हें आरट्ट जनपदके घोड़े उपहारस्वरूपमें दिये थे। वस्तुतः आरट्टकी स्थिति पंजाब और सिन्धके मध्यमें रही होगी।

७३ स्थानिक सेटिलमेन्ट इन एन्शियन्ट इण्डिया पृ० ८५ टिप्पण ६। ७४ काव्यमीमांसा, परिशिष्ट-२ पृ० २८०। ७५ स्टर्जोन् इन दि ज्योग्रेफी ऑव एन्शियन्ट एण्ड मेडियल इंडिया, पृ० ८७ ८८, १३६-१३७। ७६ महाभारत २। ३२। १०। ७७ न्यू हिस्ट्री ऑव इण्डियन पीपुल जिज्द ५ पृ० ५१। ७८ जर्नल ऑव दि रायल एशियाटिक सोसायटी, सन् १८९७ ई०, पृ० ८११। ७९, डाइनेस्टिक हिस्ट्री ऑव नादर्न इण्डिया पृ० १८७-१८१। ८० महाभारत द्रोणपर्व अ० ४०-४५ तथा कर्ण पर्व अ० ४५।

आवर्त (आदि० ३२।४६)

आदिपुराणमें इस जनपदका उल्लेख जनपदके राजाके नामसे आया है । आवर्त जनपदमें म्लेच्छ राजाओंका निवास बताया गया है । चक्रवर्तीकी सेनाके आक्रमण करनेपर आवर्त म्लेच्छराजने चिलात म्लेच्छराजसे सन्धि कर ली थी और दोनो जनपदोंके राजाओंने मिलकर चक्रवर्तीकी सेनाका सामना किया था । अन्तमें चक्रवर्तीकी वृद्धिगत शक्तिके समक्ष उन्हें परास्त होना पडा । इन राज्योकी सीमा हिमालयसे विजयार्ध तथा गंगासे सिन्धु तक बतलायी गयी है ।^{२१} भौगोलिक वर्णनोंके अध्ययनसे ऐसा ज्ञात होता है कि आवर्त आनर्त होना चाहिए । सम्भवतः यह आनर्तके लिए प्रयुक्त हुआ है ।

उशीनर (आदि० २९।४२, १६।१५३)

पाणिनिके अनुसार उशीनर बाह्योक्तका जनपद था^{२२} । काणिकाने उशीनरके सुदर्शन और आह्वजाल नामक नगरोका उल्लेख किया है । महाभारतमें शिविको उशीनरका राजा कहा गया है^{२३} । शिविकी राजधानी शिविपुर थी, जिसकी पहचान वर्तमान शेरकोट-झग जिलेकी तहशीलसे की जा सकती है ।

उड्ड (आदि० १६।१५२)

सुह्य और गौड जनपदको जीतनेके पश्चात् चक्रवर्तीने उड्ड प्रदेशको विजय किया था । सोमेश्वरके एकशिलालेखमें दक्षिण कोशलके राज्योकी दी गयी नामावली में उड्डका नाम आया है । उड्डदेशका समीकरण उडीसा अथवा उडीसाके एक खंड से किया जा सकता है ।^{२४} वैतरणी नदी द्वारा इसकी सीमा निर्धारित की जाती थी ।

ओलिक (आदि० २९।८०)

आदिपुराणमें ओलिकका उल्लेख महिष जनपदके साथ आया है । अतः अध्ययनसे ऐसा प्रतीत होता है कि यह प्रदेश महिषके उत्तरमें होना चाहिए ।

औण्डू (२९।४१)

यह जनपद उत्तरी उडीसामें होना चाहिए । पालिग्रन्थ अपदानमें^{२५} औण्डू और उत्कल जनपदोका संयुक्तरूपमें उल्लेख किया गया है । इससे ऐसा प्रतीत होता है कि औण्डू उडीसाका ही एक भाग था । युआन्-चुआङ्के यात्राविवरणसे भी इस तथ्यकी पुष्टि होती है ।^{२६}

२१. आदिपुराण, भारतीय शानपीठ संस्करण, ३२।५५ । ८२ अष्टाध्यायी ४।२।११७-११८ । ८३ महाभारत वनपर्व १६४।२, द्रोणपर्व ७८।१ । ८४ एपीग्रेफिया इण्डिका जिल्द ८ पृ० १४१, जिल्द ३ पृ० ३५३ । ८५ अपदान जिल्द दूसरी, पृ० ३५८-५९ । ८६ वाट्स और यूआन् चुआङ्स् ट्रेविल्स इन इण्डिया, जिल्द दूसरी, पृष्ठ १६३ ।

औद्र (आदि० २९।७९)

आदिपुराणमें इस जनपदकी स्थिति दक्षिण दिशामें बतलायी गयी है । लामा तारानाथ इस जनपदकी पहचान बौद्ध साहित्यमें निर्दिष्ट ओडिविश—ओद्रविषयसे करते हैं ।^{८७} यह जनपद उड़ीसाके दक्षिण भागमें निहित था ।

ककूश (आदि० २९।५७)

रेवा प्रदेशके मध्यभागमें ककूश रहते थे । रेवा प्रदेशका तात्पर्य वघेल खण्ड-से है । इसकी स्थितिके अनुसार उत्तरमें काशी, पश्चिममें चेदि, पूर्वमें मगध और दक्षिण-पश्चिम तथा उत्तर-पूर्वमें कैमूरकी पहाड़ियाँ थी । ककूश जनपदका पूर्वाञ्चल विहारकी दक्षिण-पश्चिमी सीमा—शाहाबादसे मिलता रहा होगा ।^{८८} इस जनपदमें हाथी उत्पन्न होते थे, भरत चक्रवर्तीने ककूश देशमें उत्पन्न हाथियोंको अपने अधीन किया था । ककूशको कशेरु भी कहा गया है, यह मलय द्वीपका सिंगापुर होना चाहिए । बहुत सम्भव है कि आदिपुराणके ककूश जनपदकी पहचान सिंगापुरसे हो सकती है ।

कच्छ (आदि० १६।१५३, २९।७९)

सिन्धके दक्षिणमें कच्छ जनपद है । पाणिनिने कच्छी मनुष्योंको काच्छक कहा है^{८९} और वहाँके लोगोकी कुछ विशेषताओका भी संकेत किया है ।^{९०} कच्छ जनपदमें लोहाने क्षत्रियोका निवास था । पाणिनिने नडादिगणमें नाडायन, चारायणके समान लौहायन भी सिद्ध किया है । लोहाने अभी तक अपने सिरके बालोका अगला आधा भाग मुड़ा हुआ रखते हैं, यही काच्छिका चूडाकी विशेषता है । आदिपुराणमें चक्रवर्ती दक्षिण अभियानमें समुद्रके किनारे चलते हुए कच्छ देशमें पहुँचा था । अतएव इस जनपदकी पहचान भृगुकच्छसे की जा सकती है । समुद्र तटवर्ती किसी जनपदविशेषसे भी इस प्रदेशकी पहचान की जा सकती है । वस्तुतः आदिपुराणमें दो कच्छ जनपदोंका निर्देश आया है । एक तो स्पष्टतः भृगुकच्छ है और दूसरा दक्षिणी समुद्रतटवर्ती कोई प्रदेश है ।

कमेकुर (आदि० २९।८०)

यह जनपद दक्षिणभारतमें चोल प्रदेशके आस-पास रहा है । आदिपुराणमें

८७ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल, हिन्दी साहित्य सम्मेलन प्रयाग स० २०१८ पृ० ४६७ । ८८ एथनिक सेटिलमेन्ट इन एन्शियन्ट इण्डिया पृ० ३७, जर्नल ऑव दि रॉयल एशियाटिक सोसयटी ऑव बंगाल, १८६५, पृ० २२५, जर्नल ऑव दि रॉयल एशियाटिक सोसायटी, १९१४ पृ० ३७१, अष्टाध्यायी ४।१।१७८ तथा ज्योग्रेफिकल डिक्शनरी ऑव एन्शियन्ट एण्ड मेडिवल इण्डिया, पृ० ९५ । ८९ अष्टाध्यायी ४।२।१३३, ४।२।१३६, ४।२।१३४ ९० काच्छकं हसितम्, काच्छक जल्पितम् तथा काच्छिका चूडा—काशिका ४।२।१३४ ।

इस जनपदका उल्लेख पाण्डथ और अन्तरपाण्डथ प्रदेशोंके साथ आया है। अतः कमेकुरकी अवस्थिति काजीवरमके आस-पास होनी चाहिए।

करहाट (आदि० १६।१५४)

करहाटके दक्षिणमें वेदवती तथा उत्तरमें कोहनाकी स्थिति बतलायी गयी है। इसकी पहचान सतारा जिलेके कराडसे की जा सकती है। यह जनपद कृष्णा एव कोहनाके सगमपर अवस्थित रहा होगा। महाभारतसे ज्ञात होता है कि पाण्डवकुमार सहदेवने करहाटको जीता था।^{९१} आदिपुराणके अध्ययनसे भी करहाटकी अवस्थिति महाराष्ट्रमें ज्ञात होती है, अतः 'कराडके' साथ इसकी तुलना की जा सकती है। इस जनपदमें सतारा जिलेका कुछ भूभाग ही सम्मिलित था।
कर्णाट (आदि० १६।१५४)

यह प्रसिद्ध कर्णाटक प्रदेश है। इन जनपदमें मैसूर, कुर्ग आदि जिले सम्मिलित थे। यह आन्ध्रके दक्षिण और पश्चिमका जनपद था। इसकी राजधानी श्रीरंगपत्तन थी। इसका उल्लेख काव्यमीमासामें भी आया है।

कलिङ्ग (आदि० १६।१५२, २९।८२)

कलिङ्ग जनपद उत्तरमें उड़ीसासे लेकर दक्षिणमें आन्ध्र या गोदावरीके मुहाने तक फैला था। राजशेखरने काव्यमीमासामें दक्षिण और पूर्वके सम्मिलित भूप्रदेशको कलिङ्ग माना है। पाणिनिने भी कलिङ्ग जनपदका उल्लेख किया है।^{९४} बौद्ध साहित्यमें कलिङ्गकी राजधानी दन्तपुरका उल्लेख आया है। दन्तपुरको जगन्नाथ-पुरीके साथ मिलाया जा सकता है। कुम्भकार जातकमें कलिङ्गदेशके राजा करण्डका नाम आया है और उसे विदेहराज निमिका समकालीन बताया गया है। कलिङ्गबोधि जातकके अनुसार कलिङ्ग देशके एक राजकुमारने मद्र देशकी एक राजकुमारीसे विवाह किया था। महावशमें कलिङ्ग और वग देशके राजाओंके बीच वैवाहिक सम्बन्धोंका वर्णन आया है।^{९५} कालिङ्गाधिपति खारवेलके शिलालेखसे ज्ञात होता है कि उसने अङ्ग-मगधसे जिनप्रतिमाएँ लाकर यहाँ स्थापित की थी। कलिङ्गकी राजधानी कचनपुर (भुवनेश्वर) थी।^{९६} जैन ग्रन्थोंके अनुसार यह जनपद एक व्यापारिक केन्द्र था और यहाँके व्यापारी लका तक जाते थे। पूरी (जगन्नाथपुरी) में जीवन्त स्वामीकी प्रतिमा विद्यमान थी।^{९७} वज्रस्वामीने यहाँ उत्तरापथसे आकर माहेसरीके लिए विहार किया था। कलिङ्ग जनपदका एक

९१ महाभारत सं० प० अध्याय ३१, एपेग्राफी इण्डिया जिल्द ३ पृ० २३२। ९२ काव्य-मीमासा, परिशिष्ट-२ पृ० २८२। ९३ वही, अध्याय १७, देशविभाग पृ० २०६ तथा परिशिष्ट-२ पृ० २८०। ९४ अष्टाध्यायी ४।१।१७०। ९५ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल पृ० ४६४-४९५। ९६ वसुदेवहिण्डी, पृ० १११, ओषनियुक्ति भाष्य ३०। ९७, ओषनियुक्ति टीका, ११६।

महत्त्वपूर्ण स्थान तोसलि था, तीर्थङ्कर महावीरने यहाँ विहार किया था। यहाँका तोसलिक नामक क्षत्रिय राजा था, जो जैनधर्मका प्रेमी था। तोसलिमें एक सुदर जिनप्रतिमा थी, जिसकी देखरेख यह राजा करता था।

खारवेलके राज्यकालमें कलिंग जनपदकी बहुत समृद्धि हुई। खारवेलने अपने प्रबल पराक्रम द्वारा उत्तरापथसे पाण्ड्यदेश तक अपनी विजय-वैजयन्ती फहराई थी। वह एक वर्ष विजयके लिए निकलता था और दूसरे वर्ष महल बनवाता, दान देता तथा प्रजाके हितार्थ अनेक महत्त्वपूर्ण कार्य करता था। खारवेलने एक बड़ा जैन सम्मेलन बुलाया था, जिसमें भारतके जैन यति, तपस्वी, ऋषि और विद्वान् एकत्र हुए थे।^{९८} इस प्रकार कलिंगकी प्राचीन समृद्धिका परिज्ञान होता है।

आदिपुराण तथा अन्य कथा सम्बन्धी साहित्यसे भी कलिंगकी समृद्धि एवं धार्मिक आस्थाका परिज्ञान होता है। इस श्रेणीके साहित्यसे यह भी ध्वनित होता है कि नवम-दशम शतकमें कलिंगमें बौद्ध और वैदिक प्रभाव व्याप्त हो चुका था।
कामरूप (आदि० २९।४२)

इस जनपदकी पहचान असम या आसाम प्रदेशसे की जा सकती है। कामरूपकी राजधानी प्राग्ज्योतिषपुर थी। कामरूप पर्वतके कारण ही इस देशका नाम कामरूप पड़ गया है। कहा जाता है कि महाभारतके समय यहाँका राजा भगदत्त था।^{९९} और हर्षवर्धनके समयमें उसका मित्र भास्करवर्मा यहाँका शासक था। कामरूप जनपदकी सीमा पूर्वमें चीन तक थी। ह्वेनसांग और अलवरूनीके लेखोंसे ज्ञात होता है कि कामरूपको चीन और चीनका महाचीन कहा जाता था। आदिपुराणमें जिस कामरूपका निर्देश आया है, वह अत्यन्त विस्तृत भूभाग था और इसका विस्तार चीन तक व्याप्त था।

काम्बोज (आदि० १६।१५६)

अफगानिस्तान या उसके आस-पासका उत्तरी भाग काम्बोज या काम्बोज कहा गया है। यह हिमालय और सिन्धु नदीके बीचका जनपद है। कालिदासने रघु-वशके चतुर्थसर्गमें काम्बोजमें अखरोटके वृक्षोंका वर्णन किया है। यह जनपद हिन्दु-कुश पर्वत तक फैला हुआ था। कनिंघम और राय चौधरीके अनुसार वर्तमान रामपुर-राजौरी काम्बोजकी राजधानी थी। महाभारतके अनुसार काम्बोज गण-

९८ [सु] कति समणासुविहितान (नु १) च सतदिसान (नु०) जातिन तपास-
इसिन सधियन (नु ०१) अरहतनिसीदिया समीपे पमारे वराकर समुथपिताहि अनेक योजनाहि
ताहि प० सि० ओ सिलाहि सिहपथरानिसि फुडाय निसयानि । खारवेल शिला० प० १५ ।

९९. काव्यमीमांसा-परिशिष्ट २ पृ० २८२ ।

राज्य था। काम्बोज जनपदके दक्षिण काम्बोज कहलाते थे तथा दक्षिण नामपर इस प्रदेशका उक्त नाम पड़ा था। डॉ० यामुदेव वर्णन अथवा डॉ० जामुनिक पामीर और बदख़्शान सम्मिलित प्राचीन नाम काम्बोज जनपद माना है।^१ प्रो० लार्गेने काम्बोजकी पहचान काफ़ीरानके दक्षिणी प्रदेशमें की है। पाणिनिने भी इस एक जनपद माना है। यस्तुतः काम्बोज पामीर देश है। आदिपुराणमें इस प्रदेशका विशेष वर्णन नहीं मिलता है।

कालकूट (आदि० २९।४८)

कालकूट जनपदमें जगन्नी जातियाँ निवास करती थी। सम्भवतः यह जनपद कुल्लिह प्रदेशमें अवस्थित था। महाभारतमें बताया गया है कि जब अजुन, भीम और कृष्ण जरासन्धको जीतनेके लिए गुप्तस्था में मिले तो वे गुप्त जनपदमें पूर्वकी ओर न जाकर पश्चिम गुजरांगल—रोहतक, हिमाचलकी ओर गये। वहाँसे उत्तरकी ओर गुरुनेगमें पद्मनग की ओर घुटे, अनन्तर कालकूट जनपद पार करके तराईके साथ सटे हुए मार्गमें गरगु और गंगक नदियाँ पार करते हुए मिथिला पहुँचे, पद्मात् वहाँमें नीचे गंगा पार कर गोग्रगिरि और गजगिरिमें पहुँच गये थे।^{१०१} इस मार्गमें कालकूट टोत—तमसा और यमुनाके प्रदेश—देहरादून, कालसी—में पड़ता है। यह यमुनाकी ऊपरी धाराका प्रदेश था। अथर्ववेदमें^{१०२} हिमालय-पर उत्पन्न होनेवाले यामुन अजनत उल्लेख आया है। इस अजनके कारण यामुन पर्वतका नाम कालकूट होता स्वाभाविक था। आदिपुराणके अनुसार भरत चक्रवर्तीका सेनापति कालिन्द और कालकूट जनपदोंमें पहुँचा है। ये दोनों जनपद तमसा और यमुनाके तटपर अवस्थित थे। पाणिनिके अनुसार कालकूट या कालकूट कुल्लिहके अन्तर्गत था।^{१०३}

काशी (आदि० १६।१५१, २९।४७)

इस जनपदमें वाराणसी, मिर्जापुर, जौनपुर, आजमगढ़ और गाजीपुर जिलेका भूभाग सम्मिलित है। जैन साहित्यमें काशी जनपदका महत्त्वपूर्ण स्थान है। काशी और कोशलके अठारह गणराजाओंने वैशालीके राजा चेटककी ओरसे कुणिकके विरुद्ध युद्ध किया था। काशीके राजा शखका उल्लेख इस जनपदकी समृद्धि और कलाप्रियतापर प्रकाश डालता है। पार्श्वनाथका जन्म इसी जनपदकी प्रसिद्ध नगरी वाराणसीमें हुआ था। पौराणिक साहित्यमें काशी जनपदकी पवित्रता और महत्ता सूचक अनेक कथाएँ आई हैं। भरतके सेनापतिने काशी देशको अपने

१०० पाणिनिकालीन भारतवर्ष, हिन्दी संस्करण पृ० ६१। १०१ महाभारत समा-
पर्व २०।२४-३०। १०२ अथर्ववेद मथुरा संस्करण ४।६।१०। १०३ अष्टाध्यायी ४।१।१७३,
काशिका वृत्ति।

अधीन किया था । आदिपुराणसे इस जनपदका स्वतन्त्र अस्तित्व सिद्ध होता है ।
काश्मीर (आदि० १६।१५३)

प्रसिद्ध कश्मीर जनपदको काश्मीर कहा गया है । तन्त्रशास्त्रमे इसकी सीमा-
का वर्णन करते हुए लिखा लिखा गया है—

शा'दामठमारभ्य कुकुमाद्रितटान्तक ।

तावत्कश्मीरदेशः स्यात् पञ्चाशद्योजनात्मक ॥^{१०४}

किरातदेश (आदि० २९।४८)

डॉ० डी० सी० सरकारने विहार प्रान्त स्थित राजगिरिके तप्तकुण्डोसे आरम्भ
कर रामगिरि पर्यन्त विन्ध्याचल प्रदेशको किरात जनपद कहा है ।^{१०५} पुलिन्द
हिमालय भूभागमे निवास करते थे और किरात विन्ध्याचल भूभागमें । किरातो-
के निवास करनेके कारण ही यह प्रदेश किरात जनपदके नामसे प्रसिद्ध हुआ है ।
आदिपुराणमें भी किरात जनपदको भीलोका प्रदेश माना गया है ।

कुरु (आदि० १६।१५२)

आदिपुराणमे कुरु और कुरुजागल (आदि० १६।१५३) इन दो जनपदोका
उल्लेख आया है । गंगा—यमुनाके बीच मेरठ कमिश्नरीका भूभाग कुरु जनपद था,
इसकी राजधानी हस्तिनापुर थी । यानेश्वर, हिसार अथवा सरस्वती—यमुना—गंगा-
के बीचका प्रदेश कुरुजागल कहलाता था । वस्तुतः कुरु जनपद और कुरुजागल
एक दूसरेसे सटे हुए थे । पाणिनिने भी कुरुजनपदका निर्देश किया है ।^{१०६} आदि-
पुराणके अनुसार श्रावस्तीसे लेकर गंगा तकका प्रदेश कुरुजनपदमें सम्मिलित
था । तीर्थंकर ऋषभनाथने एक वर्ष तपस्याका पूर्ण होनेपर इस कुरुजनपदमें
विहार किया था । पौराणिक साहित्यमें हस्तिनापुरको प्राचीन तीर्थ माना गया ।

कूट (आदि० २९।८०)

आदिपुराणमे कूटजनपदको पश्चिम-दक्षिणमें माना गया है । इस जनपदकी
स्थिति बम्बई प्रदेशमे सम्भव है ।

केकय (आदि० १६।१५६)

पञ्जाबके व्यास और सतलजके मध्यका भाग केकय कहा गया है । यह
सिन्ध देशकी सीमामे मिलता है । पार्जितरने केकयकी स्थिति मद्रदेशके पास

१०४. काव्यमीमांसा—परिशिष्ट-२ पृ० २८३ । १०५ विष्णुपुराणका भारत, चौखम्बा
संस्करण १९६७ ई०, पृ० ३१, तथा स्टडीज इन दि ज्योग्रेफी ऑव इन्डियन्ट एण्ड मेडिवल
इंडिया, सन् १९६० ई०, पृ० ६५ । १०६ अष्टाध्यायी ४।१।१७२ तथा ६।२।१०१ ।

मानी है। कर्निघमने इसकी पहचान झेलम जिलेके 'गिरिजक' से की है।^{१०७} इस जनपदकी स्थिति गान्धारके उत्तर तथा मद्रके पश्चिममें सम्भव है। पाणिनिने भी केकय जनपदका निर्देश किया है।^{१०८} यह झेलम, शाहपुर और गुजरातका पुराना नाम है।^{१०९} केकय प्राचीनतम देश है। उपनिषदोमें ब्रह्मवादी केकय-अश्वपतिका नाम मिलता है। जैनागमोंमें केकय अर्धको आर्य देश कहा गया है, पर यह केकय पूर्व-उत्तरका कोई जनपद है, जिसके अर्ध भागमें जैनधर्मका प्रचार था। डॉ० जगदीशचन्द्र जैन^{११०} का अनुमान है कि यह केकय श्रावस्तीके उत्तर पूर्वमें नेपालकी तराईमें अवस्थित था तथा इसे उत्तरके केकयसे भिन्न मानना चाहिए। आगमोंके उक्त उल्लेखमें ऐसा प्रतीत होता है कि आगमोंमें प्रतिपादित केकय नेपालमें कही अवस्थित था; पर आदिपुराणका केकय जनपद उत्तरमें गान्धारके आस-पास अवगत होता है।

केरल (आदि० २९।७९, १६।१५४)

दक्षिणका मालावार प्रान्त केरल जनपद कहा जाता है, इसमें मालावार, कोचीन और ट्रावकोरके जिले सम्मिलित हैं। इस जनपदमें कोकणके दक्षिण भागमें गोकर्ण क्षेत्रसे कन्याकुमारी तकका क्षेत्र अन्तर्भुक्त होता था। डॉ० सरकारके मतानुसार मलयालम भाषी समस्त भूभाग केरल जनपद है।^{१११} आदिपुराणमें केरलकी समृद्धिका भी चित्रण आया है।

कोशल (आदि० १६।१५४, २९।४७)

अवध देशको कोशल जनपद माना गया है, आदिपुराणमें इसके दो विभाग पाये जाते हैं—उत्तरकोशल और दक्षिणकोशल। अयोध्या, श्रावस्ती, लखनऊ आदि नगर कोशल जनपदमें सम्मिलित थे। रामायणके अनुसार श्रीरामचन्द्रजी-ने श्रावस्तीका राज्य लवको और दक्षिण कोशलकी कुशावतीका राज्य कुशको दिया था। दक्षिणकोशलको विदर्भ या महाकोशल भी कहा गया है। बौद्ध साहित्यमें सोलह जनपदोंमें कोशलकी गणना की गयी है। अचिरावती नदी कोशल तथा मल्लदेशकी सीमाको विभक्त करती थी। जिस प्रकार वैशालीमें जन्म होनेके कारण तीर्थंकर महावीरको वैशालिक कहा जाता है, उसी प्रकार कोशलमें जन्म होनेके कारण ऋषभनाथको कौशलिक (कोसलिय) कहा है। जैन परम्पराकी दृष्टिसे कोशल जनपद बहुत पवित्र माना जाता है। शताधिक कथाओंका सम्बन्ध

१०७ आरक्योलॉजिकल सर्वे रिपोर्ट भाग २, पृ० १४ तथा एथनिक सेटिलमेन्ट इन एन्शियन्ट इंडिया पृ० ८६। १०८ अष्टाध्यायी ७।३।२। १०९ पाणिनिकालीन भारतवर्ष, हिन्दी-संस्करण पृ० ६७। ११० प्रेमो-अभिनन्दन-ग्रन्थ, पृ० २६४। १११ स्टडीज इन दि ज्योग्रेफी ऑव एन्शियन्ट इण्डिया, पृ० २६ टि० ६, पृ० १०४।

कोकण देश और माकेत नगरीमें है अयोध्यामें तो तीर्थंकरोंक जन्म लेनेका विधान गणित है ।

कोकण (आदि० १६ । १५६)

कोकण जनपदके अन्तर्गत काठियावाड़ तथा अण्णतल्ल कुछ भाग माना जाता है । इस जनपदकी भूमि सत्ताष्टि—पश्चिमीपाटल अन्तर्गत एक फैली हुई है । रघुनाथो पतुर्नमर्गमें काठियावाड़में इसे अण्णतल्ल कहा है ।^{११२} कन्थाण, वगैरह आदि नगर इसी जनपदके अन्तर्गत हैं । अष्टाङ्गद्वयके शीतल अन्तर्गत होने लिखा है—“अण्णतल्ल कोकणा”^{११३} । अष्टममन्त्रायमें कोकणमें पश्चिम सीराष्ट्र और पश्चिमोत्तर आनीर जनपदों की स्थिति मानी गयी है ।^{११४} आदि-पुराणका यह जनपद पश्चिम समुद्रके तटपर और पश्चिमीपाटल पश्चिमी सीर पर अवस्थित था । तत्कालीन इस जनपदका परधुराग धर्म भी कहा जाता है ।^{११५} जितनेक समयमें कोकण जनपदकी पूरव स्थिति थी । यह अण्णतल्ल पूरव तो था ही नाथ ही इसका भीमागिस्तार अण्णतल्लमें अधिक था ।

गान्धार (आदि० १६ । १५५)

गान्धार जनपदका मोहंर जनपदमें उल्लेख आया है । इस जनपदका निर्देश अज्ञातके पञ्चम मिल्लेखमें भी पाया जाता है । मज्झिमनिकायकी अष्टकयामें गान्धार जनपदकी सीमाना जनपद कहा गया है ।^{११६} गान्धारकी स्थिति स्वात नदीके क्षेत्रमें तब थी । इस प्रकार इस जनपदमें पश्चिमी पञ्जाब और पूर्वी अफगानिस्तान सम्मिलित थे । गान्धारकी राजधानी तक्षशिला नगरी थी । तक्ष-शिला जिला और व्यापार इन दोनों ही दृष्टियोंमें महत्त्वपूर्ण थी । जीवार्थ्य तक्षशिलाका प्रसिद्ध स्नातक था । छान्दोग्य उपनिषद्^{११७} और शतपथ ब्राह्मणमें गान्धारका उल्लेख आया है ।

गौड (आदि० २९ । ८१)

गौड जनपद पूर्वमें स्थित था । इस जनपदमें वाराणसीसे बंगाल तकका नू-भाग अन्तर्भुक्त था । नन्दलाल देके अनुसार समग्र बंगाल देश गौड जनपद है । ईशानवर्मन्के हरहा अभिलेखसे अवगत होता है कि गौड प्रमुरारूपसे उत्तरी एव

११० अण्णतल्ल महोपाल व्याजेन रणो करम्—रघुवंश ४।५८ । ११३ काव्यमीमांसा-परि-शिष्ट—२, पृ० २८५ । ११४ कोकणात्पश्चिम तीर्था समुद्रप्रान्तगोचर । हिशुलाजातको देवि शत-योजनमाधित ॥ सीराष्ट्रदेशो देवेशि नाम्ना तु गुर्जराभिष ॥ ॥ शक्तित्रय ३।७।१३ ओ कोकनादधीभागे तापीत पश्चिमोत्तरे । आभीरदेशो देवेशि विन्ध्यशैले व्यवस्थित ॥—वही २। ७।२० । ११५ काव्यमीमांसा-परिशिष्ट २ पृ० २८५ । ११६ मज्झिमनिकाय जिल्द दूसरी, पृ० ९८२ (पपचसदनी) । ११७ छान्दोग्य-उपनिषद् गीताप्रेस, ६।१४ । ११८ शतपथब्राह्मण १।१।४।११ ।

पश्चिमी बंगालके लिए प्रयुक्त होता था।^{११९} गौड देशके अन्तर्गत राढ, वारेन्द्र और सुवर्ण भूमिको भी सम्मिलित कर लिया जाता था। शक्तिसगमतन्त्रमें गौड देशका विस्तार बगसे भुवनेश्वर तक बतलाया गया है—

बगदेश समारम्भ भुवनेशान्तग शिवे ।

गौडदेश समाख्यात सर्वविद्याविशारद ॥ ३।७।३८

यही पद्य स्वकन्दपुराणमें भी पाया जाता है। अतएव आदिपुराणमें जिस गौड देशका उल्लेख आया है, उसकी सीमा आशनसोलसे बगाल तक मानो जा सकती है। बगालके पश्चिमी भागको गौड देश मानना अधिक तर्कसंगत है।

चिलात (आदिपुराण ३२।४६)

आदिपुराणमें इसका उल्लेख आवर्त राज्यके साथ आया है। यह कोई पहाड़ी राज्य है।

चेदि (आदि० २९।५५)

चेदि जनपद वत्स जनपदके दक्षिणमें, यमुना नदीके पास अवस्थित था। इसके पूर्वमें काशी, दक्षिणमें विन्ध्यपर्वत, पश्चिममें अवन्ती और उत्तर-पश्चिममें मत्स्य तथा सूरसेन जनपद स्थित थे। चेदि जनपदका सबसे पार्श्ववर्ती प्रदेश वत्स्य जनपद था। इस जनपदके अन्तर्गत मध्यप्रदेशका कुछ भाग एव वुन्देलखण्डका कुछ प्रदेश लिया जाता था। विभिन्न कालोंमें इसकी सीमा बदलती रही है। चेतीयजातकके अनुसार इस जनपदकी राजधानी सोत्थिवती नगरी थी, जिसे नन्दलाल देने महाभारतकी शुक्तिमती नगरीसे मिलाया है।^{१२०} पार्जितर इस जनपदको बाँदाके समीप बतलाते हैं,^{१२१} जिससे डाँ० राय चौधरी भी सहमत हैं।^{१२२} पालिसाहित्यमें 'चेदि' राष्ट्रका विस्तृत वर्णन आया है। तथा इसके प्रसिद्ध नगरीका भी कथन किया गया है। बताया गया है कि चेदि जनपदसे काशी जनपदको जानेवाला मार्ग वनमें होकर जाता था और लुटेरोंसे व्याप्त था।^{१२३} आदिपुराणके अनुसार भरतकी सेनाने लीलापूर्वक नागप्रिय पर्वतका उल्लंघन कर चेदि देशमें उत्पन्न हुए हाथियोंको अधीन कर लिया था। इसमें सन्देह नहीं कि जिनसेनके समयमें चेदिराज्य समृद्ध था। शिशुपाल इस 'चेदि' जनपदका सम्राट था।^{१२४} पुराणोंमें चेदि राज्यकी विभूतिका सम्यक् वर्णन आया है। चन्देरी नगरीका समीपवर्ती प्रदेश चेदि जनपद कहलाता था।

११९ एपीग्राफी इंडिका जिल्द १४ पृ० ११७, जिल्द २२ पृ० १३५। १२० ज्योग्रेफीकल डिक्शनरी ऑव एन्शियन्ट एण्ड मेडिवल इण्डिया पृ० १९६। १२१ पोलिटिकल हिस्ट्री ऑव एन्शियन्ट इण्डिया, पृ० १२६ तथा स्टडीज इन इण्डियन एण्टिक्वरीज, पृ० ११४। १२२ पोलिटिकल हिस्ट्री ऑव एन्शियन्ट इण्डिया, पृ० १०६। १२३ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल, पृ० ४२७ तथा अंगुत्तर निकाय ३ जिल्द, पृ० ३५५। १२४ शिशुपालवध महाकाव्य सग २-१५, १६ और १७।

चेर (आदि० २९ । ७९)

केरलके लिए चेरका प्रयोग पाया जाता है । कन्नडमें केरलको चोलचालमें चेर भी कहा जाता था । चेर जनपदमें मैसूर, दक्षिणी मालावार, ट्रावकोर एवं कोचीनके भूभागको लिया जा सकता है । चेर प्रदेशकी राजधानी स्कन्दपुरी रही है, जिसकी स्थिति आधुनिक कोयम्बटूर जिलेके पश्चिममें बतलायी गयी है ।^{१२४}
चोल (आदि० १६ । १५४, २९ । ९४)

चोल या चोड जनपदका विस्तार तैजोर और दक्षिण आरकाटके जिले तक माना गया है । अशोकके द्वितीय शिलालेखमें सुदूर दक्षिणके चोल, पाण्ड्य आदि राष्ट्रोंका उल्लेख आया है । ग्यारहवीं शतीमें चोल राज्यकी राजधानी तजोर थी । चोलराज्य द्रविडके नामसे भी पुकारा जाता था ।^{१२५} इस जनपदमें मद्रास, उसके उत्तरके कुछ प्रदेश एवं मैसूर राज्यका कुछ अंश सम्मिलित था ।

तुरुष्क (आदि० १६ । १५६)

इसकी पहिचान पूर्वी तुर्किस्तानसे की जा सकती है । इसे चीनी तुर्किस्तान-भी कहा गया है । इस जनपदमें तुर्क निवास करते थे, जो बौद्ध धर्मानुयायी और भारतीय सस्कृतिके रक्षक थे । इनके अनेक सांस्कृतिक भग्नावशेष चीनी तुर्किस्तानमें मिले हैं । यह भारतका जनपद था । आदिपुराणके अनुसार ऋषभदेवने इस जनपदको सुसंस्कृत किया था ।

तैतिल (आदि ३० । १०७)

आदिपुराणके वर्णनसे स्पष्ट है कि तैतिल जनपदमें घोड़े उत्पन्न होते थे । इस जनपदका महत्त्व घोड़ोंकी दृष्टिसे था । भरत चक्रवर्तीको सौराष्ट्रमें तैतिल जनपदसे घोड़े भेंटमें प्राप्त हुए हैं । अतः तैतिलकी स्थिति ऐसे स्थानपर होनी चाहिए, जहाँ उत्तम अश्व उत्पन्न होते हो । हमारा अनुमान है कि इस जनपदकी स्थिति पंजाब, सिन्ध और काम्बोजके निकट होनी चाहिए ।

त्रिकर्लिग (आदि २९ । ७९)

राठासे लेकर उड़ीसा तकका प्रदेश कर्लिगके अन्तर्गत लिया जाता था । प्लिनीने कर्लिगके ही तीन खण्ड माने हैं—कर्लिग, मध्यकर्लिग और त्रिकर्लिग ।^{१२७} पुराणोंमें भी कर्लिगके कई भेद बतलाते हैं । वायुपुराणमें—“कलिङ्गाश्चैव सर्वशः”^{१२८} लिखा है । प्राचीन अभिलेखोंमें त्रिकर्लिगका उल्लेख मिलता है । त्रिकर्लिग जनपदको राठप्रदेश माना जा सकता है । राठ या लाट देश भगवान्

१२५. ज्योग्रेफीकल डिक्शनरी ऑफ एन्शियन्ट एण्ड मेडिवल इण्डिया, पृ० ६८ । १२६ वही पृ० ५१ । १२७, जर्नल ऑफ दि रॉयल एशियाटिक सोसायटी ऑफ बंगाल १८३७, पृ० २६८ । १२८ वायुपुराण ४५।१२५ ।

महावीरके समयमें भी प्रसिद्ध था। यहाँ उनका विहार होता रहा था। त्रिकलिंगकी राजधानी सप्तग्राम थी। आदिपुराणमें त्रिकलिंगकी विजयके साथ कलिंग विजयका कथन आया है। त्रिकलिंगको विजित कर भरत सेनापतिने कलिंगकी समीपवर्तिनी अनेक नदियोंको पार किया था। त्रिकलिंगके साथ जैनश्रमणोंका सम्बन्ध विशेषरूपसे रहा है। खारवेलके समयसे ही वहाँ श्रमण-सम्मेलन होने लगे थे।

दशार्ण (आदि० २९।४२)

इसकी उत्पत्ति ऋक्ष पर्वतसे मानी गयी है। वैदिक पुराणोंमें ऋक्षसे निकलने वाली नदियोंमें दशार्णका निर्देश आया है। पुराणोंके दशार्णकी पहिचान सागर जिलेके घसानसे की जा सकती है। वायुपुराणमें दशार्णका उल्लेख कालिञ्जरके साथ किया गया है। बौद्धग्रन्थ महावस्तुमें दशार्ण जनपदको जम्बूद्वीपके सोलह महाजनपदोंमें गिनाया गया है। कालिदासने मेघदूतमें^{१२९} दशार्ण जनपदका परिचय देते हुए लिखा है कि इस जनपदकी राजधानी विदिशा (भेलसा) नामक नगरी थी। कालिदासके इस कथनके आधारपर दशार्णकी पहिचान विदिशाके आसपासके प्रदेशसे की जा सकती है। बुन्देलखण्डमें वर्तमानमें प्रवाहित होनेवाली घसान नदी दशार्ण जनपदकी पहिचान करानेमें समर्थ है। आदिपुराणमें जिस दशार्णका निर्देश आया है, वह घसान नदीका पार्श्ववर्ती प्रदेश माना जा सकता है। पूर्व मालवा भी दशार्णको कहा जा सकता है। वास्तवमें ई०पू० २-५वीं शती तक दशार्ण जनपद बहुत समृद्ध था और इस देशकी राजधानी विदिशा विलासिताके वातावरणसे युक्त थी। इसी कारण कालिदासने विदिशाकी केलि-क्रीडा-ओका चित्रण किया है।

दारु (आदि० १६।१५४)

दारु जनपदको भगवान् ऋषभदेवने वसाया था। इस जनपदकी समता 'दार्व' से की जा सकती है, चिनाव और रावीके बीच दार्व जनपद था। यह जम्बू राज्य प्रतीत होता है।^{१३०}

पचाल (आदि० १६।१५३)

पचाल प्राचीनकालसे ही प्रसिद्ध जनपद रहा है। यह इन्द्रप्रस्थसे तीस योजन दूरीपर कुरुक्षेत्रके पश्चिम और उत्तरमें अवस्थित था। पचाल जनपद तीन

१२९ सम्पत्स्यन्ते कतिपयदिनस्थायिहसा दशार्णा ॥ तेषां दिक्षु प्रथितविदिशालम्नानां राजधानीं गत्वा सद्यः फलमविकल कामुक्त्वस्य लब्धा ॥ तीरोपान्तस्तनितसुभग पात्यसि स्वादु यस्मात्-सम्भूतः सुखमिव पयो वेत्रवर्त्याश्चलोमि ॥—पूर्वमेघ २३-२४। १३० पाणिनि-कालीन भारतवर्ष, पृ० ६१, टि० ०।

हिस्सोमें विभक्त था—(१) पूर्वपंचाल, (२) अपर पंचाल और (३) दक्षिण पंचाल । महाभारतके अनुसार दक्षिण और उत्तर पंचालके बीच गगानदी सीमा थी । एटा और फर्रुखाबादके जिले दक्षिण पंचाल थे । वर्णनोंमें ज्ञात होता है कि उत्तर पंचालके भी पूर्व और अपर दो भाग थे, उन दोनोंको समगगा विभक्त करती थी । अहिच्छता उत्तरी पंचाल तथा काम्पिल्य दक्षिणी पंचालकी राजधानी रहो है ।^{१३१} काम्पिल्य नगर जैन सम्प्रदायकी दृष्टिमें अत्यन्त पवित्र और महत्त्वपूर्ण माना गया है । जैनधर्मकी दृष्टिमें पंचाल जनपदका महत्त्व कम नहीं है । आदि तीर्थंकरका विहार भी इन प्रदेशमें हुआ था ।

पल्लव (आदि० १६ । १५५)

दक्षिण भारतके कुछ भागपर पल्लव वंशका धारण पाँचवीं शताब्दी तक रहा है । कांची पल्लव राजाकी राजधानी थी । कांचीके चारों ओरका प्रदेश पल्लव जनपद कहा जाता था । आदिपुराणमें पल्लवकी स्वतन्त्र जनपद माना गया है ।^{१३२} राजशेखरकी राज्यमोमामाने भी पल्लव जनपदका स्वतन्त्र अस्तित्व सिद्ध होता है । कानोके समीपवर्ती प्रदेशको पल्लव जनपद माना जा सकता है ।

पुण्ड्र (आदि० १६ । १५२)

यह जनपद पूर्व बंगालके मगध जिलेमें स्थित था । कोटिल्यके अर्थशास्त्रमें भी इस देशका नाम आया है । वर्तमान बोगरा जिलेका मद्राम्बानगढ़ नामक ग्राम पुण्ड्र जनपदमें था । इन ग्राममें अशोकका एक शिलालेख मिला है, उसमें पुण्ड्रनगरके महामात्यके लिए आज्ञा दी गयी है । कोटिल्यके अर्थशास्त्रमें (३२ अ०) लिखा है कि पुण्ड्र देशका वस्त्र श्याम और मणिके समान स्निग्ध वर्णका होता है । महाभारतमें^{१३३} पुण्ड्र राजाओंका दुकुल आदि लेकर महाराज युधिष्ठिरके राजमूय यज्ञमें उपस्थित होना लिखा है । पुण्ड्र देशको आदि तीर्थंकर द्वारा बसाया गया लिखा है । वस्तुतः आदिपुराणके समयमें पुण्ड्र जनपद पूर्वीय बंगाल का एक अंश था तथा यह स्वतन्त्र जनपदके रूपमें प्रसिद्ध था ।

पुन्नाग (आदि० २९ । ७९)

यह दक्षिण प्रदेशका जनपद है । भरत चक्रवर्तीने दक्षिणके जिन राज्योंको अपने अधीन किया था, उनमें पुन्नागका भी वर्णन आया है । अतः इस जनपदकी दक्षिणमें अवस्थिति सिद्ध है । इसकी पहचान पुगल जनपदसे की जा सकती है ।

१३१ स्टडीज इन दि ज्योग्रेफि ऑव एशियन्ट एण्ड मेडिक्ल इण्डिया, पृ० ६० ।
१३२. काव्यमोमासा १७ अर्वाय देश विभाग, तथा परिशिष्ट-२ पृ० २९ । १३३. महाभारत समापर्व ७८, ६३ ।

प्रातर (आदि० २९ । ७९)

इस जनपदकी दक्षिणमें स्थिति होनी चाहिए । भरत चक्रवर्तीने दक्षिणके केरल, केर, पुन्नाग प्रभृति देशोके साथ प्रातरको भी जीता था । आदिपुराणके अनुसार इस जनपदकी स्थिति दक्षिणमें मैसूर राज्यके अन्तर्गत होनी चाहिए । यह समुद्र तटवर्ती प्रदेश है । बहुत सम्भव है कि वैगलोरके आस-पास यह जनपद रहा हो ।

बाण (आदि० ३० । १०७)

आदिपुराणके अनुसार यह जनपद कुलीन अश्वोके लिए प्रसिद्ध माना गया है । भरत चक्रवर्तीको यहाँ भेंटमें इस देशके अश्व प्राप्त हुए थे । यह जनपद दक्षिण-पश्चिममें स्थित होना चाहिए ।

मगध (आदि० १६ । १५३; २९ । ४७)

मगध जनपदका वर्णन जैन वाङ्मयमें सर्वत्र पाया जाता है । इस जनपदकी सीमा उत्तरमें गंगा, दक्षिणमें शोण नदी, पूर्वमें अग और उत्तरमें सघन जंगल तक फैली हुई थी । एक प्रकारसे दक्षिण विहार मगध जनपद था । इसकी राजधानी गिरिज या राजगृह थी । महाभारतमें मगधका नाम कीटक आया है । वायुपुराणके अनुसार राजगृहको कीकट कहा गया है । शक्तिसंगमतन्त्रमें कालेश्वर—कालभैरव-वाराणसीसे तप्तकुण्ड—सीताकुण्ड, मुगेर तक मगध देश माना गया है । ^{११४} इस तन्त्रके अनुसार मगधका दक्षिणी भाग कीकट^{१३५} और उत्तरीय भाग मगध बताया गया है । प्राचीन मगधका विस्तार पश्चिममें कर्मनाशा नदी और दक्षिणमें दमूद नदीके स्रोत तक रहा है । हुयान्-त्सङ्गकी गणनाके अनुसार मगध जनपदकी परिधि मण्डलाकार रूपमें ८३३ मील थी । इसके उत्तर में गंगा, पश्चिममें वाराणसी, पूर्वमें हिरण्य पर्वत और दक्षिणमें सिंहभूमि वर्तमान थी । मगध जनपदके नामकरणका कारण बतलाते हुए आचार्य बुद्धघोषने कहा है—“बहुधा पपचानी”—अनेक प्रकारकी किंवदन्तियाँ प्रचलित हैं । एक किंवदन्तीमें कहा गया है कि जब राजा चेतिय असत्य भाषणके कारण पृथ्वीमें प्रविष्ट होने लगा, तब जो व्यक्ति उसके पास खड़े हुए थे, उन्होंने कहा—“मागध पविस”—पृथ्वीमें प्रवेश मत करो । इसीके समान एक अन्य किंवदन्ती है कि जब राजा चेतिय धरतीमें प्रवेश कर गया तो जो लोग पृथ्वी खोद रहे थे, उन्होंने देखा तो वह बोला—“मागध करोथ” । इन अनुश्रुतियोंके साथ तथ्य यही है कि मगधा

१३४ कालेश्वर समारम्भ तप्तकुण्डान्तक शिवे । मगधाख्यो महादेशो यात्राया न हि दुष्यति ॥—शक्तितन्त्र ३।७।१० । १३५ दक्षिणोत्तरक्रमेणैव क्रमात्कीकटभागवौ ॥—ब्रह्मी ३।७।११।

नामक क्षत्रिय जातिकी निवास भूमि होनेके कारण यह जनपद 'मगध' कहलाया ।^{१३५}

इसमें सन्देह नहीं कि मगध जैनधर्मकी प्रवृत्तियोंका प्रधान केन्द्र था । राज-गृह व्यापारिक केन्द्र था । तीर्थंकर महावीरने इस नगरीमें १४ वर्षावाग क्रिये थे । मगधाधिपति राजा श्रणिक भगवान् महावीरकी सभाका प्रमुख श्रोता था । तीर्थंकर वर्धमानकी प्रथम शमवशरणसभा मगधके विपुलाचल पर्वत पर ही हुई थी । महाकवि अर्हदासने अपने गुनिगुप्त महाकाव्यमें मगधका अत्यन्त अलङ्कृत और हृदय-ग्राह्य चित्रण किया है । कविने मगध देशकी जम्बूद्वीपका भूषण माना है । इस देशके पर्वत राजाओंके गमान गुमाभित होते हैं । यहाँ वृक्षपक्षियोंमें युक्त नदियोंके सुन्दर विकसित कमलदलोंमें चिह्नित विस्तृत पुलिन अत्यन्त रमणीक प्रतीत होते हैं । सघन वनोंके कारण यहाँ सूर्यराशियोंकी तीव्रताका प्रभाव नहीं पड़ता है । कल्पवृक्षके समान फलयुक्त वृक्ष गगनका स्पर्श करते हैं । यहाँ धान्यकी गेती सदा होती रहती है । इधु, तिल, तोमी, गुठ, कोदो, भूँग, गेहूँ, एव उदं आदि विविध प्रकारके अन्नादि पदार्थ उत्पन्न होते हैं । आम्र, जामुन, नीबू, केला प्रभृति फल सदैव पथिकोंको आकृष्ट करते रहते हैं । मगध देश सभी प्रकारकी आर्थिक, धार्मिक और राजनैतिक विभूतिसे युक्त था । यहाँके निवासी तत्त्वचर्चा, स्वाध्याय, प्रभु-अर्चा आदिमें प्रवृत्त रहते थे । कविने श्लेपालवारमें मानवीयकरणकर मगधका यथार्थ निरूपण किया है । वास्तवमें प्रत्येक जैन पुराण, कथा अथवा तात्त्विक चर्चाके सन्दर्भमें मगधका उल्लेख आता है । वीसवें तीर्थंकर मुनिसुव्रत नाथका जन्म मगध जनपदमें ही हुआ था ।^{१३७}

मध्यदेश (आदि० २९।४२)

मध्यदेशकी सीमा कुरुक्षेत्र, प्रयाग, हिमालय और विन्ध्यके समीपमें प्रवाहित होनेवाली सरस्वती नदी तक मानी गयी है । मनुस्मृतिमें गंगा और यमुनाको मध्यवर्तिनी धारा मध्यप्रदेशके अन्तर्गत मानी गयी है ।^{१३८} बौद्ध साहित्यके अनुसार पूर्वमें कजगल, बहिर्भागमें महासाल, दक्षिण-पूर्वमें सलावती नदी, दक्षिणमें सेतकत्रिक नगर, पश्चिममें थन नामक नगर और उत्तरमें उसिरध्वज पर्वत मध्य-

१३६ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल, साहित्य सम्मेलन प्रयाग सस्करण, पृ० ३६१ । १३७ अथास्ति जम्बूविट्पिच्छलेन द्वीपेषु गर्वाञ्जतमस्तकस्य । द्वीपस्य भर्माभरणेऽथ खण्डे रत्नायमानो मगधाख्यदेश ॥ यङ्गधरा भूतलसेव्यपादा भूषा इवाक्रान्तिगतराला । इन्दन्ति मत्तद्विपकैर-वाक्षिकस्तूरिकाकाञ्चनरत्नखट्वा । यस्थोर्वरासारगुणस्य मूर्ता पुञ्जा इवाभान्ति समततोऽपि । तिलातसीकोद्रवमुद्गमापगोधूमवल्लभवशालिशैला ॥—मुनिमुव्रतकाव्य—श्री जैनचिदान्तभवन, आरा, सन् १९३६ ई० १।२२, २३ तथा ३३ । १३८ हिमवद्विन्ध्ययोर्मध्ये यत्प्राग्निनशनादपि । प्रत्यगेव प्रयागाच्च मध्यदेश प्रकीर्तितः ॥—मनु०२।२१ ।

देशकी सीमा है।^{१३९} भरतचक्रवर्तीने मध्यदेशके राजाको अपने अधीन कर शासन-की स्थापना की थी।

मद्र (आदि० २९।४१)

मद्र जनपद बहुत बड़ा था। रावीसे झेलम तक उसका विस्तार था। बीचकी चिनाव नदी उसे दो हिस्सोंमें बाँटती थी। स्वभावतः झेलम और चिनावके बीच का पश्चिमी भाग अपरमद्र गुजरात जिला और चिनाव एव रावीके बीचका भाग—स्यालकोट, गुजरावाला, पूर्वमद्र कहलाता था। मद्र जनपदकी राजधानी शाकल थी। महाभारतमें बताया गया है कि भीष्म मन्त्रियो, ब्राह्मणों और सेनाके साथ इस देशमें आये तथा उन्होंने मद्रराज शल्यसे पाण्डुके लिए माद्रीका वरण किया।^{१४०} मद्र जनपदके व्यक्ति युधिष्ठिरके लिए भेंट लेकर आये थे।^{१४१} सती सावित्रीके पिता अश्वपति मद्रदेशके ही नरेश थे।^{१४२} कर्णने मद्र और बाहीक आदि देशोंकी आचारभ्रष्टताके कारण निन्दा की है।^{१४३} आदिपुराणमें बताया गया है कि भरत चक्रवर्तीके सेनापतिने मद्र जनपदमें जाकर भरतकी आज्ञा प्रचारित की थी।

मल्ल (आदि० २९।४८)

मल्ल प्राचीन गणतन्त्र राज्य है। कुशीनगर (कसया) इस राष्ट्रकी राजधानी बताया गया है। राजशेखरने काव्यमोमासामें पूर्वीभारतके जनपदोंमें मल्लकी गणना की है। बौद्धसाहित्यमें कोशल राज्यके उत्तर-पूर्वमें मल्ल और वज्जि राष्ट्रको बताया गया है। महात्मा बुद्धकी मृत्युके समय मल्ल पावा एव कुशीनगरमें रहते थे। पावा एव कुशीनगरकी स्थिति आधुनिक गोरखपुर जिलेमें मानी जा सकती है। और इसे ही मल्ल जनपद मानना उपयुक्त होगा। दीर्घनिकायकी अट्ठकथाके “तीर्ण गावुतानि कुसीनारा नगर” उद्धरणसे प्रतीत होता है कि पावा और कुशीनगर आस-पास ही स्थित थे।^{१४४} वास्तवमें मल्लदेशकी स्थिति वज्जिगण एव कोशल राज्यके मध्यमें मानी जा सकती है। पूर्व और दक्षिणमें गण्डक नदी मल्ल जनपद तथा वज्जि जनपदकी सीमा थी। अचिरावती नदी मल्ल जनपदको कोशलसे पृथक् करती थी। मल्लोके दक्षिणमें प्राचीन मगध स्थित था।

महाकच्छ (आदि० ५।१९३)

आदिपुराणमें इस पूर्वविदेहका जनपद बतलाया है। पर भारतीय भूगोलकी दृष्टिसे इसकी पहचान कच्छ और कठियावाड़के संयुक्त प्रदेशसे की जा सकती है।

१३६ नन्दलाल दे—ज्योत्सेफिकल डिक्शनरी ऑफ एन्शियन्ट एण्ड मेडिवल इंडिया, सम् १९६० ई० पृ० ११६। १४० महाभारत, आदि पर्व ११२।७-७। १४१ वही, समापर्व ५०।१४। १४२ वही, वनपर्व २९३।१३। १४३ वही, कर्ण० अध्याय ४४-४५। १४४ बुद्ध-कालीन भारतीय भूगोल, पृ० ३१५।

महाराष्ट्र (आदि० १६।१५४)

इसकी पहचान वर्तमान मराठा प्रदेशसे की जा सकती है। इस प्रदेशका विस्तार गोदावरीके ऊपरी भागसे लेकर कृष्णा नदी तकके विस्तृत भूभागको माना जा सकता है। दण्डकारण्यकी स्थिति महाराष्ट्र जनपदमें थी। इस जनपदकी राजधानी प्रतिष्ठान मानी गयी है।

महिष (आदि० २९।८०)

यह दक्षिण भारतका जनपद है। इसकी पहचान वर्तमान मैसूरसे की जा सकती है। महाभारतमें इस जनपदको आचार व्यवहारहीन माना गया है। यह जनपद 'माहिषक' जनपदसे पृथक् है। आदिपुराणमें दक्षिणभारतके जनपदोंके साथ इसका उल्लेख आया है, अतः मैसूरके साथ इसका सम्बन्ध जोड़ना तर्कसंगत है।

मालव (आदि० १६।१५३, २९।४७)

यह पश्चिम भारतका जनपद है। महाभारतके अनुसार नकुलने इस जनपदको पराजित किया था। यहाँके राजा और निवासी युधिष्ठिरके राजसूय यज्ञमें सम्मिलित हुए थे। मालवगणोंने भोज्जकी आज्ञानुसार किरीटधारी अर्जुनका सामना किया था।^{१४५} परशुरामने मालवदेशके क्षत्रियोका अपने तीक्ष्ण बाणोंद्वारा सहार किया था।^{१४६} मालव जनपदके अन्तर्गत उज्जयिनी, धोलपुर और धारको परिगणित किया जा सकता है। आदिपुराणमें काशी, कोशल, मगध आदिके साथ मालवका उल्लेख आया है, अतः मालवकी उपर्युक्त पहचान मान लेनेमें किसी भी प्रकारका विरोध उत्पन्न नहीं होता है। शक्तिसंगमतन्त्रमें अवन्ती से पूर्व और गोदावरीके उत्तर इस जनपदकी स्थिति मानी गयी है।^{१४७} यह स्थिति आदिपुराणके वर्णनके साथ पूर्णतया मेल खाती है।

यवन देश (आदि० १६।१५५)

पश्चिमी भागमें यवन जनपदकी स्थिति होनी चाहिए। यो तो यवन शब्दका प्रयोग आधुनिक यूनानके लिए पाया जाता है। महाभारतमें बताया गया है कि नन्दिनीने योनि देशसे यवनोको प्रकट किया तथा उसके पार्श्वभागसे भी यवन जातिको उत्पत्ति हुई।^{१४८} कर्णने दिग्विजयके समय पश्चिममें यवनोको जीता था।^{१४९} काम्बोजराज सुदक्षिण यवनोंके साथ एक अक्षौहिणी सेनाके लिए दुर्योधनके पास आया था।^{१५०} यवन भारतीय जनपद है, ये पहले क्षत्रिय थे, परन्तु

१४५ महाभारत, गीताप्रेस संस्करण, समापर्व ३२।७, ३४।११। १४६ वही, द्रोणपर्व ७।११-१३। १४७ अवन्तीत पूर्वमागे गोदावर्यास्तथोत्तरे। मालवारको महादेशो धनधान्य-परायण ॥—शक्तिसं० तं० ३।७।२१। १४८ महाभारत आदिपर्व १७४।३६-३७। १४९ वही, वनपर्व २५४।१८। १५० वही उद्योगपर्व १९।२१-२२।

ब्राह्मणोंसे द्वेप रखनेके कारण शूद्रभावको प्राप्त हो गये थे^{१५१} आदिपुराणमें बताया गया है कि तीर्थङ्कर ऋषभदेवने यवन देशकी प्रतिष्ठा की थी ।

रम्यक आदि० (१६।१५२)

नीलगिरिको पार करनेपर रम्यक जनपदकी स्थिति प्राप्त होती है । महा-भारतमें बताया गया है कि अपनी उत्तर दिग्विजयके समय अर्जुनने इस जनपद-को जीतकर वहाँके निवासियोंको करद बनाया था ।^{१५२} आदिपुराणमें कहा गया है कि तीर्थङ्कर ऋषभनाथने इस जनपदकी स्थापना की थी । इस जनपदकी स्थिति दक्षिणभारतमें होनी चाहिए ।

लाट (आदि० ३०।९७)

लाट देशकी स्थिति अवन्तिके पश्चिम तथा विदभके उत्तरमें बतलायी गई है । वस्तुतः इस जनपदमें गुजरात और खानदेश सम्मिलित थे । माही और महोबाके निचले भाग लाट देशमें सम्मिलित थे । वर्तमान भडोच, बडौदा, अहमदाबाद एवं खेडाके जिले लाट देशके अन्तर्गत थे ।

वग (आदि० २९।४७, १६।१५२)

वगकी गणना प्राचीन जनपदोंमें की गयी है । यह बड़ा व्यापारिक केन्द्र था, यहाँ जलमार्ग और स्थल मार्गसे माल आता-जाता था । यह जनपद अगके पूर्व और सुह्यके उत्तर-पूर्वमें स्थित था । महावश नामक बौद्धग्रन्थमें वग जनपदके राजा सिंहबाहुका उल्लेख आया है, जिसके पुत्र विजयने लकामे जाकर प्रथम राज्य स्थापित किया था ।^{१५३} मिलिन्दपञ्चोमें अनेक जनपदोंके साथ वगका भी उल्लेख आया है और वहाँ नाविकोका नावें लेकर व्यापारार्थ जाना दिखाया गया है ।^{१५४} 'दीपवस'^{१५५} और 'महावस'^{१५६} में वर्द्धमान नामक नगरका उल्लेख है । यह आधुनिक बगालके वर्द्धमान नगरसे मिलाया जा सकता है । वग जनपदको पूर्वी बगाल सरलतापूर्वक माना जा सकता है । भरत चक्रवर्तिके सेना-पतिने वग जनपदको अधीन किया था । इस जनपदका उल्लेख पूर्वके जनपदोंके साथ आया है ।

वत्स (आदि० १६।१५३, २९।६०)

वत्सदेशमें प्रयागके आस-पासकी भूमि परिगणित की गयी है । यह जनपद

१५१ महामारत, अनुशासन पर्व ३५।१८। १५२ महामारत, सभापर्व २८।६ के अनन्तर ।
१५३ महावस (हिन्दी अनुवाद) ६।१, १६, २०, ३१ । १५४ मिलिन्दपञ्चो [वम्बई वि० वि० संस्करण] जिल्द पहली, पृ० १५४ । १५५ दीपवस पृ० ८२ । १५६ महावस हिन्दी अनुवाद] १५।६२ ।

यमुनाके किनारे अवस्थित था । इस जनपदमें तीर्थङ्कर महावीर, आर्य सुहस्तिन् और आर्य महागिरिने विहार किया था ।^{१५७} इस जनपदकी राजधानी कौशाम्बी नगरी थी । इस नगरीमें शतानीक राजा राज्य करता था । उज्जयिनीके राजा प्रद्योतने इसपर आक्रमण किया था । राजा शतानीककी रोगविशेषके कारण मृत्यु हो गयी, जिससे रानी मृगावती अपने पुत्र उदयनको राज्याधिकारी नियत कर तीर्थङ्कर महावीरके पासमें आकर आश्रय ले गयी थी ।^{१५८} जैन परम्परा-में वत्सदेश और कौशाम्बी नगरीका अत्यधिक महत्त्व प्रतिपादित किया गया है । महाभारतमें भी वत्स देशका उल्लेख कई स्थानोंपर आया है । भीमसेनने पूर्व-दिग्विजयके समय इस जनपदको जीता था ।^{१५९} वत्सदेशीय पराक्रमी भूपाल पाण्डवोंके सहायक थे और उनकी विजय चाहते थे ।^{१६०} काशिराज प्रतर्दनके पुत्रका पालन गोशालामें वत्सों—वृद्धों द्वारा किया गया था, इसीके नामपर इस जनपदको वत्स कहा जाने लगा है ।^{१६१} आदिपुराणके अनुसार भी इस जनपदकी स्थिति प्रयागके आस-पास यमुना तटपर घटित होती है ।

वनवास (आदि० १६।१५४)

कर्णाटक प्रान्तका एक भाग वनवास जनपदके अन्तर्गत था । नन्दलाल देने वनवास जनपदकी स्थिति वरदा नदीके तटपर मानी है ।^{१६२} सम्भवत यह आज-कल वनवासी कहलाता है । गुणभद्राचार्यके समय इसकी राजधानी वकापुर थी, जो धारवाड जिलेमें है । महाभारतमें भी वनवास जनपदका उल्लेख आया है ।^{११३} वरदा नदी तुंगभद्राकी सहायक नदी है । वनवासो कदम्ब वंशके राजाओंकी राजधानी थी ।

वानायुज (आदि० ३०।१०७)

इस जनपदकी स्थिति भारतके उत्तर-पश्चिमो छोरपर होनी चाहिए । वानायुज सम्भवत अरब देशके लिए प्रयुक्त हुआ है । यह जनपद उत्तम अश्वोंके लिए प्रसिद्ध था ।

वापि (आदि० ३०।१०७)

यह जनपद दक्षिण दिशामें स्थित था । हरिवंश पुराणमें भरतचक्रवर्तीके द्वारा विजित देशोंकी नामावलीमें एक वाणमुक्त देशका नाम आया है ।^{१६४} भौगोलिक

१५७ निशोथ चूर्णि, ५ पृ० ४३७ । १५८ आवश्यक टीका (मलयगिरि) पृ० १०२ । १५९ महाभारत सभापर्व ३०।१० । १६० वही, उद्योग पर्व ५३।१-२ । १६१ महाभारत, शान्तिपर्व ४९।७६ । १६२ ज्योतिषिकल डिकशनरी ऑफ एशियन्ट एण्ड मेडिक्ल इण्डिया पृ० २००, बुद्धकालीन भा० भू० पृ० १६२-१६३ । १६३ महाभारत, भीष्म पर्व ६।५८ । १६४ हरिवंशपुराण, भारतीय शान्तिपीठ संस्करण, ११।६६ ।

स्थितिके अनुसार इस देशकी वाणमुक्तके साथ समता की जा सकती है । इसकी समता वानपि (वादामी) से भी की जा सकती है ।

वाल्हीक (आदि० ३०।१०७, १६।१५६)

महाभारतमें सम्पूर्ण पञ्जाबके लिए वाल्हीकका प्रयोग हुआ है । महरीलीके लीहस्तम्भ रोगमें चन्द्रद्वारा सिन्धुके मात मुहानोको पारकर वाल्हीकको जीतनेका निर्देश किया गया है ।^{१५५} इस जनपदको व्याग और सतलजके मध्यका भूभाग माना जा सकता है, यह कैकय देशके उत्तरमें अवस्थित था । वाल्हीकका ही अपर नाम वाहीक माना गया है । महाभारतके कर्णपर्वमें आया है कि वाहीक बलरामी औरगे भारतमें आये और उन्होंने राजीके पश्चिममें शाकट या स्यालकोट को अपनी राजधानी बनाया था । आदिपुराणके उल्लेखमें ज्ञात होता है कि सिन्धुके पार उत्तर-पश्चिममें वाल्हीक जनपद रहा है । इस जनपदके घोड़े प्रसिद्ध होते थे ।

विदर्भ (आदि० १६।१५३)

इस जनपदको आधुनिक वरार माना जा सकता है । उज्जयिनीके उत्तर-पश्चिमका प्रदेश विदर्भके नामसे पुकारा जाता था । वरदा नदी विदर्भको दो भागोंमें विभक्त करती थी । उत्तरीय भागका प्रधानस्थान अमरावती और दक्षिणी भागका प्रतिष्ठान—पैठन था । आदिपुराणके समयमें इस जनपदकी सीमा कुतल-देशके उत्तरीय भागमें तथा कृष्णा नदीके तटमें नर्मदाके मध्य भाग तक व्याप्त थी । निस्सन्देह यह एक समृद्ध जनपद था ।

विदेह (आदि० १६।१५५)

बौद्ध साहित्यमें उल्लिखित सोलह जनपदोंमें विदेहको परिगणित किया गया है । इसकी पहचान बिहार प्रदेशके तिरहुत जनपदसे की जा सकती है । इसकी राजधानी मिथिला थी । यह प्रदेश मगधके पूर्वोत्तरमें था । सीतामढ़ी, जनकपुर और सीताकुण्ड तिरहुतका उत्तरीय भाग तथा चम्पारनका पश्चिमोत्तर भाग प्राचीन विदेहमें परिगणित था । भगवान् महावीरका जन्म विदेहमें हुआ था । विदेह निवासिनी होनेके कारण महावीरकी माता त्रिशला 'विदेहदिन्ता'^{१६७}—विदेहदत्ता कही जाती थी तथा रानी चेलनाके पुत्र कूणिकको विदेहपुत्र कहा जाता था । मिथिलाका जैन साहित्यमें बड़ा भारी महत्व है । इस नगरीमें दो तीर्थकरोका जन्म हुआ था । १९ वें तीर्थकर मल्लिनाथ और २१ वें तीर्थकर

१६५ तीर्त्वा सप्तमुखानि येन [स] म [रे] सिन्धोजिता [व] लिहिका—मेलेकट दन्शक्रियन्त, भाग ३ पृ० २७६ । १६६ महाभारत कर्ण पर्व अध्याय ४४ । १६७ कल्पसूत्र ५।१०९ ।

नमिनायकी चरण-रजमे यह नगरी पारन हुई है।^{११८} उत्तराग्न्ययनमें बताया गया है कि मिथिलामें पीतल छाया, मनोहर पद्म-पुष्पोंमें मुद्रांकित तथा गृहोंमें मनुष्योंकी मरी बहूत लाभ पतनानेवाला एक नैऋत्यवृत्त था। इस जनपदके निवासी सदा प्रेम और मदाचार पूर्वक निद्राम करते थे। इन मान्यकी प्रचुरता थी। राजा-पजामें पिता-पुत्रका सम्बन्ध था। विदेह जनपद और उसकी राजधानी मिथिलामें सर्वदा आनन्द, युग और समृद्धि प्राप्त रहती थी।

यह विचारणीय है कि गुणभद्राचार्यने मिथिलाकी स्थिति चण्देयमें मानी है,^{११९} अतः ऐसा ज्ञात होता है कि गुणभद्राचार्यके समयमें विदेहकी सीमा परिवर्तित थी। उनके समयमें बैजाजी, गुजपकरपुर एवं राजीपुर जिलेका भूभाग विदेहमें परिगणित किया जाता था। इसी कारण गुणभद्रने सी रंकर महावीर के जन्म स्थान कुण्डपुरकी गणना तो विदेहमें की है,^{१२०} पर मल्ल और नमितीर्थकरकी जन्मभूमि मिथिलाकी वगमें बतलाया है। जिनगनके समयमें विदेह जनपद गुजपकरपुर, राजीपुर, तुर्गे-बैजाली तक सीमा था। तिरहुतका प्रदेश वगमें मिल गया था।

शक (आदि० १६। १५६)

इस जनपदका आधुनिक नाम चैन्द्रिया माना जा सकता है। एक लोगोंने भारतमें प्रवेश कर जहाँ सर्वप्रथम अपना स्थान बनाया था, वह शकस्थान कहा-लाया। भारतमें प्रथम आनेवाले ग्रीक राज दमियस्, मिहिन्दुल और हूण सभी पहले-पहल इसी देशमें आये। यह आवागमनकी परम्परा पाँचवीं शती तक चलती रही। दरद देशमें पश्चिमकी ओर बधु (आक्रमण) या चधु (जिह्म) नदीके तटपर शकोंका निवास था। पुराणोंमें इस प्रदेशको शकद्वीप कहा गया है। नन्दलाल देव शकद्वीपकी यूनानी लेखक टालमीके नीधियासे तुलना की है। इसमें सन्देह नहीं कि टालमीका वर्णन पुराणोंके लेखोंमें अत्यधिक मिलता है। महाभारतमें बताया गया है कि एक देश और जातिके राजा युधिष्ठिरके राजसूय यज्ञमें भेंट लेकर उपस्थित हुए थे।^{१२१} मात्यकिने बहुतसे शक सैनिकोंका सहार किया था।^{१२२} यह जनपद भारतकी उत्तर-पश्चिमी सीमापर स्थित था। अतः पञ्जाबका भूभाग इस जनपदमें माना जा सकता है।

१६८ मिथिलाप मालिकाणा ।—तलायपण्णात्त, सोलापुर सरकारण ४।५४४ मिथिला-पुरिण जादो विजयणरदण ॥—वही, ४।५४६। १६९ अत्रैव भरते वद्धविषय मिथिलाधिप ।—उत्तरपुराण, भारताय शानपाठ काशा, ६६।२० वद्वाख्यदेशे मिथिलानगरे नमिनायक । भावितोर्थकर पुण्या-वतीणोऽपराजितात् ॥—वही, ६६।४४। १७० भरतेऽस्मिन्विदेहाख्ये विषये भवनाङ्गणे ॥ राश कुण्डपुरेऽस्य वरुधारापतत्पुत्रु ।—वही ७४।२५१-५२। १७१ महा-भारत, सभापर्व ५१।३०। १७० वही, द्रौणपर्व ११६।४५।

शूरसेन (आदि० १६ । १५५)

शूरसेन जनपदकी स्थिति मथुराके आस-पास थी । मथुरा, गोकुल, वृन्दावन, आगरा आदि इस जनपदमें सम्मिलित थे । महाभारतमें आया है कि दक्षिण दिग्विजयके समय सहदेवने इन्द्रप्रस्थसे चलकर सर्वप्रथम शूरसेनवासियों पर आक्रमण किया था और विजय प्राप्त की थी ।^{१७३} इस जनपदके लोग युधिष्ठिरके राजसूय यज्ञमें भी सम्मिलित हुए थे ।^{१७४} जैन परम्पराकी दृष्टिसे शूरसेन देश की प्रसिद्ध नगरी मथुराका अत्यधिक महत्त्व है । यहाँ देवनिर्मित स्तूप था, जिसके अवशेष अब भी मथुरा म्यूजियममें पाये जाते हैं । श्वेताम्बर आगमोकी माथुरी वाचना प्रसिद्ध है । आर्यमगु और आर्यरक्षित आदि श्रमणोंने यहाँ विहार किया था । यह नगर व्यापारका भी अच्छा केन्द्र था । यहाँ स्थल मार्गसे माल आता-जाता था । ग्रीक इतिहासकारोंने भी शूरसेन देश और उसकी मथुरा नगरीका उल्लेख किया है ।^{१७५} शक्तिसगमतन्त्रमें शूरसेनका विस्तार उत्तरपूर्व में मगध तथा पश्चिममें विन्ध्य तक बतलाया गया है । पर आदिपुराणके समयमें इतना विस्तार सम्भव नहीं जान पड़ता है ।

समुद्रक (आदि० १६ । १५२)

आदिपुराणके अनुसार इस जनपदकी स्थापना तीर्थंकर ऋषभनाथने की थी । इस जनपदकी स्थिति समुद्र तटपर होनी चाहिए । बहुत संभव है कि यह जनपद लका हो ।

सुकोशल (आदि० १६ । १५२)

इस जनपदकी पहचान 'महाकोशल'^{१७६} से की जा सकती है । सम्भवत इस जनपदमें मध्यप्रदेशका बहुभाग सम्मिलित हो जाता है । आदिपुराणमें कोशल और सुकोशलको पृथक् पृथक् राष्ट्र माना गया है । कोशलमें अयोध्या, लखनऊका पार्श्वर्ती प्रदेश गृहण किया जाता था और सुकोशलमें जवलपुर, सागर, कटनी, सतना आदि स्थान ग्रहण किये जाते थे ।

सिन्धु (आदि० १६ । १५५)

भारतके उत्तरी भागमें सिन्ध नामक जनपदसे इसे मिलाया जा सकता है । महाभारतमें सिन्धु देशका नृपति जयद्रथ बताया गया है । यह नृपति द्रौपदीके स्वयंवरमें सम्मिलित हुआ था ।^{१७७} शक्तिसगमतन्त्रमें इस जनपदका विस्तार

१७३ महाभारत, समापन ३१ । १-२ । १७४ वहीं, समापन ५३ । १३ । १७५ पृथ्वीका सेटिलमेन्ट इन् पन्थियन्ट इडिया, पृ० २३ । १७६ गोकर्णेशादक्षभागे आर्यावर्त्तात्तु चोत्तरे ॥ तैरभुक्तात्पश्चिमे तु महापुर्याश्च पूर्वत । महाकोशलदेशश्च सूर्यवशपरायणे ॥-- शक्तिसगमतन्त्र ३।७।३६ । १७७. महाभारत, आदि पर्व १८५।२१ ।

लकासे आरम्भकर मक्का पर्यन्त बताया है। ^{१७८} सिन्धु जनपद उत्तरी और दक्षिणी दो भागोंमें विभक्त था। उत्तरीसिन्धु डेरा इस्माईलखाना की ओर था तथा दक्षिणी सिन्धु जनपदमें क्षीरपानका बहुत प्रचार था। उत्तरी सिन्धुको मक्तु-सिन्धु और दक्षिणीको पान-सिन्धु कहा है। भौगोलिक दृष्टिसे विचार करनेपर ज्ञात होता है कि चिनाव नदीके पश्चिममें सिन्धु जनपद और पूर्वमें उशीनर जनपद स्थित था। भारतीय साहित्यमें सिन्धु-सौवीरका नाम एक साथ आता है, जिससे ज्ञात होता है कि इन दोनों देशोंकी सीमाएँ एक दूसरेसे सटी हुई थी। आदिपुराणके अध्ययनसे स्पष्ट है कि सिन्धु और सौवीर दोनों पृथक्-पृथक् जनपद थे। यह प्रदेश झेलम एवं सिन्धु नदीके बीचमें स्थित था।

सुराष्ट्र (आदि० १६। १५४)

आदिपुराणमें ही इस जनपदका एक अन्य नाम सौराष्ट्र भी आया है। इस जनपदका व्यवहार सामान्यतः उत्तरी काठियावाड़के लिए पाया जाता है। पर भौगोलिक दृष्टिसे विचार करने पर काठियावाड़ और गुजरातका कुछ प्रदेश सुराष्ट्रके अन्तर्गत होना चाहिए। महाभारतमें दक्षिण दिशाके तीर्थोंके वर्णन-प्रसंग में सुराष्ट्र देशके अन्तर्गत चमसोद्भेद, प्रभास क्षेत्र, पिण्डारक एवं उज्जयन्त (रै-वतक) पर्वत आदि पुण्यस्थानोंका उल्लेख आया है। ^{१७९} सुराष्ट्र जनपद व्यापारका भी केन्द्र था और यहाँ दूर-दूरके व्यापारी माल खरीदनेके लिए आते थे। गिरिनार पर्वतके कारण इस देशका धार्मिक दृष्टिसे भी कम महत्त्व नहीं है।

सुह्य (आदि० १६। १५२)

महाकवि कालिदासने इस जनपदकी चर्चा कपिशा नदीके समीप की है। ^{१८०} यह वगाल और उत्कल देशके मध्यमें स्थित वगालकी खाड़ीका समीपवर्ती प्रदेश है। छन्दन्त जातकसे सुह्यकी स्थिति गंगातट पर ज्ञात होती है। ^{१८१} आचाराग सूत्रके अनुसार यह जनपद राठ देशके दो भागोंमेंसे एक भाग था। महाभारतमें बताया गया है कि भीमसेनने पूर्वदिग्विजयके समय इस जनपदको जीता था। ^{१८२} अतः यह स्पष्ट है कि इस जनपदकी स्थिति पूर्वी भारतमें होनी चाहिए। राय चौधरीके अनुसार हुगली जिलेका त्रिवेणी तथा सप्तग्रामका भूभाग सुह्यका मध्यभाग रहा है। आदिपुराणमें जो साक्ष्य प्राप्त है, उससे इसकी सीमा निश्चित नहीं की जा सकती, पर बौद्ध साहित्यके आधार पर इसकी सीमा निश्चित की जा सकती है। इस जनपदको दक्षिण-पूर्वमें बताया गया है। सुह्य जनपद मध्यप्रदेशके दक्षिण पूर्वमें, अग देशके नीचे एवं वग और उत्कलके बीच स्थित था।

१७८ लङ्काप्रदेशमारभ्य मक्कात परमेश्वरि। सैन्यवाख्यो महादेश पर्वते तिष्ठति प्रिये॥—शक्तिरामतन्त्र ३।७।५७। १७९ महाभारत, वनपर्व ८८।१६-२१। १८० रघुवंश महाकाव्य ४।३५, ३८। १८१ छन्दन्त जातक १, पृ० २३२। १८२, महाभारत समापर्व ३०।१६।

प्राचीन प्रसिद्ध बन्दरगाह ताम्र लिप्तिको भी सुह्य जनपदके अन्तर्गत माना गया है।^{१८३}

सौवीर (आदि० १६ । १५५)

सौवीर प्राचीन समयका एक प्रसिद्ध जनपद है । डॉ० वासुदेवशरण अग्रवाल ने सिन्धु प्रान्त या सिन्ध नदके निचले काँठिका पुराना नाम सौवीर माना है । इसकी राजधानी रोद्रव, वर्तमान रोही मानी गयी है।^{१८४} पाणिनिने सौवीर देशका निर्देश किया है।^{१८५} इस जनपदमें मुल्तान और जहूरावारके प्रदेश सम्मिलित थे । सौवीर जनपद व्यापारकी दृष्टिसे महत्त्वपूर्ण था । सौवीरको सिन्धु और झेलम या सिन्धु नदीके पूर्वमें मुल्तान तक फैला हुआ मान सकते हैं ।



द्वितीय परिच्छेद ग्राम और नगर

ग्राम

आदिपुराणमें ग्राम और नगरोका भी उल्लेख आया है । इस उल्लेखसे आदि-पुराणमें प्रतिपादित भारतके गाँवों और नगरोकी समृद्धि, आर्थिक स्थिति एवं उनकी सांस्कृतिक अवस्थाका बोध होता है । बताया गया है कि जिनमें बाड़से घिरे हुए गृह हो, किसानों और शिल्पियोंका निवास हो तथा बाटिका और नालावोंसे युक्त हो, वे ग्राम कहलाते हैं । जिस ग्राममें सौ घर हो अर्थात् सौ कुटुम्ब निवास करते हो, वह छोटा गाँव एवं जिसमें पाँच सौ घर हो अर्थात् पाँच सौ कुटुम्ब निवास करते हो, वह बड़ा गाँव कहलाता है।^{१८६} बड़ा गाँव छोटे गाँवकी अपेक्षा घन-सम्पत्तिसे अधिक समृद्ध होता है । बड़े ग्राममें सभी प्रकारके पेशे-वाले व्यक्ति निवास करते हैं, पर छोटे ग्राममें कृषक, चर्मकार और कुम्भकार ही

१८३ बुद्धकालीन भारतीय भूगोल पृ० ४६६ ६७ । १८४ पाणिनिकालीन भारत, पृ० ६४ । १८५ अष्टाध्यायी ४।१।१४८ । १८६ ग्रामावृत्तिपरिक्षेपमात्रा स्युरुचिताश्रया । शूद्रकर्षकमूयिष्ठा सारामा सजलाशया ॥ ग्रामा [ग्रामा] कुलशतेनेष्टो निमृष्ट समधिष्ठित । परस्तत्पञ्चशत्या स्यात् सुसमृद्धरूपीवल ॥—आदि० १६।१६४—१६५ ।

रहते हैं। छोटे गाँवकी सीमा एक कोसकी और बड़े गाँवकी सीमा दो कोसकी होती है।^{१८७} गाँवोंमें अन्नकी खेती होती है, खेतोंमें मवेशीके लिए घास उत्पन्न होती है तथा जलाशय भी प्रत्येक गाँवमें रहता है। नदी, पर्वत, गुफा, श्मशान, क्षीरवृक्ष, कटीले वृक्ष, वन एवं पुल प्रभृति गाँवोंकी सीमाके चिन्ह माने गये हैं।^{१८८} तथ्य यह है कि ग्रामोंकी सीमाका विभाजन नदी, पर्वत, गुफा, श्मशान एवं वृक्ष-विशेषोंसे किया जाता है। इस प्रकार आदिपुराणसे गाँवकी विशेषता निम्नलिखित तथ्योंके आधारपर अवगत की जा सकती है —

- १ कृषक, कुम्भकार, चर्मकार, लुहार, बढई प्रभृति पेशेवरोंका निवास।
- २ वृक्षोंका सङ्काव, वाटिका और उपवनकी स्थिति।
- ३ जलाशय—कुँआ, तालाव आदिका निर्माण।
- ४ निवासियोंकी आवश्यकताकी वस्तुओंकी उत्पत्ति।
- ५ बड़े गाँवोंमें ससाधन—सामुदायिक विकास-कार्यक्रमकी व्यवस्था।
- ६ सिंचाई, एवं भूमिसुधार सम्बन्धी योजनाओंका सङ्काव।
- ७ जलकी सुगमता, भूमिकी उर्वरता आदिका अस्तित्व।
- ८ चरागाहों एवं पशुओंके विचरण करनेकी भूमिकी व्यवस्था।
- ९ अनेक परिवारोंका निवास।
- १० घास-फूस, मिट्टी-ईंट, पत्थर-चूना आदिसे घरोंका निर्माण।
- ११ कम-से-कम सौ परिवारोंका निवास।
- १२ आर्थिक दृष्टिसे स्वातन्त्र्य।
- १३ सांस्कृतिक कार्योंके सम्पादनार्थ देवालयोंका निर्माण।
- १४ आर्थिक समृद्धिके लिए कृषिके साथ व्यापारकी व्यवस्था।
- १५ आवश्यकताकी वस्तुओंकी उपलब्धिके लिए गाँवके बीच बाजारकी व्यवस्था।

नगर

नगरकी परिभाषा बतलाते हुए आदिपुराणमें लिखा है कि जिसमें परिवार, गोपुर, अटारी, कोट और प्राकार निर्मित हो तथा सुन्दर-सुन्दर भवन बने हुए

१८७ क्रोशद्विक्रोशसीमानो ग्रामा स्थुरधमोत्तमा । सम्पन्नस्यसुक्षेत्रा प्रभूतयवसोदका ॥
 --वही १६।१६६। १८८ सरिद्गिरिदरीगृष्टिक्षीरकण्टकशाखिन । वनानि सेतवश्चेति तेषा
 सीमोपलक्षणम् ॥ वही, १६।१६७। तुलनीय—शूद्रकर्षकप्राय कुलशतावरं पञ्चशतकुलपर
 ग्रामं क्रोशद्विक्रोशसीमानमन्योन्यरक्ष निवेशयेत् । नदीशैलवनगृष्टिदरीसेतुवन्धशाल्मलीशमी
 क्षीरवृक्षानन्तेषु सीम्ना स्थापयेत् । कौटिल्य—अर्थशास्त्र, चौखम्बा १७ प्रकरण, १ अध्याय
 पृ० ६३।

हो, वह नगर है। नगरमें बाटिका, वन, उपवन और सरोवरोका रहना आवश्यक है। नालियाँ भी इस प्रकारसे बनवानी चाहिए, जिससे पानीका प्रवाह पूर्व और उत्तर-के बीचवाली ईसान दिशाकी ओर हो प्रवाहित होता हो।^{१८९} नगर शब्दकी व्युत्पत्ति —“न गच्छतीति नग, नग इव प्रासादा सन्त्यत्र” की जा सकती है। जिनमें उन्नत प्रासाद हो और जो पक्के बनाये गये हो तथा जिनकी दीवालें और छतें पाषाण शिलाओसे निर्मित हो, उन्हें नगर कहा जाता है। मानसारमें जिनसेनकी परिभाषाके तुल्य ही नगरकी परिभाषा दी गई है। बताया है—“जहाँपर क्रय-विक्रय आदि विभिन्न व्यवहार सम्पन्न होते हैं, अनेक जातियो और परिवारोंके व्यक्ति निवास करते हैं। विभिन्न श्रेणियोंके कर्मकार (Artisans) वसते हो और जहाँ सभी धर्मावलम्बियोंके धर्मायतन स्थित हो, वह नगर है।”^{१९०}

वास्तुशास्त्रीय दृष्टिकोणके अनुसार चारो दिशाओपर द्वार (gates) होने चाहिए। ये सब द्वार गोपुरोंसे परिवेष्टित रहने चाहिए। नगरमें वासभवनोंका सम्यक् विन्यास रहता है। यातायात एवं क्रय-विक्रय आदिके कारण तत्परता, सकीर्णता एवं सम्पन्नता पद-पदपर परिलक्षित होती है।^{१९१} आदिपुराणकी परिभाषाका स्फोटन करनेपर नगरकी निम्नलिखित विशेषताएँ उपलब्ध होती हैं।

- १ यथोचित एवं उपयुक्त विन्यास-योजना।
- २ प्रासाद, हर्म्य, निकुञ्ज आदिसे समृद्ध।
- ३ प्रचुर जलव्यवस्था तथा जलाशयोका सुन्दर रूपमें निर्माण।
- ४ आबादीकी असकीर्णता।
- ५ विस्तृत मार्ग।
- ६ गन्दगी, जल एवं दूषित पदार्थोंको दूर करनेके हेतु नालियोंकी व्यवस्था।
- ७ विपुल वायुसंचरार्थ एवं वायुसेवनार्थ बाटिका और उपवनोका समृद्धाव।
- ८ सौविध्यपूर्ण यातायातके साधन।
- ९ सुरक्षार्थ परिखा, गोपुर, कोट और प्राकारका संघटन।
- १० पूजा, शिक्षा, क्रीडा एवं मनोरञ्जनके उपयुक्त स्थानोंकी यथोचित व्यवस्था।

१८६ परिखागोपुराट्टालवप्राकारमण्डितम्। नानाभवनविन्यास सोद्यान सजलाशयम् ॥ पुर-मेवविधं शस्तमुचितोद्देशस्तुस्थितम्। पूर्वोत्तरप्लवाम्भस्क प्रधानपुरुषोचितम् ॥ —आदि० १६। १६६-१७०। १९० जनैः परिवृत्तं द्रव्यक्रयविक्रयकादिभिः। अनेकजातिसयुक्तं कर्मकारैः समन्वितम्। सवदैवतसयुक्तं नगरं चाभिधीयते” —मानसार, अध्याय १० (नगरविधान)। १६१ दिक्षु चतुर्द्वारयुतं गोपुरयुक्तं तु शालाढ्यम्। क्रयविक्रयकैर्युक्तं सगजनावाससकोणम् ॥ सर्वसुरालयसहितं नगरमिदं केवलं प्रोक्तम् ॥ —मथमतः, भारतीयवास्तुशास्त्र, लखनऊ पृ० १०२ पर उद्धृत।

११ औद्योगिक भवनोके समान निमित्ताल्लयोगी योजना ।

१२ सुन्दर भवनो, प्रासादो, मण्डपो एव मभागृहो गग सोन्दर्यवृद्धि ।

१३ नागरिकता एव सम्मताके विकासके लिए कलाआगी योजना ।

१४ चतुष्पथो एव साधारण मार्गोपर दीपस्तम्भोका विन्यास ।

१५ चौराहो एव सार्वजनीन स्थानोपर जलस्रात और लघु-उपवनोका निर्माण ।

आदिपुराणमें अनेक नगरोकी नामावली आयी है । आये हुए नगरोमें अधिकांश नगर पौराणिक हैं, इनकी स्थिति भारतवर्षके बाहर मानी गयी है । यद्यपि विजयाद्वीकी दक्षिणश्रेणी और उत्तरश्रेणीके नगरोमें कई नगरोके नाम भारतके नगरोमें मिलान जा सकते हैं, पर उन नगरोकी भौगोलिक सीमा प्रामाणिक नहीं मानी जा सकती है । विद्वद्भ्यो, ऐरावत प्रभृति क्षेत्रोकी नगर नामावली इतनी अधिक पौराणिक और सीमित सरलित है कि इनकी भौगोलिक स्थितिका निर्धारण करना असम्भव है ।

आदिपुराणके नगरोके नाम पुर, अग्नि, मित, कर, नगर, ध्वज, ज्वाल, धीर, आभ, कूट, मणि, गीत, उज्जोतन, तिलक, केतुक या केतु, अर्गल, हार प्रभृति शब्द अन्तमें जोड़कर बनाये गये हैं । यथा—महा + कूट = महाकूट (१९।५१), महा + ज्वाल = महाज्वाल (१९।८४), वज्र + पुर = वज्रपुर (१९।८६), रत्न + पुर = रत्नपुर (१९।८७), महेन्द्र + पुर = महेन्द्रपुर (१९।८६) आदि । कतिपय नगर नाम वि, विगत, सु आदि उपसर्ग जोड़कर भी बनाये गये हैं । यथा—वि + शोका = विशोका (१९।८१), विगत + शोका = विगतशोका, वीत + शोका = वीतशोका (१९।८१) । कुछ नगरोके नाम व्युत्पत्तियोंके आधारपर भी ग्रथित किये गये हैं । यथा—शिवद्वार—शिव करोतीति = शिवद्वार, (१९।७९) रत्नसञ्चय—रत्नाना सञ्चय—रत्नसञ्चय (७।१४), रत्नाकर—रत्नाना आकर रत्नाकर (१९।८६) आदि ।

इस प्रकार आदिपुराणमें आये हुए नगरके नामोको निम्नलिखित वर्गोंमें विभक्त किया जा सकता है —

- १ प्रत्यय या शब्दाक्ष जोड़कर
- २ उपसर्ग जोड़कर
- ३ व्युत्पत्तिके आधारपर
- ४ सांस्कृतिक महत्ताके आधारपर
- ५ भौगोलिक विशेषताके अनुसार

पूर्वमें जिन जनपदोका प्रतिपादन किया गया है, वे सभी जनपद भरत क्षेत्रमें ही वर्तमान हैं, किन्तु नगरोके सम्बन्धमें यह नहीं कहा जा सकता । नगर जम्बू-

द्वीप, धातुकीखण्ड और विदेह इन तीनों द्वीपोंके वर्णित हैं। इसमें सन्देह नहीं कि जनपदोका केवल नाम ही उपलब्ध होता है, पर नगरोका सांस्कृतिक, आर्थिक, राजनैतिक और धार्मिक महत्त्व भी प्राप्त होता है। अतएव हम नगरोकी नामावलीका प्रतिपादन करते समय उनकी भौगोलिक स्थितिपर विशेष विचार न कर उनकी समृद्धिगत विशेषतापर विचार करेंगे।

नगरोके विकासका इतिहास अवगत करनेके लिए खेट, मडम्ब, द्रोण और पत्तन आदिका स्वरूप अवगत कर लेना आवश्यक है।

नगरका विकास विभिन्न धाराओं—स्वरूपों, आकृतियों एवं श्रेणियोंमें पाया जाता है। प्रत्येक नगरकी अपनी निजी विशेषता होती है। सरितातटपर विकसित और समृद्ध हुए नगरकी अपेक्षा पार्वत्य प्रदेश अथवा उपत्यका भूमिमें उत्थित नगर भिन्न होता है। आश्रय, उदज और औद्योगिक वातावरणमें समृद्ध हुआ नगर सागर-वेलापर विकसित नगरकी अपेक्षा संस्कृति और अर्थ-समृद्धिमें भिन्न होता है। ग्राम और नगरोंमें अन्तर केवल आकारका नहीं है, प्रकारका है। तथ्य यह है कि नगरका विकास प्राकृतिक वातावरणके सम्बन्धसे होता है। जहाँ पाषाण पट्टिकाएँ एवं भवन-निर्माणकी अन्य सामग्री जितनी सहज सुलभ होती है, नगरका विकास उसी रूपमें होता है। भवन-सामग्रीके अतिरिक्त जनपदविशेषकी संस्कृतिका भी प्रभाव पड़ता है। यही कारण है कि द्रविड, महाराष्ट्र, बंगाल, बिहार, उत्तर-प्रदेश, मध्यप्रदेश और राजस्थान प्रभृति जनपदोंमें विकसित नगर स्थापत्यकी दृष्टिसे भिन्न हैं।

ग्रामोंका विकसित रूप ही नगर है। पर ग्रामोंका एकाएक इतना विस्तार और विकास होने पर पर्याप्त समय लगा होगा तथा बीचकी कई स्थितियोंको पार करना पड़ा होगा। आदिपुराणके अनुसार खेट, खर्वट, द्रोण आदि विकासकी मध्यवर्ती स्थितियाँ ही हैं।

खेट

आदिपुराणमें नदी और पर्वतसे घिरे हुए नगरको खेट कहा है।^{१९१} समराङ्गण-सूत्रधारके अनुसार खेट ग्राम और नगरके बीचका है। यह नगरसे छोटा और ग्रामसे बड़ा होता है। अतएव नगरके विष्कम्भके आवेके प्रमाण खेटका विष्कम्भ प्रतिपादित किया गया है।^{१९३} ब्रह्माण्डपुराणमें बताया गया है कि नगरसे एक योजन की दूरी पर खेटक या खेटका निवेश अभीष्ट है। नगरके मार्गोंका विष्कम्भ ३० धनुष होता है, पर खेटके मार्गोंका २० धनुष। अतएव ब्रह्माण्डपुराण और समरा-

१९२ सरिदुगिरिभ्यां सरुः खेटमाहुर्मनीषिण ॥—आदि० १६।१७१। १९३—१६४ नगरा-
दर्धविष्कम्भ खेटं पर तदूर्ध्वतः। नगरादर्धयोजन खेटं खेटाद् ग्रामोऽर्धयोजनम्॥—ब्रह्माण्डपुराण,

ज्ज्ञानसूत्रधारसे यह स्पष्ट है कि खेट छोटा नगर है, जो समतल भूमिपर किसी सरिताके तटपर स्थित होता है तथा इसकी स्थिति छोटी-छोटी पहाडियोंके समीप भी रह सकती है। खेट वस्तुतः खेडाका रूप है, इसके चारो ओर ग्राम होते हैं। शिल्परत्नमें बताया गया है—“ग्रामयो खेटक मध्ये राष्ट्रमध्ये खर्वटम्”^{१९४}—ग्रामोके मध्य अथवा ग्राम-समूहोके मध्यमें एक समृद्ध लघुकाय नगरको खेट कहा जाता है तथा राष्ट्रमध्यमें उसीको खर्वटकी यज्ञा दी गयी है। खेटकी एक अन्य विशेषता भी है कि इसकी आवादी शूद्रो तथा कर्मकारोकी होती है।^{१९५} आदिपुराणके अनुसार खेटकी निम्नलिखित विशेषताएँ होती हैं।

- १ नदी तट या पर्वतकी तलहटीमें अवस्थिति।
- २ खेटका ग्रामसे बड़ा होनेके कारण नगररूपमें विकास।
- ३ नदी-पर्वतसे सरुद्ध होनेसे औद्योगिक विकासके साधनोकी प्रचुरता।
- ४ कृषि तथा सभी पेशेके लोगोका निवास।

खर्वट

आदिपुराणमें खर्वट या खर्वटककी प्रमुख विशेषताका प्रतिपादन करते हुए उसे पार्वत्य प्रदेशसे वेष्टित माना है।^{१९६} मयने सब प्रकारके मनुष्योंसे आवासित एव चारो ओर पर्वतोसे आच्छादित नगरोको खर्वट कहा है।^{१९७} इस नगरका आकार बहुत बड़ा न होकर साधारण रहता है, यत जिस नगरके चारो ओर पहाडियाँ हो, उसका प्राकार तो स्वयं ही पहाडियोसे बन जायगा। कौटिल्यने खर्वटको एक दुर्गके रूपमें कहा है, यह दो सौ ग्रामोके रक्षार्थ निविष्ट होता था।^{१९८} मानसारमें खर्वटका प्रयोग ग्रामविशेषके साथ राजकोय भोजनशालीय-मण्डपके लिए भी आया है—

नृपाणा भोजनार्थं स्यात् खर्वटाख्यन्तु मण्डपम् ॥^{१९९}

खर्वटके लिए कर्वट शब्दका भी प्रयोग होता है। खर्वट पर्वतोसे घिरी

—भारतीय वास्तुशास्त्र, लखनऊ, पृ० १०४ पर उद्धृत तथा समरा० पुरनिवेश १०वाँ अध्याय। १६५ बने जनपदे चैव केवले शूद्र-सेवित। कण्टक खेटको ग्राम क्रमात् त्रिविधमोरित ॥—कामिकागम—भारतीय वास्तुशास्त्र, पृ० १०५, तथा शूद्रैरधिष्ठित यन्त्रचलावेष्टित, तत्तु खेटकम्—मयमत १० वाँ अध्याय। १६६ केवल गिरिसरुद्ध खर्वट तत्प्रचक्षते ॥—आदि० १६।१७१। परिश्रुतमभित कर्वट पवतेन—बृहत्कथाकोष ६४।१७। वृत्त कर्वटमद्रिणा—वहो, ६४।१५ शकटमुनिकथानकम्। १६७ परित पर्वतयुतं खर्वटक सर्वजनसहितम् ॥—मयमत, दशम अध्याय क्षुल्लकप्राकारवेष्टित खर्वटम्—वहो, पुरनिवेश अध्याय। १९८ द्विशतग्राम्या खार्णटिकम्—कौटिल्य अर्थशास्त्र प्रकरण १७, अध्याय १, सूत्र ३ (जनपदनिवेशप्रकरण)। १९९ मानसार ३४ वाँ अध्याय तथा Dr Acharya—Encyclo of Hindu Architecture,

वस्ती कहलाती है। अनेक ग्रामोंकी रक्षा एवं व्यापार समृद्धिके लिए खर्वट स्थापित किये जाते थे। खर्वट अनेक गाँवोंके व्यापारका केन्द्र रहता था। कौटिल्यने दोसी ग्रामोंके मध्य खर्वटकी बात कही है, इसका भी यही तात्पर्य है कि खर्वट दोसी ग्रामोंके व्यापारका केन्द्र होता था। वस्तुतः नगर विकासकी परम्पराको अवगत करनेके लिए खर्वटके स्वरूपका ज्ञान आवश्यक है। खर्वट वर्तमान नगरोंकी अपेक्षा कुछ भिन्न आकार-प्रकारका होता था। हमारा विश्वास है कि इसका महत्त्व सामरिक दृष्टिसे जितना अधिक सम्भव है, उतना आर्थिक दृष्टिसे नहीं। जिनसेनने आदिपुराणके आगेवाले सन्दर्भमें खर्वटको दोसी ग्रामोंके मध्य माना है।^{२००} मक्षेपमें खर्वटकी निम्नलिखित विशेषताएँ होती हैं —

१. चारो ओर पर्वतोंसे वेष्टित।
२. दोसी ग्रामोंके मध्यमे स्थित।
३. सभी प्रकारके व्यक्तियोंका निवास।
४. रक्षाकी दृष्टिसे महत्वपूर्ण स्थान।
५. खेतकी अपेक्षा बड़ा।

मडम्ब

आदिपुराणमें उस बड़े नगरको मडम्ब कहा गया है, जो पाँचसी ग्रामोंके मध्यमें व्यापार आदिका केन्द्र हो।^{२०१} मडम्ब वस्तुतः व्यापार प्रधान बड़े नगरको कहा गया है। इसमें एक बड़े नगरको सभी विशेषताएँ वर्तमान रहती हैं।

पत्तन

जो समुद्रके तट पर बसा हो और जहाँ नावोंके द्वारा आवागमन हो, उसे पत्तन कहते हैं।^{२०२} समराङ्गणसूत्रमें राजाओंके उपस्थान अर्थात् ग्रीष्मकालीन अथवा शीतकालीन राजपीठको पत्तन कहा गया है।^{२०३} जहाँ बहुत व्यापारी निवास करते हो और जो बन्दरगाह हो, उसे पुटभेदन बताया है।^{२०४} समराङ्गणकी उक्त पत्तन-परिभाषा परम्परागत शिल्पशास्त्र एवं व्यावहारिक साहित्य सन्दर्भोंके अनुकूल प्रतीत नहीं होती है। अमरकोषमें नगरके पर्यायोंमें 'पत्तन' और 'पुटभेदन' ये दो शब्द आये हैं। प० हरगोविन्दशास्त्रीने अपनी मणिप्रभा टीकामें

२०० शतके च स्युर्ग्रामसख्यया खर्वटयो—आदि० १६।१७५, तुलनीय—सखेटखर्वटा-टोपि—जिनसेनका हरिवंश पुराण, भारतीय ज्ञानपीठ संस्करण २।३। २०१ मडम्बमामनन्ति शा पञ्चग्रामशतीवृत्तम्—आदि० १६।१७७। २०३ पत्तन तत्समुद्रान्ते यन्नौभिरवतीर्यते—वही १६।१७७। २०४ २०५ उपस्थानं भवेद् राजा यत्र तत् पत्तनं विदुः। बहुस्फीतवणिग्युक्तम् तदुक्तं पुटभेदनम् ॥—समराङ्गण १८।५।

लिखा है—“जहाँ राजाके नौकर आदि बसते हैं, उसके ‘पत्तनम्’, ‘पुटभेदनम्’ ये दो नाम आये हैं।^{२८५} अतएव जहाँ राजाके नौकर रहते हैं, वह स्थान राजा का उपस्थान हो सकता है। वही उपस्थान यदि व्यवसाय और वाणिज्यका केन्द्र हो तो पुटभेदन कहा जाता है। समराङ्गणसूत्रमें—“बहुस्फीतवणिग्युक्त तदुक्त पुटभेदनम्”^{२८६}—व्यापारियोंसे युक्त नगरको पुटभेदन बताया है।

मानमार,^{२०७} समराङ्गण, आदिपुराण और बृहत्कथाकोश प्रभृति ग्रन्थोंके आधारपर पत्तन एक प्रकारका बृहत् वाणिज्य-वन्दरगाह है, जो किसी सागर या नदीके किनारे स्थित होता है तथा जहाँ पर प्रधानरूपसे वणिक्गण निवास करते हैं। बृहत्कथाकोशमें^{२०८} पत्तनको ‘रत्नसम्भूति’—रत्नप्राप्तिका स्थान बताया है। इससे स्पष्ट अवगत होता है कि पत्तन धनागमका मुख्य स्थान था। पत्तन दो प्रकारके होते हैं—जलपत्तन और स्थलपत्तन।

मलयगिरिने लिखा है—“जहाँ नौकाओं द्वारा गमन होता है, उसे ‘पट्टन’ और जहाँ नौकाओंके अतिरिक्त गाड़ियों और घोड़ोंसे भी गमन होता है, उसे ‘पत्तन’ जानना चाहिए”।^{२०९} संक्षेपमें पत्तनकी निम्नलिखित विशेषताएँ होती हैं—

- १ समुद्रतटवर्ती वन्दरगाह।
- २ जलपोत्तिका निरन्तर आवागमन।
- ३ वणिकोंका निवास एवं व्यापारकी समृद्धि।
- ४ रत्न-धन आदिकी प्राप्ति।
- ५ आवश्यकतानुसार राजाओंकी उपराजधानी।

द्रोणमुख

जो नगर किसी नदीके तटपर स्थित हो, वह द्रोणमुख कहलाता है।^{२१०} वस्तुतः यह एक प्रकारका आपणक नगर (Markit town) है। यहाँ पर व्यवसायियोंका आना-जाना लगातार रहता है। इसकी स्थिति किसी नदी तटपर, सरिता सगमपर अथवा सागरवेलापर बतायी गयी है। इसका एक नामान्तर

२०५ अमरकोष—मणिप्रभाटीका चौखम्बा प्रथम मस्करण पृ० ११३ (पुरवर्ग २।१)। २०६ समराङ्गण १८।५। २०७ क्रय-विक्रयसयुक्तमन्वितीरसमाश्रितम्। देशान्तरागत जनैर्नाना-जातिभिरन्वितम्॥ पत्तनं तत् समाख्यात वैश्यैरभ्युषितं तु यत्॥—मानसार, नवम अध्याय। पत्तनस्य तद्वत् पोतान्वितवारिधितटोपेतम्॥ मनुष्यालय चन्द्रिका अध्याय १७। २०८ पत्तन रत्नसम्भूति—वृ० क० को० १४।१६। २०९ पत्तन शकटैर्गम्य घोटकैर्नाभिरेव च। नौभिरेव तु यद् गम्य पट्टनं तत्प्रचक्षते॥ व्यवहारसूत्र भाग ३, पृ० १२७। २१० मवेद् द्रोणमुख नाम्ना निम्नगातटमाश्रितम्—आदि० १६।१६३।

द्रोणमुख भी आया है। शिल्परत्नमें द्रोणमुखको वन्दरगाह माना गया है,^{२११} यहाँ पर जहाज आते-जाते हैं और विश्राम लेते हैं। द्रोणमुखकी एक अन्य विशेषता व्यावसायिक केन्द्रके रूपमें भी परिगणित की गयी है।^{२१२} यह चारसौ ग्रामोंके मध्यमें रहता था और उन ग्रामोंकी आवश्यकताओंकी पूर्ति करता था।^{२१३} संक्षेपमें द्रोणमुखकी विशेषताएँ निम्नलिखित हैं—

- १ नदी या समुद्रके तटपर अवस्थिति ।
- २ वन्दरगाहके रूपमें व्यवहार ।
- ३ प्रमुख व्यावसायिक केन्द्रके रूपमें मान्यता ।
- ४ चारसौ ग्रामोंके मध्य स्थिति ।
- ५ सभी प्रकारकी जातियोंका निवास ।
- ६ व्यापारका प्राधान्य ।
- ७ आवागमनका आधिक्य ।

संवाह

उस प्रधान ग्रामको संवाह कहा गया है, जिसमें मस्तक पर्यन्त ऊँचे-ऊँचे धान्यके ढेर लगे हों।^{२१४} आदिपुराणके इस वर्णनसे स्पष्ट है कि यह एक समृद्ध ग्राम है, जो नगरके तुल्य है। वृहत्कथाकोशमें 'वाहन' संवाहके अर्थमें प्रयुक्त हुआ है और इसे 'अद्रिरूढम्'—पर्वत पर बसा हुआ ग्राम कहा है।^{२१५} संवाहकी निम्नलिखित विशेषताएँ मानी जा सकती हैं—

- १ कृषि प्रधान, समृद्ध और धान्यसे युक्त ।
- २ पर्वत पर बसा हुआ ।

सग्रह

दस गाँवोंके बीचके एक ऐसे बड़े गाँवको, जहाँपर वस्तुओंका सग्रह करके रखा जाय और आवश्यकताके समय उन वस्तुओंका वितरण किया जाय, उसे

२११ तदेवाव्येष्वच नद्याश्च सगमागतपोतकम् । द्रोणान्तरवणिग्जुष्ट विदुर्द्रोणीमुख बुधा ॥
—शिल्परत्न अध्याय ५ । २१२ नद्याब्धिदक्षिणादक्षिणभाग् वणिगादिसयुक्तम् । सर्वजनावास यद् द्रोणमुख प्रोक्तमाचार्य ॥—मयमत, अध्याय १० । २१३ शत चत्वारि द्रोणमुख आदि० १६।१७५, चतुश्शतग्राह्या द्रोणमुख—कौटिल्य अर्थशास्त्र, चौखम्बा संस्करण १७।१।३ (जनपदनिवेश) द्रोणकी व्युत्पत्ति—दोहिं गम्भति जलेण विधलेण वि द्रोणमुह, जहा भर्यच्छ ताम-लित्ति एवमादि आचाराङ्गचूणि पृ० २८७। द्रोण्यो नावो मुखमन्येति द्रोणमुख जलस्थलनिर्गम-प्रवेशम्, यथा— भृगुक्छ ताम्रलित्तिर्वा—उत्तराध्ययनकी शान्तिखरिर्वात्, पृ० ६०५। २१४ संवाहस्तु शिराव्यूढधान्यसञ्चय इत्येते—आदि० १६।१७३। २१५ सन्निवेश नगोपरि—वृहत्कथाकोश १४।१६। वाहन चाद्रिरूढम्—वही १४।१७।

सग्रह कहते हैं। प्राचीन कालसे ही मनुष्य अपने रहन-सहन, भोजन-भजन, आचार-विचार एवं आदान-प्रदानके साधनोंके साथ-साथ अपनी रक्षाके उपाय-साधन भी जुटाता आ रहा है। अतएव सम्यक् शासन-संचालन, व्यापार-समृद्धि एवं सुरक्षाके लिए छोटे-छोटे गाँवोंके बीच किसी बड़े गाँवका रहना आवश्यक होता है। यह गाँव सग्रह और वितरणका केन्द्र रहता है तथा अपने आस-पासके गाँवोंको आवश्यकताकी वस्तुएँ देता-लेता है। आदिपुराणमें इसी प्रकारके बड़े गाँवको सग्रह ग्रामकी संज्ञा दी गयी है। इस गाँवका अर्थशास्त्र और शासनकी दृष्टिसे महत्त्वपूर्ण स्थान होता है। इसका वास्तविक रहस्य यह है कि प्राचीन समयमें यातायातके साधन उतने सुलभ नहीं थे, अतः दस गाँवोंके मध्य एक केन्द्रीय बड़े गाँवका रहना आवश्यक था। इस गाँवमें दुष्काल अथवा अन्य किसी विशेष समयके लिए अन्न-भूसा, घृत, तेल, गुड आदि आवश्यकताके पदार्थोंका सग्रह किया जाता था। नगर विकासकी परम्पराको अवगत करनेके लिए इस प्रकारके गाँवोंका विशेष महत्त्व है। इस प्रकारके ग्रामोंमें सप्ताहमें एक दिन बाजार भी लगता था। शब्दकल्पद्रुममें पुरके पर्यायवाची शब्दोंका उल्लेख करते हुए “हट्टादिविशिष्ट-स्थानम्”, “बहुग्रामीयव्यवहारस्थानम्”, आये हैं। ये दोनों शब्द ‘सग्रह’ पर सुन्दर प्रकाश डालते हैं। ग्रामीणोंकी दैनिक आवश्यकताकी पूर्तिके लिए कुछ ग्रामोंके मध्य एक केन्द्रीय गाँव होता था, जहाँ किसी विशेष दिनमें कुछ दुकानें जुटती थी और क्रय-विक्रयका कार्य होता था। यह नैमित्तिक हट्ट वर्तमानमें भी बड़े-बड़े ग्रामोंमें लगता है।

‘बहुग्रामीयव्यवहारस्थानम्’ शब्द सग्रह पर सुन्दर प्रकाश डालता है। इस प्रकारके केन्द्रीय ग्राममें केवल अन्नादि पदार्थोंको खरीदनेके लिए ही ग्रामीण नहीं आते होंगे, बल्कि बेचनेके लिए भी आते होंगे। अतः बेचने की प्रमुखताके कारण ‘सग्रह’ नाम पडना स्वाभाविक है। आज भी हमारे देशमें ‘सप्तग्राम’ और दशग्राम जैसे नामवाले ग्राम विद्यमान हैं। अतएव आदिपुराणकारने अपने समयकी सामाजिक, आर्थिक और राजनैतिक स्थितिकी सूचना ‘सग्रह’ गाँव द्वारा दी है। ‘सग्रह’का महत्त्व उक्त सभी दृष्टिकोणोंसे था।

घोष

जिस गाँवमें घोष—अहीर जातिके व्यक्ति निवास करते हों, उसे घोष कहा जाता है।^{२१६} पाणिनिने भी अहीर—ग्वालोके छोटेसे ग्रामको घोष कहा है। अभिधानचिन्तामणिमें “घोषस्त्वाभीरपल्लिका” (४।६७) अर्थात् घोष और आभीरपल्लिका ये दो नाम अहीरोंकी बस्तिके निर्दिष्ट किये गये हैं। आदिपुराणकी रचनाके

समय अहीरोली 'धम्ति' पृथक् रहती थी, जो घोष या आभीरपटलिका कही जाती थी ।

आकार

जित गाँवके निकट स्वर्ण, रजत, मणि-माणिक्य आदिको ग्यान रहती है, उस गाँवको आकर कहा जाता है ।^{२१६} यद्यपि 'आकर' शब्दका अर्थ ही खान है, पर साहचर्य गम्यन्धमे आकरको निकटवर्ती ग्रामको भी आकर कहा जाता था ।

राजधानी

जनपद अथवा गणराज्य विशेषके कतिपय नगरोंमें एक नगरको राजधानी चुना जाता था । दायन-नीचिच्य अथवा अनुकूल स्थिति ही उस निर्वाचनका कारण माने गये हैं । आदिपुराणमें राजधानीमें आठसी गाँव माने गये हैं ।^{२१७} जिस नगरकी आबादी घनी हो, और जो चारों ओर दीर्घान परिखाओं और प्राकारोंसे परिवृत हो, वह नगर राजधानी बनता है । मयमत शिल्पशास्त्रमें राजधानीकी स्थितिपर प्रकाश डालते हुए लिखा है—“जिस नगरकी आबादी पश्चिम तथा उत्तरमें गहन हो तथा जो समन्तात् दीवालें, पग्गिवाओं एवं प्राकारोंसे परिवृत हो । रक्षार्थ बाह्य सीमामें चारों ओर मैन्य शिविर भी स्थापित हो । इस प्रकार जहाँ पर पश्चिम एवं उत्तर भूभागोंपर जनावानोंकी स्थिति हो तथा पूर्व, दक्षिण भूभागोंपर राजकर्मचारियों, सेनानियों एवं सैनिकोंकी वासभवन-बोधी बनी हो । द्वारोंपर गोपुरोंकी मालाएँ शोभित हो । नगराभ्यन्तर प्रवेश पर सभी प्रमुख देवोंके देवालय स्थित हो । नाना गणिकाएँ भी निवास करती हो । उद्यानोंकी शोभा सर्वत्र व्याप्त हो । राजप्रासादके साथ अश्वशाला, गजशाला, अस्त्र-शस्त्र शालाएँ भी जहाँ पर विद्यमान हो, विभिन्न जाति और वर्गके व्यक्ति जहाँ निवास करते हो तथा सभी प्रकारको वस्तुएँ सुलभतापूर्वक प्राप्त होती हो, इस प्रकारके नगरको राजधानीकी सजा दी जाती है” ।^{२१८}

शुक्लनीतिमें राजधानीको सुन्दर, अर्धचन्द्राकार, वृत्ताकार या समचतुरस्रायताकार बताया गया है । प्राकार, भित्तियों और परिखाओंसे परिवृत होना भी आवश्यक माना है । केन्द्रमें सभा-भवन हो, और कूप, तडाग, बापी, पुष्कर आदि-से युक्त हो । चारों दिशाओंमें चार मुख्य द्वार हो । मार्ग विस्तृत और श्रेणीबद्ध हो । मन्दिर, मठ और पथिकशालाओंकी जहाँ बहुतायत हो और उद्यान आदिकी सुव्यवस्था हो, वह नगर राजधानी कहलाता है ।^{२१९} कौटिल्यके अनुसार भी राज-

^{२१६} आदिपुराण १६।१७६। २१७ वही, १६।१७५ । ^{२१८} मयमत अध्याय १० तथा भारतीय वास्तुशास्त्र पृ० १०३ । ^{२१९} शुक्लनीति अध्याय १ ।

धानीमें आठ सौ गाँव रहते हैं। अर्थशास्त्रमें राजधानीके लिए 'स्थानीय' शब्दका प्रयोग किया गया है।^{२२०}

आदिपुराणमें राजधानीकी समृद्धिका वर्णन नगरोकी समृद्धि वर्णनके प्रसंगमें आया है। राजधानीका सामरिक महत्त्व भी प्रतिपादित किया गया है। जो नगर रक्षा, व्यापार एवं सामरिक दृष्टिसे महत्त्वपूर्ण होता था, वही जनपद विशेषकी राजधानी बननेका गौरव प्राप्त करता था। सामान्यतः आठसौ गाँवोंका एक जनपद होता था और इस जनपदकी एक विशिष्ट नगरी राजधानी बनती थी।

आदिपुराणमें उल्लिखित नगर

यह पहले ही लिखा जा चुका है, कि आदिपुराणमें अनेक पौराणिक नगरोकी नामावली आयी है। हम यहाँ अकारादि अनुक्रमणिकाके आधारपर नगरोका सक्षिप्त परिचय प्रस्तुत करेंगे।

अक्षोभ्य (आदि० १९।८५)

आदिपुराणमें विजयार्ध पर्वतकी उत्तर श्रेणीमें ६० नगरोकी स्थिति वतलायी गयी है। अक्षोभ्य नगर उत्तरश्रेणीका ४८वाँ नगर है। इस नगरके निवासी देवकुमारोके समान सुखसमृद्धिका उपभोग करते हैं।

अग्निज्वाल (आदि० १९।८३)

यह भी विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका ३८वाँ नगर है। इसकी सुख-समृद्धि पूर्वके नगरके समान है।

अपराजित (आदि० १९।४८)

यह विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका २५ वाँ नगर है। इस नगर निवासी विद्याधर नाना प्रकारके मनोहर भोगोको भोगते हुए देवतुल्य जीवन यापन करते हैं।

अम्बरतिलक (आदि० १९।८२)

यह विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका नगर माना गया है। पर पुण्याल्लवकथा-कोशमें इस नगरका वर्णन दक्षिणश्रेणीके नगरोमें आया है—“अत्रैव विजयार्धे दक्षिणश्रेण्यामम्बरतिलकपुरेशपवनवेगविद्युद्भेगयोरिन्दुप्रभ सौधर्मादागत्य मनो-वेगनामा सुतोऽभूत्।”^{२२१} इस नगरके साथ अनेक पौराणिक कथाओका सम्बन्ध है।

२२० अष्टशतग्राम्या मध्ये स्थानीयम्—कौटिल्य अर्थशास्त्र १७।१३ [जनपदनिवेश]।

२२१ पुण्याल्लवकथाकोष, सोलापुर संस्करण, कथाक ३५ पृ० १६५।

अमरावती (६।२०५)

आदिपुराणमें इसका वर्णन इन्द्रनगरीके रूपमें आया है। विष्णुकुण्डी वशके राजा माधववर्मके शिलालेखमें इसकी राजधानी अमरपुर (अमरावती) बतलायी गयी है। अमरावतीमें आज भी प्राचीन ध्वसावशेष प्राप्त होते हैं, जो उसके प्राचीन वैभवके ज्वलन्त प्रमाण हैं। यह नगरी वास्तवमें बहुत सुन्दर और रमणीय थी। इसी कारण इसे अमरावती कहा जाता था।

अयोध्या (आदि० ७।४१, १२।७६)

अयोध्या नगरीकी स्थिति दो द्वीपोंमें बतलायी गयी है—घातकीखण्ड और जम्बूद्वीप। घातकीखण्डके पूर्व भागस्थ पश्चिम विदेहके गन्धिल देशकी नगरीको अयोध्या कहा है। जम्बूद्वीपके अन्तर्गत भरत क्षेत्रमें यह तीर्थकरोके साथ भरत चक्रवर्ती आदिकी भी जन्मभूमि है। अयोध्याकी गणना प्राचीन तीर्थोंके रूपमें की गयी है। राम, लक्ष्मणका सम्बन्ध भी इसी नगरीसे है। अयोध्याका महत्व सभी धर्म और सम्प्रदायोंमें समानरूपसे वर्णित है। पुण्यास्रवकथाकोषमें^{२२२} बताया गया है कि क्षत्रिय सुप्रभ और रानी प्रह्लादिनीके सूर्योदय और चन्द्रोदय नामक पुत्र उत्पन्न हुए, जो ऋषभदेवके साथ दीक्षित होकर मरीचिके साथ भ्रष्ट हो गये। अयोध्याको जम्बूद्वीपके मध्यमें माना जाता है।

अरजस्का (आदि० १९। ४५)

यह विजयाधकी उत्तरश्रेणीकी एक नगरी है। यह नगरा बहुत सुन्दर बतलायी गयी है।

आरञ्जय (आदि० १९।४१)

विजयार्चकी उत्तरश्रेणीका महत्त्वपूर्ण नगर है। इसके गोपुर इस प्रकारके सुशोभित थे, मानो शत्रुओंको जोतकर यह नगर हँस ही रहा है।

अरिष्टपुर (आदि० ५। १९३)

यह विदेह क्षेत्रके महाकच्छ देशका नगर बताया गया है। पुण्यास्रवकथाकोषमें अरिष्टपुरका सम्बन्ध कई कथाओंमें आया है।^{२२३} वैश्यपुत्री नन्दान दानके फलसे श्रीकृष्णकी पत्नी गौरी होनेका सौभाग्य प्राप्त किया है। वरदत्त गणधरने बताया कि घातकीखण्ड द्वीपमें स्थित पूव मेरु सम्बन्धी अपरविदेहके भीतर अरिष्टपुरमें आनन्द नामका सेठ रहता था। उसकी पत्नीका नाम नन्दा था।

^{२२२} वही, कथाक ५, पृ० १६। ^{२२३} पुण्यास्रवकथाकोष कथा ४३ और ५४ पृ० ३१३।

नन्दा अमितगति और सागरचन्द्र मुनियोको दान देनेसे देवकुरुमें उत्पन्न हुई। आदिपुराणके अनुसार अरिष्टपुर नगरसे आकाशमार्ग द्वारा चलनेवाले आदित्यगति और अरिञ्जय मुनियोसे महावलके मन्त्रीने नृपति महावलके भव्यत्वके सम्बन्धमें प्रश्न किया था। आदित्यगति मुनिराजने अवधिज्ञानके बलसे राजाके भव्यत्व एवं दशवें भवमे तीर्थङ्कर पद प्राप्त करनेकी भविष्यवाणी की थी। आदि तीर्थङ्कर ऋषभदेव द्वारा यही भविष्यवाणी चरितार्थ हुई थी।

अजुनी (आदि० १९।७८)

विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका यह नगर है।

अलका (आदि० ४।१०४)

विजयार्धकी उत्तरश्रेणीपर स्थित एक नगरी है। महाकवि कालिदासके अनुसार अलका हिमालयकी गोदमे बसी हुई है।^{२२४} यह यक्षराट् कुबेरकी राजधानी है। अलकाके वैभवका चित्रण कविने विशेषरूपसे किया है। यहाँ ऋतु-विशेषमें विकसित होनेवाले कुन्दपुष्प, लोध्र, शिरीष और कदम्ब एक साथ खिलते हैं। महाकविने अलकाको सुवर्णवालुकामयी भूमि कहा है। अलकाकी वापीमें वर्षा-ऋतुके आनेपर हस मेघका गर्जन सुनकर भी मानसरोवरमें जानेके लिए उत्सुक नहीं होंगे। ५० सूर्यनारायण व्यासने^{२२५} मेघदूतके अध्ययनके आधारपर अलकाको जावालिपुर अर्थात् जोधपुरसे ७० मील दक्षिणमें स्थित अनुमान किया है और कहा है कि यह स्थान ऊँचा-नीचा होते हुए हिमालयके निकट तक अति विस्तृत है। कविकी अलका काल्पनिक न होकर उत्तरका एक समृद्ध नगर है, जो जालौरके समीप स्वर्णगिरिशृङ्गके रूपमें अवस्थित था। यहाँ प्रचुर वनराजि और वनस्पतियाँ विद्यमान थी।

अशोका (आदि० १९।८१)

आदिपुराणमें विसर्ग जोड़कर कई सार्थक नगरोके नाम लिखे गये हैं। इस प्रकारके नगरोकी पहचान नहीं की जा सकती है। अशोका विजयार्धकी उत्तर-श्रेणीका एक नगर बताया गया है। आधुनिक अध्ययनके आधारपर इसकी स्थिति उत्तरप्रदेशमें होनी चाहिए।

उत्पलखेटक (आदि० ६।२७)

यह विदेहक्षेत्रके पुष्कलावती देशका एक नगर बताया गया है। यह नगर कमलोसे अच्छादित धानके खेतों, कोट और परिखा आदिकी शोभासे पुष्कलावती

^{२२४} मेघदूत, पूर्वमेघ ७, उत्तरमेघ २, ३, ४, ५, ६, १३, १४। ^{२२५} विश्वकवि कालिदास, एक अध्ययन, शानमण्डल प्रकाशन इन्दौर, पृ० ७७।

देशको भूपित करता था। इस नगरीका राजा वज्रबाहु था, जिसकी महिषीका नाम वसुधरा था। वज्रजघ इसी दम्पतीका पुत्र था। आधुनिक भूगोलके अनुसार यह नगर पूर्व भारतमें अवस्थित था।

काञ्चनपुर (आदि० ४७।७८)

इसे विदेहका महत्त्वपूर्ण नगर बताया है। इस नगरकी स्थिति कर्लिंग देशमें होनी चाहिए।

कान्तपुर (आदि० ४७।१८०)

यह पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिम विदेह क्षेत्रके पद्मक देशका एक नगर है।

किन्नरगीत (आदि० १९।३३)

यह कोई पहाड़ी नगर है। आदिपुराणमें विजयार्धकी दक्षिणश्रेणीमें इसकी स्थिति प्रतिपादित की गयी है। महाभारतमें किन्नरगीतको गन्धर्वनगर कहा है।

किन्नामित (आदि० १९।३२)

विजयार्धकी दक्षिणश्रेणीमें इसकी स्थिति बतलायी गयी है। आधुनिक भूगोलके अनुसार हिमालय प्रदेशमें इसको ढूँढ़ा जा सकता है।

किलकिल (आदि० १९।७८)

विजयार्धकी उत्तरश्रेणीमें इस नगरीको बताया है। यह किरात नगरी है, जिसकी स्थिति हिमालयकी उपत्यकामें सम्भव है।

कुन्द (आदि० १९।८२)

विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका पौराणिक नगर है। इसकी पहचान दक्षिणभारतके कुन्दकुन्द ग्रामसे की जा सकती है।

कुमुद (आदि० १९।८२)

महाभारतमें इसकी स्थिति कुशद्वीपमें बतायी गयी है।^{२२७} हमारा अनुमान है कि सिन्धु और विपाशाके बीच इसकी स्थिति ज्ञात की जा सकती है। आदिपुराणमें विजयार्धकी उत्तरश्रेणीमें इसकी स्थिति प्रतिपादित की गई है।

केतुमाला (आदि० १९।८०)

यह नगर महाभारतके अनुसार जम्बूद्वीपमें स्थित है।^{२२८} यहाँके पुरुष देवोपम और स्त्रियाँ और अत्यन्त सुन्दरी होती थी। इस नगरको अर्जुनने जीता था।^{२२९} मेरुपर्वतके पश्चिममें केतुमाल देश है उसकी राजधानी केतुमाला नगरी है। यहाँ-

^{२२७} महाभारत सभापर्व १०।१४। ^{२२८} वही, भीष्मपर्व १०।१०। ^{२२९} वही, भीष्मपर्व ६।१३, ३१-३२। ^{२२९} वही, सभापर्व २८।६।

के निगमियोंकी आयु दस हजार वर्षकी होती है । आदिपुराणमें उने विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका नगर बताया गया है ।^{२३०} महाभारतमें इसे तीर्थ भी माना है ।

कैलासाचारणी (आदि० १९।७८)

आधुनिक अध्ययनके अनुसार इस नगरकी स्थिति हिमालय और बदरिना-श्रमके निकट मानी जा सकती है । आदिपुराणमें उने विजयार्थकी उत्तरश्रेणीमें बताया गया ।

क्षेमपुरी (आदि० १९।४८)

विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीकी नगरी है । इसकी स्थिति कोणकदेशमें होती चाहिए ।

क्षेमकर (आदि० १९।५०)

महाभारतके अध्ययनमें ऐसा ज्ञात होता है कि विगर्त—कागडा प्रदेशका कोई नगर होना चाहिए । इनकी पहचान रावी और व्यास नदीके बीचमें की जा सकती है । आदिपुराणमें उने विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीमें माना गया है ।

गगनचरी (आदि० १९।४९)

वि० द० श्रे० का नगर है । इसकी स्थिति घटित नहीं होती है ।

गगननन्दन (आदि० १९।८१)

यह कल्पित नाम प्रतीत होता है । आदिपुराणमें वि० उ० श्रे० का नगर कहा गया है ।

गगनवल्लभ (आदि० १९।८२)

वि० उ० श्रे० का नगर है ।

गजपुर (आदि० ४७।१२८)

इसकी स्थिति विजयार्थके दक्षिणभागमें मानी है । यह हस्तिनापुरका नामान्तर है । हस्तिनापुरकी जैन ग्रन्थोंमें बहुत प्रशंसा की गयी है ।

गन्धर्वपुर (आदि० १९।८३)

आदिपुराणमें वि० उ० श्रे० का नगर कहा है । इस नगरकी स्थिति सरस्वती नदीके तटपर थी । इसी कारण इसे गन्धर्वतीर्थ भी कहा जाता था । बलरामने इस तीर्थकी यात्रा की थी ।

गरुडध्वज (आदि० १९।३९)

इस नगरके भवन गरुडमणियों द्वारा निर्मित थे तथा इसकी उन्नत अट्टालिकाएँ आकाशका स्पर्श करती थी, अतः एव इसे गरुडध्वज कहा गया है । आदिपुराणमें इसकी स्थिति वि० द० श्रे० में निर्दिष्ट है ।

गिरिशिखर (आदि० १९।८५)

वि० उ० श्रेणीका नगर है । इसकी स्थिति विन्ध्याटवीमें होनी चाहिए ।

गोक्षीर (आदि० १९।८५)

यह नगर शूरसेन देशमें स्थित रहा है । आदिपुराणमें वि० उ० श्रेणीमें निर्दिष्ट किया गया है ।

चतुर्मुखी (आदि० १९।४४)

इस नगरकी स्थिति दक्षिणापथमे होनी चाहिए । आदिपुराणमें वि० द० श्रेणीमें इसका अस्तित्व प्रतिपादित किया गया है ।

चन्द्रपुर (आदि० १९।५२)

वि० द० श्रे० का एक नगर है । चन्द्रपुरकी स्थिति उत्तरप्रदेशमे मानी जा सकती है ।

चन्द्राभ (आदि० १९।५०)

वि० द० श्रे० का एक नगर है ।

चमर (आदि० १९।७९)

वि० उ० श्रे०का नगर है ।

चारुणी (आदि० १९।७८)

वि० उ० श्रे०का नगर है ।

चित्रकूट (आदि० १९।५१)

आदिपुराणमे इसे विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका नगर बतलाया गया है । इस नगरकी पहचान वर्तमान चित्तौडसे को जा सकती है । पुण्यास्रवकथाकोशमें बताया गया है कि वनवास कालमें श्रीरामचन्द्रजी लक्ष्मण सहित चित्रकूटको दक्षिणकर अवन्ति देशमें प्रविष्ट हुए ।^{२३२}

चूडामणि (आदि० १९।७८)

वि० उ० श्रे०का नगर है ।

जयन्ती (आदि० १९।५०)

आदिपुराणमें विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीमें इसे ३१ वी नगरी बताया है । इस जयन्ती नगरीको तुलना पुण्यास्रवकथाकोशके भरत क्षेत्रान्तर्गत 'जयन्तपुर से को जा सकती है ।

तिलका (आदि० १९।८२)

तिलका नगरीकी स्थिति विजयार्धकी उत्तरश्रेणीमें बताया है ।

त्रिकूटा (आदि० १९।५१)

त्रिकूट नामका पयत तलाके पाग स्थित है । त्रिकूटा नगरी ललाभा नामान्तर ही प्रतीत होती है । आदिपुराणमें त्रि० द० श्रे०की एक नगरी वतलायी गयी है ।

दुर्ग (आदि० १९।८५)

आदिपुराणमें त्रि० उ० श्रे०का एक नगर है ।

दुर्धर (आदि० १९।८५)

त्रि० उ० श्रे०का नगर है ।

द्युतिलक (आदि० १९।८३)

आज्ञाशो गोभित करनेके कारण इस नगरका नाम द्युतिलक प्रतीत होता है । यह त्रि० उ० श्रे०का नगर है ।

धनञ्जय (१९।६४)

धनका प्राधान्य रहनेसे यह नगर धनञ्जय कहलाता था । त्रि० उ० श्रे०का नगर है । इसकी स्थिति अरुणान्तर्गते 'गणिपुर' के आसपास मानी जा सकती है ।

धान्यपुर (आदि० ४७।१४६, ८।२३०)

आदिपुराणमें धान्यपुर नगरके नाथ श्रीपालकी कथाका सम्बन्ध बताया है । इस नगरके राजा विशालकी कन्या विमलसेनाका विवाह श्रीपालके साथ हुआ था ।^{२३३} आदिपुराणमें वानरके पूर्वभ्राता की कथाका सम्बन्ध भी आया है । यह इस नगरके कुबेर नामक वणिक्की सुदत्ता नामक पत्नीके गर्भमें नागदत्त नामक पुत्र हुआ और मायाचारके कारण वानर पर्याप्त प्राप्त की ।

नरगीत (आदि० १९।३४)

महाभारतमें नरराष्ट्रका उल्लेख आता है । इस राष्ट्रको सहदेवने जीता था ।^{२३४} यह नरराष्ट्र भारतके पश्चिमी प्रदेशमें स्थित था । नरगीत नगर भी पश्चिमी सीमामें होना चाहिए । आदिपुराणमें त्रि० द० श्रे०का नगर है ।

नित्यवाहिनी (आदि० १९।५२)

त्रि० द० श्रे०का नगर है ।

नित्योद्योतिनी (आदि० १९।५२)

पुण्यास्रवकथाकोशमें बताया गया है^{२३५} कि विजयार्धकी उत्तरश्रेणीके गगन-वल्लभपुर नरेश विद्युद्वेग और उनकी पत्नी विद्युन्मतिके वितयश्री नामकी पुत्री उत्पन्न हुई । इस पुत्रीका विवाह नित्यालोकपुरके राजा महेन्द्रविक्रम साथ हुआ । महेन्द्रविक्रमने चारणमुनिसे धर्मश्रवणकर हरिवाहन पुत्रको राज्य दिया और स्वयं

२३३ आदि० ४७।१४६ । २३४ महाभारत, सभापर्व ३१।६ । २३५ पुण्यास्रवकथाकोश ५३ कथा ।

दीक्षा ग्रहण की थी। इस सन्दर्भसे ऐसा प्रतीत होता है कि नित्यालोक और नित्योद्योतिनी नगरी एक हैं। आदिपुराणके अनुसार वि० श्रे० की नगरी है।

निमिष (आदि० १९।८३)

वि० उ० श्रे०का नगर है।

पलालपर्वत (आदि० ६।१३५)

घातकीखण्डके विदेह क्षेत्रान्तर्गत गन्धिला जनपदका यह ग्राम है। इस ग्रामका उल्लेख पुण्यास्रवकथाकोशमें भी आया है।^{२३६} यह सार्थक नाम प्रतीत होता है। यहाँ धानकी अच्छी फसल उत्पन्न होती थी। आदिपुराणमें इस जनपद और ग्रामका पौराणिक वर्णन प्राप्त होता है।

पाटलीग्राम (आदि० ६।१२७)

यह ग्राम भी घातकी खण्डके विदेह क्षेत्रके गन्धिला जनपदके अन्तर्गत बताया गया है। भारतवर्षके पाटलीग्रामके सम्बन्धमें कहा जाता है कि कूणिकके परलोक गमनके उपरान्त उसका पुत्र उदायी चम्पाका शासक नियत हुआ। वह अपने पिताके सभा स्थान, क्रीडा स्थल, शयन स्थान आदिको देखकर, पूर्व स्मृति जाग्रत हो जानेसे उद्विग्न रहता था। उसने आमात्योके परामर्शसे नूतन नगर निर्माणार्थ प्रवीण नैमित्तिकोको आदेश दिया। भ्रमण करते हुए वे गगाके तटपर आये। गुलाबोंसे सुसज्जित छवियुक्त पाटलिवृक्षोको देखकर वे आश्चर्य चकित हुए। तरुकी टहनीपर चाष नामक पक्षी मुँह खोले बैठा था। कीड़े स्वयं उसके मुँहमें आ पड़ते थे। इस घटनाको देखकर वे लोग सोचने लगे कि यहाँ पर नगरका निर्माण होनेसे राजाको लक्ष्मीकी प्राप्ति होगी। फलतः उस स्थानपर ग्राम वसाया गया, जो पाटलीग्राम कहलाया, आगे चलकर यही विकसित नगर पटना या पाटलिपुत्र कहा जाने लगा।

पुण्डरीक और पुण्डरीकिणी (आदि० १९।३६, ४६।१९)

पुण्डरीक नगरीकी स्थिति वि० द० श्रेणीमें है और पुण्डरीकिणी विदेहकी एक नगरी है। इस नगरीका उल्लेख सभी जैन साहित्यमें पाया जाता है। पुण्डरीककी स्थिति कुरु जनपदमें सम्भव है।

पुरजय (आदि० १९।४३)

यह एक पौराणिक प्राचीन नगर है। वि० द० श्रे० में स्थित है।

पुरिमताल (आदि० २४।१७१)

इस नगरका स्वामी भरतचक्रवर्तीका छोटा भाई वृषभसेन था। इसने भगवान्

ऋषभदेवके पास दीक्षा ग्रहण की थी और प्रथम गणधरका पद प्राप्त किया था। इस नगरकी स्थिति काशी-कौशलके बीच होनी चाहिए।

पुष्पचूल (आदि० १९।७९)

वि० उ० श्रे०की एक नगरी है।

पोदनपुर (आदि० ३४।६८)

पोदनपुरकी वास्तविक स्थितिको अवगत करना सहज नहीं है। महाभारतमें बताया गया है कि सौदासके पुत्र अम्भकने इस नगरको बसाया था।^{२३७} चुल्लकलिंग तथा अस्सक जतकमें पोदलि (पोत्तलि) को अस्सक जनपदकी राजधानी बताया गया है। हेमचन्द्र राय चौधरीने महाभारतके पीडन्यको पालिके पोत्तनसे मिलाकर उसकी पहचान आधुनिक बोधनसे की है।^{२३८} यह हैदराबाद राज्यके मजिरा और गोदावरी नदियोंके संगमसे दक्षिणमें स्थित है। पोत्तन या पोदलिके विकृत रूपमें पीदनकी पहचान बोधनसे कर लेना सम्भव है। पीदनपुरकी यह स्थिति वसुदेवहिण्डिके निम्नलिखित उद्धरणसे भी सिद्ध होती है—“उत्तिण्णामो गोयावरि नदि। तत्थ बहाया कयण्हिगा सोहवाहीहि तुरएहि पत्ता मो पोयणपुर”^{२३९} अर्थात् गोदावरी नदीको पारकर पीदनपुर पहुँच गया है।

यहाँ एक बात और विचारणीय है, वह यह कि वसुदेवहिण्डिमें बाहुवलीकी राजधानी तक्षशिला बतायी गयी है, यथा—“बाहुवलि हत्थिणाउर-तव्वसिला-सामी। भरहो तव्वसिलाहिवस्सा पेगेइ मग ति। भरहो सव्ववलेण तव्वसिला-विसय पत्थिओ। बाहुवली विसयाओ विणिग्गओ। समागया उ रज्जसीमते।”^{२४०}

उपर्युक्त उद्धरणमें बाहुवलीको तक्षशिलाधिपति कहा गया है। भरतने तक्षशिलापर ही आक्रमण किया था। अतएव स्पष्ट है कि बाहुवलीकी राजधानी पीदनपुर दक्षिण भारतके लिए थी और उत्तरके लिए तक्षशिलाको राजधानी बनाया था। पीदनपुरकी निस्सन्देह स्थिति गोदावरीके तटपर होनी चाहिए। जैन साहित्यमें पीदनपुरका नाम अनेक बार आया है। पुण्यास्रवकथाकोशमें “सुरम्यदेश-स्थपीदनेश” “पीदनपुरेश”^{२४१} के रूपमें पीदनपुरका उल्लेख आया है।

प्रभाकरपुरी (आदि० ७।३४)

पुष्करवर द्वीपस्थ विदेहकी एक नगरी है।

फेन (आदि० १९।८५)

वि० उ० श्रे० का एक नगर है। समुद्र तटवर्ती कोई नगर है।

२३७ महाभारत आदिपर्व १७६।४७। २३८ पोलिटिकल हिस्ट्री ऑफ एशियन्ट इंडिया, पृ० ८६, १३४। २३९ वसुदेवहिण्डी २४ वीं पञ्चावती लम्ब, पृ० ३५४। २४० वही, पञ्चम सोमश्री लम्ब, पृ० १८६-१८७। २४१ पुण्यास्रवकथाकोश, पृ० २ (कथा २), पृ० ६४

बहुकेतुक (आदि० १९।३५)

वि० द० श्रे० का एक नगर है ।

बलाहक (आदि० १९।७९)

वि० उ० श्रे० का एक प्रसिद्ध नगर है । भारतमें इसकी स्थिति सौराष्ट्रमें सम्भव है ।

बहुमुखी (आदि० १९।४५)

चारो ओर फाटक रहनेसे इस नगरको बहुमुखी कहा गया है । प्राचीन समयमें बहुमुखी उसी नगरकी सजा सम्भव होती थी, जिसमें सभी दिशाओंसे आने-जानेका मार्ग सम्भव होता था । इस प्रकारके नगरकी स्थिति मैदानमें ही घटित होती थी । अतः इसे उत्तरप्रदेशके नगरोंमें स्थान दिया जा सकता है । वि० द० श्रे०में इसे माना गया है ।

भद्राश्व (आदि० १९।८४)

वि० उ० श्रे० का एक नगर है ।

भूमितिलक (आदि० १९।८३)

क्षितितिलक और भूमितिलक ऐसे नाम हैं, जिनका प्रयोग सुन्दर और व्यवस्थित नगरके लिए किया जाता है । भूमितिलककी स्थिति विजयार्धकी उत्तर-क्षेणीमें मानी गयी है ।

भोगपुर (आदि० ४६।१४७)

आदिपुराणमें इसे गौरी देशकी नगरी माना है । भोगपुर नगरको पूर्वमें भागलपुर और क्विलके बीच माना जा सकता है ।

मणिवज्र (आदि० १९।८४)

आदिपुराणमें वि० उ० श्रे० का नगर माना है । इसकी स्थिति झरिया और घनवादेके मध्यमें सम्भव है । भारतमें मणिवज्र उन स्थानोंको माना जा सकता है, जिन स्थानोंसे अभ्रक, कोयला आदि पदार्थ निकलते हैं ।

महाज्वाल (आदि० १९।८४)

प्राचीन पौराणिक नगरोंमें ज्वाल नामान्त नगर ग्रहण किये जाते हैं । इस कोटिके नगरोंमें कुछ ही नगर यथार्थ होते हैं, शेष कल्पित । यथार्थ नगरोंकी स्थिति पार्वत्य प्रदेशमें रहती है । ज्वालामुखी पहाड़ोंके निकट वसे नगर और ग्राम ज्वाल नामान्त माने जाते हैं ।

महेन्द्रपुर (आदि० १९।८६)

वि० उ० श्रे० नगर है । इस नगरीकी स्थिति भारतमें मदुराके आग-पास होनी चाहिए ।

मुक्ताहार (आदि० १९।८३)

वि० उ० श्रे० का एक नगर है ।

मेखलाग्रनगर (आदि० १९।४८); मेघकूट (आदि० १९।५१), रतिकूट (आदि० १९।५१),

ये नगर वि० द० श्रेणीमें स्थित माने गये हैं । इन नगरीके महत्त्वका वर्णन भी पाया जाता है । इसकी पहचान सम्भव नहीं है ।

रत्नसंचय (आदि० ७।१४, १०।११५)

रत्नसंचय नगरका उल्लेख दो स्थानोपर आया है । प्रथम सन्दर्भमें उसे विदेह क्षेत्रके मङ्गलावती देशका एक नगर माना है । द्वितीय सन्दर्भमें पुष्कर द्वीपके पूर्व विदेह सम्बन्धी मंगलावती देशका नगर बताया है ।

रथनूपुर चक्रवाल (आदि० १९।४६)

यह विजयार्द्धकी दक्षिणश्रेणीका २२ वां नगर है । इसकी स्थिति भारतवर्षमें पूर्वी प्रदेशमें चाईवाँसाके निकट मानी जा सकती है ।

रत्नपुर (आदि० १९।८७)

इस नगरकी स्थिति कोशल जनपदमें थी । विविधतीर्थकल्पमें धर्मनायकी जन्मभूमि रत्नपुरमें मानी गयी है । यह नगर व्यापारकी दृष्टिसे बहुत समृद्ध-शाली थी ।

लोहार्गल (आदि० १९।४१)

इसकी स्थिति जमशेदपुरके निकट मानी जा सकती है । आदिपुराणमें वि० द० श्रेणीका नगर माना है ।

वज्रादत्र (१९।४२), वज्रार्गल (१९।४२), विचित्रकूट (१९।५१), विनेयचरी (१९।४९), विमोच (१९।४३), विरजस्का (१९।४५), वैज-यन्ती (१९।५०), वैश्रवण कूट (१९।५१), शकटमुखी (१९।४४), शक्र-पुर (१९।४९), श्रीघर (१९।४०), श्रीप्रभ (१९।४०), श्वेतकेतु (१९।३८), सुमुखी (१९।५२), सूर्यपुर (१९।५२) एवं हेमकूट (१९।५१) की स्थिति विजयार्ध दक्षिण श्रेणीमें बतायी गयी है ।

वज्रपुर (१९।८६), वसुमती (१९।८०), वसुमत्क (१९।८०), विजय-

पुर (१९१८६), विद्युत्प्रभ (१९१७८), विशोका (१९१८१), वीतशोका (१९१८१), वशाल (१९१७९), शशिप्रभा (१९१७८) शिवकर (१९१७९), श्रीवास (१९१८४), श्रीहर्म्य (१९१७९), सुगन्धिनी (१९१८६), सुदशन (१९१८५), सुरेन्द्रकान्त (१९१८१) एवं हसगर्भ (१९१७९) विजयार्धकी उत्तरश्रेणीमें स्थित हैं ।

विनीता (आदि० १२१७७)

अयोध्यानगरीके दो नाम मिलते हैं । आदिपुराणमें विनीता और साकेत इन दोनोंका व्यवहार किया गया है ।

सिंहपुर (आदि० ५१२०३)

विदेह क्षेत्रके गन्धिलादेशकी अमरपुरीके समान सुन्दर यह नगरी बतायी गयी है । सिंहपुरकी पहचान सारनाथसे की जा सकती है ।

हस्तिनापुर (आदि० ८१२२३, ४३१७६)

हस्तिनापुरको आदिपुराणमें अत्यन्त समृद्ध और स्वर्गके समान सुन्दर प्रतिपादित किया है । इस नगरको कुरुजागल जनपदकी राजधानी बतलाया है । राजा सोमप्रभ और श्रेयास इसी नगरीके वरदपुत्र थे । आदितीर्थंकर ऋषभदेवको हस्तिनापुरके नृपति श्रेयासने ही आहार दिया था । महाभारतमें बतलाया गया है कि सुहोत्रके पुत्र राजा हस्तीने इसे बसाया था, इसीलिए इसका नाम हस्तिनापुर पड़ा । ^{२४२} महाभारतकालमें कौरवोंकी राजधानी भी हस्तिनापुरमें ही थी । ^{२४३} अभिमन्युपुत्र परीक्षितको यहीका राजा बनाया गया था । ^{२४४}

विविधतीर्थकल्पमें ^{२४५} बताया गया है कि आदि तीर्थकरने सौ पुत्रोंमें भरत और बाहुवली प्रधान थे । शेष ९८ भाई भरतके ही थे । जब भगवान् ऋषभदेवने दीक्षा धारण की तो उन्होंने अयोध्याके अपने पट्टपर भरतका राज्यभिषेक किया और बाहुवलीका तक्षशिलाके पट्टपर । शेष पुत्रोंको भी यथायोग्य राज्य प्रदान किया । अगकुमारने जिस देशको प्राप्त किया, वह अगदेशके नामसे प्रसिद्ध हुआ । कुरुनामक पुत्रके नामसे कुरुक्षेत्र और वग, कलिग, सूरसेन एवं अवन्तिके नामसे तत्तत् देश प्रसिद्ध हुए । कुरुका पुत्र हस्ति नामक राजा हुआ, जिसने हस्तिनापुरको बसाया । यहाँ गंगा नामक पवित्र जलवाली नदी प्रवाहित होती है ।

२४२ महामारत, आदिपर्व १५।३४। २४३ वही, आदिपर्व १००।१२। २४४ वही, महाप्र० १।८। २४५ सिरि आश्रित्येसरस्स दोण्णि पुत्ता भरहेसर बाहुबलि नामाणो आसि । भरहस्स सहोयरा अट्ठाण्णइ वि तेसु तेसु देसेसु रज्जाइ दिण्णाइ । कुरुनरिंदस्स पुत्तो हत्थी नाम राया हत्थी । तेण हत्थिणाउर निवेसिअ ।—विविधतीर्थकल्प, सिंधी जैन ग्रन्थमाला, प्रथम संस्करण, हस्तिनापुर कल्प पृ० २७ ।

मल्लिनाथ श्यामीका समयदर्शन हस्तिनापुरमें आया था। इस समयमें विष्णुगुप्त मल्लिनाथ श्यामीके लिए एक गानगी मुनियोंकी गंगा थी थी। मनुगुप्त, महापद्म, मुभोग और परगुप्तमात्र नाम इसी समयमें हुआ था। गांधर्वगुप्त गुप्तवंश मल्लिनाथ श्यामीके समीप दीक्षा ग्रहण की थी। इस महापद्ममें ज्ञानि, कुंभ, जम्भ और मल्लिनाथके मन्त्रार्थ के ग्रन्थ थे। जम्भारक्षीका समस्त मन्त्र भी इस समयमें मिलमान था।

उपसृक्त वर्णनमें स्पष्ट है कि हस्तिनापुर नगरका स्थापना आदि शिरोधार्यके पीछे हस्तिनापुर की है। इस नगरका पौराणिक दृष्टिसे वर्णन मध्य है। नहीं पञ्चम, पष्ट और नवम पञ्चमों हुए, जिनके दीक्षा और ज्ञान पञ्चमोंकी महीपद हुए हैं।

वर्तमानमें हस्तिनापुर नगरके दक्षिण तट पर, मैथिली २२ मील दूर उत्तर-पश्चिम कोणमें और दिल्लीमें ५६मील दक्षिण-पूर्व में स्थित स्थान वर्तमान है।

तृतीय परिच्छेद

नदियाँ, पर्वत और वनप्रदेश

भौगोलिक वातावरणका सामाजिक जीवनमें विशेष प्रभाव पड़ता है। अतः सभी पुराणोंमें भौगोलिक सामग्रीकी पन्थुरता पायी जाती है। आदिपुराणमें नदी, पर्वत, वनप्रदेश एवं वृक्षोंका विस्तृत निर्देश आया है। इस निर्देशके अध्ययनमें यह स्पष्ट होता है कि समाजका रहन-सहन, आचार-विचार, जीवन-दर्शन, सम्यक्ता-मस्तिष्क आदिके गठनमें उक्त सामग्रीका विशेष मूल्य है। पर्वत और नदियोंमें प्राकृतिक सीमाएँ बनती हैं। प्राचीन कालमें सुरक्षाकी दृष्टिसे राजधानियाँ पर्वतीय प्रदेशोंमें बनायी जाती थी। आवागमनकी सुविधाके कारण ही नदियोंके तटपर व्यावसायिक केन्द्र स्थापित किये जाते थे। भूगोलका प्रभाव मनुष्यकी कार्य-शक्तिपर भी पड़ता है। नदीतट निवासियोंकी अपेक्षा पर्वतीय व्यक्ति अधिक परिश्रमी होते हैं। समाजशास्त्रियोंने भौगोलिक वातावरणकी संस्कृति-समाजके विकासमें महत्त्वपूर्ण कारण बताया है। कुछ समाजशास्त्रियोंका अनुमान है कि सम्यक्ता और जलवायुमें कार्य-कारणका सम्बन्ध है। माण्डेस्क्यू (Moniasqueu) ने अपनी पुस्तक “आँव लॉज इन

रिलेशन टु दी नेचर ऑव दि क्लाइमेट' में नियम, व्यवहार, रीति-रिवाज, वेश-भूषा आदिका कारण भौगोलिक स्थितिको बताया है। रसायनोके आधारपर भी नदी, पर्वत आदिकी उपयोगिताका विश्लेषण किया जा सकता है।

पार्वतीय प्रदेश सूखे होते हैं, जिससे वहाँकी भूमिमें आवश्यक नमकीकी कमी हो जाती है। नमकीकी इस कमीका प्रभाव शारीरिक और बौद्धिक विकासपर पड़ता है। नदी-तटके निवासियों पर वहाँकी जलार्द्र भूमिका विचित्र रासायनिक प्रभाव इसी कारण देखा जाता है कि फास्फरस और कैल्शियमकी अधिकता रहती है। अतएव यह स्वीकार करना असंगत नहीं है कि देशकी समृद्धि नदी, पर्वत और वनप्रदेशोंपर अवलम्बित रहती है। इनका मनुष्यके निम्नलिखित कार्यकलापोंपर प्रभाव पड़ता है —

- १ निवास और भवन।
- २ मार्गोंकी प्रकृति और दिशा।
- ३ कृषि।
- ४ पशु-पालन।
- ५ खनिज पदार्थोंका उपभोग।
- ६ पशु पौधोंका उपभोग।
- ७ सामाजिक सङ्गठन।

नदियोंकी महत्ता ऋग्वेदकालसे ही चली आ रही है। इस ग्रन्थके नदी-सूक्तमें^{२४६} गंगा, यमुना, सरस्वती, सतलज (शुतुद्रि), रावी (परुष्णी), चिनाव (आशिन्की), झेलम (वितस्ता), सोहन (सुपोम), घग्घर (दृशद्वती) और विपाशा (व्यास)के नाम आये हैं। नदियोंके कारण उपज बढ़ती है तथा व्यापार भी वृद्धिगत होता है। जीवनके साधन सरलतापूर्वक उपलब्ध रहते हैं, अतः बड़े-बड़े नगर भी नदी-तटोंपर विकसित होते हैं।

नदियाँ

आदिपुराणमें लगभग ९० नदियोंके नाम बताये गये हैं। इन नदियोंमें कुछ नाम तो अत्यन्त पौराणिक नदियोंके हैं, जिनकी पहचान आज नहीं की जा सकती है। पर कुछ ऐसी नदियोंके नामोल्लेख आये हैं, जो प्राचीनकालसे अब तक भारत भूमिको समृद्ध बनाती आ रही हैं। जिनसेनने भारतके जिस मानचित्रको अंकित किया है, उसमें नदियोंका जाल-सा विद्या हुआ है। भरत चक्रवर्तीकी सेनाने

२४६ इम मे गगे यमुने सरस्वति शुतुद्रि स्तोम सचता परुष्ण्या। असिक्वयामरुद्वृषे वितस्तयार्जकीये शुणुक्षा सुपोमया ॥—ऋक् १०।७५।५।

वेणुमतीके किनारे-किनारे जाकर चला देशपर आक्रमण कर दनाग नदीको पार किया था। मेनाने विगाग्रा, नाटिका, मिन्धु, पाग, निकुन्दी, गताद्या, रम्भा, सिकतिनी, कुहा, गमतोगा, कंजा, कपीवती, निम्बिया, जाम्बुमती, वसुमती, पातंगवती, मित्रा, कलमाता, परिच्छा, पनमा, आम्बिताया, कामपुनी, व्याघ्री, चर्मण्वती, जतभागा, नन्दा, करभयंमिनी, वुत्तिताया, रेखा, गतपाग, कीमिनी, प्रभृति नदियोंको विस्तृत बनाया था। दक्षिण दिशाके मार्गमें पड़नेवाली नदियों—तंला, इक्षुमती, नक्रग्रा, चगा, दमना आदिको प्राप्त किया। वैतरणी, गानवती, महेंद्रकाको चक्रवर्तीने अपने मंत्रिकोंके साथ पार किया। पाण्ड्यदेशमें आगे जाने-पर सप्तगोदावरी तीर्थ, गोदावरी, कण्णवर्णा, मन्थरा, प्रवेणी, तुन्जा, चैर्मा, चूर्णी, चेणा, सूकरिका, अम्बर्णा आदि नदियोंको पार किया। अनन्तर भीमन्थी, दारुवेणा, नीरा, मूला, वाणा, केतवा, कगीरी, प्रहरा, मुरग, मदना, तापी प्रभृति नदियोंको पार कर जनपद जीते। पश्चिममें चक्रवर्तीने लाट और नोरटको अवि-कृतकर अपना निविर मिन्धु-द्वारपर लगाया। मिन्धुके किनारे-किनारे चलकर सिन्धु-प्रपात और गंगाप्रपातमें पहुँचा और वहाँसे स्टेच्छ गण्डको जीतते हुए अयोध्या लौटा।

चक्रवर्तीके इस दिग्गजय वर्णनमें जिन नदियोंको पहचान की जा सकती है, उनका विवरण निम्न प्रकार है—

अम्बवर्णा (आदि० २९।८७) की पहचान पाण्ड्यदेशमें पायी जानेवाली नदी ताम्रपर्णीसे की जा सकती है। दक्षिण दिशाकी नदियोंमें इसका नाम आया है।

अरुणा (आदि० २९।५०) की पहचान सरस्वती नदीकी शाखा मार्कण्डसे की जा सकती है। मार्कण्ड सरस्वतीमें पृथूदाक के तीन मील उत्तरमें मिली है और इसके मिलनेके स्थानको लोग अरुणा-सगमके नामसे पुकारते हैं।^{१८८} आदि-पुराणके अनुसार इसका अस्तित्व पूर्वमें सम्भव है।

इक्षुमती (आदि० २९।८३) की स्थिति जिनमेनके अनुसार उड़ीसामें सम्भव है। पर सरकार इसकी पहिचान कालिन्दीसे करते हैं। वस्तुतः हमारी दृष्टिसे इसे शुक्तिल नदी मानना अधिक सगत है। यह शुक्तिमत पर्वतसे निकलकर उड़ीसामें सोनोपुरके पास महानदीसे मिल जाती है।

कपीवती (आदि० २९।४९, २९।६२) की पहिचान कपिली नदीसे की जा सकती है, जो आसामके अन्तर्गत नवगाँव जिलेसे होकर प्रवाहित होती है।^{१४८}

कालतोया (आदि० २९।५०)—इसका प्रयोग करतोयाके अर्थमें हुआ है।

२४७ ज्योग्रेफिकल डिक्शनरी ऑफ एन्डियन्ट एण्ड मेडिवल इण्डिया, पृ० ११०, आर-न्योलॉजिकल सर्वे भाग १४, पृ० १२०। २४८ ज्योग्रेफिकल डिक्शनरी ऑफ एन्डियन्ट एण्ड मेडिवल इण्डिया, पृ० ११२, पृ० ४२-४३ डि २।

करतोयाकी स्थिति पूर्व दिशामे है । प्राय वर्षा ऋतुमें इसमें अधिक जल रहता है और शेष ऋतुओंमें नाममात्रका जल रह जाता है ।

कालमही (आदि० २९।५०)की पहिचान पश्चिमी काली नदीसे की जा सकती है, जो हिण्डनकी एक उपशाखा मानो गयी है । यह सहारनपुर, मुजफ्फरनगर जिलोंमें प्रवाहित होती है । २४९

कुब्जा (आदि० २९।८७—नर्मदा नदीकी एक शाखा है ।

वृत्तमाला (आदि० २९।६३)की पहचान वेंगीसे की जा सकती है, जो मदुरायोसे होकर प्रवाहित होती है । २५०

कृष्णवर्णा (आदि० २९।६८)—नामसाम्यके आधारपर इसकी पहिचान कृष्णा नदीसे की जा सकती है । इसका उद्गम स्थान पश्चिमी घाटका महाबालेश्वर माना जाता है ।

कौशिकी (आदि० २९।६५)के लिए कुशी नाम अधिक उपयुक्त लगता है । यह कुशी या कौशिकी नदी है, जो नेपाल और तिरहुतसे होती हुई पटनाके निकट में गगामें मिली है । कौशिकी नदीका उल्लेख जातकोंमें भी पाया जाता है । इसे हिमवन्त प्रदेशसे बहनेवाली गगाकी सहायक नदी बतलाया गया है । इसके तटपर एक आम्रवन भी था । कोशी नदीमें आजकल बाँध बाँधा जा रहा है कोशी योजना प्रसिद्ध है ।

गगा (आदि० २९।४९)—यह प्रसिद्ध गगा नदी है । इसी नदीके किनारे-किनारे चलकर भरत चक्रवर्तीकी सेना गगाद्वार तक पहुँची थी । हिमालयके गगोत्री झीलसे इसका प्रस्रवण प्रारम्भ होता है । अलकनन्दा, मन्दाकिनी आदि कई धाराओं और नामोंसे बहती हुई यह हरिद्वारके पासके मैदानमें उतरती है । कानपुरके ऊपर ही पूर्वसे रामगगा और पश्चिमसे कालिन्दी गगामें आकर मिलती है । प्राचीन तथा आधुनिक आर्थिक, राजनीतिक एवं सांस्कृतिक जीवनके केन्द्र हरिद्वार, हस्तिनापुर, कानपुर, प्रयाग, काशी, पटना आदि गगाके तटपर ही स्थित हैं ।

गगाद्वार (आदि० २८।१३) आदिपुराणमें बताया है कि चक्रवर्तीकी सेना समुद्र तक पहुँच कर गगाद्वारपर ठहरती है । इस कथनसे गगाद्वारकी स्थिति पूर्वी समुद्र तटपर ज्ञात होती है । हरिवंशपुराणके वर्णनसे गगाद्वारकी स्थितिका अनुमान गगाके समुद्रसे मिलने वाले स्थानसे किया जा सकता है ।

राजमहलसे चलकर गंगा दो धाराओंमें विभक्त हो गई है। प्रथम धारा पूर्वमें ब्रह्मपुत्रसे मिलकर टापूके सामने समुद्रमें गिरती है। उस स्थानको पद्मा कहते हैं। दूसरी धारा हुगली तथा भागीरथीके नामसे कलकत्ता और हुगली होकर दक्षिण प्रवाहित होनेके उपरान्त सागर टापूके पास समुद्रमें मिलती है। दोनों मुहानोंके बीच १५० मीलके अन्तरालमें गंगाकी समस्त धाराएँ समुद्रमें मिलती हैं। इस स्थानको आज भी गंगासागर तथा टापूको स्यागके नामसे पुकारते हैं। अतएव गंगाद्वारकी सम्भावना गंगासागरसे की जा सकती है। आदिपुराणका मागवदेव—नृपति विशेष गंगासागरके आसपास ही रहता होगा।^{१५१} रमेशचन्द्र मजुमदार गंगाद्वारकी पहिचान हरिद्वारसे करते हैं, पर आदिपुराणसे इसका मेल नहीं बैठता है।

गंगापात (आदि० ३२।१६३) की पहचान उसके उद्गम स्थानसे की जा सकती है। उत्तरदिशाके अभियानमें चक्रवर्ती मन्वुप्रपातसे होते हुए गंगाप्रपात-पर पहुँचा था। यहाँपर गंगादेवीने चक्रवर्तीका अभिषेक किया था।^{१५२}

गम्भीरा (आदि० २९।५०) इसकी पहचान किसी वरसाती नदीसे की जा सकती है। वर्णन क्रममें इसकी स्थिति पूर्वमें बतलायी गयी है। महावीरजी तीर्थ क्षेत्रके पास गम्भीरा नदी विद्यमान है। यह आगरा, भरतपुर और राजस्थानके कुछ भागमें प्रवाहित होती है। आदिपुराणके अनुसार यह उज्जयिनीके पासवाली शिप्राकी एक शाखा प्रतीत होती है।

गोदावरी (आदि० २९।६०, २९।८५)—यह अपने प्राचीन नामसे आज भी प्रसिद्ध है। ब्रह्मगिरि नामक पहाड़ीसे निकलती है और दक्षिण भारतसे होती हुई बगालको खाड़ीमें गिरती है।

गोमती (आदि० २९।४९)

गोमती वरेलीके ऊपर हिमालयकी तराईसे निकलकर लखनऊ और जौनपुर होती हुई वाराणसीके आगे गंगासे मिल जाती है। गोमतीके पूर्व सरयू नदी है।

चर्मण्वती (आदि० २९।६४)—इसका आधुनिक नाम चम्बल है। चम्बलका पानी बहुत ही स्वच्छ होता है। इसके तटपर सहदेवने जम्मकके पुत्रको परास्त किया था।^{१५३} यह मालवा पठारसे निकलकर दक्षिण पूर्व राजस्थान होती हुई यमुनामें मिल जाती है। इसके किनारे धौलपुर, करौली आदि प्रसिद्ध नगर हैं। मेघदूतमें इस नदीका नाम आया है।^{१५४}

चित्रवती (आदि० २९।५८)—इसकी पहिचान चित्रोत्पलासे की जा सकती है। डॉ० सरकार इस महानदीको ही चित्रोत्पला मानते हैं। पर आदि-

^{१५१} हरिवंश पुराण ११।३। ^{१५२} ऐपीग्राफी इण्डिका, बिल्ड १८, पृ० ६५। ^{१५३} महाभारत, समापर्व ३१।७। ^{१५४} मेघदूत, पूर्वमेघ ४५।

पुराणमें इसका स्वतन्त्ररूपमें उल्लेख आया है। हमारा अनुमान है कि चित्रवती उक्त महानदीकी शाखा है। चित्रोपलाका उल्लेख महाभारतमें भी आया है और इसे एक उत्तम नदीके रूपमें स्वीकृत किया गया है।^{२५५} इस महानदीका उद्गम स्थान विन्ध्य है। महाप्रभु चैतन्यको पुरीसे वगाल जाते समय इस नदीको पार करना पड़ा था।

चुल्लितापी (आदि० २९।६५)

चुल्लितापो विन्ध्यसे निकलनेवाली तापीकी एक शाखा है। महाभारतमें चुलुका नामक नदीका उल्लेख आया है,^{२५३} यह नदी भी विन्ध्यसे निकलती थी। अतएव चुल्लितापीकी समता चुलुकासे की जा सकती है।

जम्बुमती (आदि० २९।६२)—की पहिचान जम्बुनदीसे की जा सकती है। यह मेरु मन्दार पर्वतके चन्द्रप्रभा सरोवरसे निकलती है।^{२५७} महाभारतमें गंगाकी सात धाराओंमेंसे एक धाराका नाम बताया गया है।^{१५८}

तमसा-ताम्रा (आदि० २९।५०, २९।५४)

तमसाका उल्लेख उत्तररामचरितमें आया है। गोमती और सरयूके बीचमें टोस-तमसा नदी है, जो गाजीपुर और बलियाके बीचमें गंगासे जा मिलती है। वाल्मीकि आश्रमकी तमसा यही है, यहाँ सीताका दूसरा वनवास और लवकुश-का जन्म हुआ था।^{१५९} अलबेकनीने भी ताम्राका उल्लेख किया है।

तैला (आदि० २९।८३)

बौद्धसाहित्य सेरिवाणिज जातकमें तेलवाह नदीका निर्देश मिलता है, इसकी स्थिति सेरिवरट्टमें बतलायी है। इसके तटपर अन्धकपुर नामक नगर स्थित था। सेरिवरट्टके व्यापारियों द्वारा तैलाको पारकर अन्धकपुरमें जानेका उल्लेख मिलता है। नदलाल दे इसकी स्थिति मद्रास तथा भाण्डारकर तेलवाह नदीकी स्थिति मद्रास और मध्यप्रदेशकी सीमापर बतलाते हैं और इसकी पहिचान तेलनगिरि नामक नदीसे करते हैं।^{२६०} महाशिव गुप्तके सोनपुर दानपत्रमें तैला एव महानदीके सगमका उल्लेख है,^{२६१} जिसपर स्नान करना पवित्र माना गया है।

२५५ महाभारत, भीष्मपर्व ६।३४। २५६ महाभारत, भीष्म० ९।२०। २५७ हिस्ट्री ऑव धर्मशास्त्र, जिल्द ४, पृ० ७५६। २५८ महाभारत, भीष्म० ६।४८ २५९ उत्तररामचरित। २६० बुद्धकालीन भारतीय भूगोल पृ० १६०, १६३, ४६२। २६१ स्वस्त्यवगत तरलतरगमालाविरचिततेलामहानदीसगमविमल ।—जर्नेल ऑव बिहार एण्ड उड़ीसा रिसर्च सोसाइटी भाग २ पृ० ५०।

दारुवेणा (आदि० ३०।५५)

सम्भावित रूपसे वेणा—वेन गंगा ही दारुवेणा है। पार्जितर वेणाका सम्बन्ध पर्णाहितासे मानते हैं।^{२६२}

नन्दा (आदि० २९।६५)

महाभारतमें भी नन्दानदीका उल्लेख आया है। बताया गया है कि यह नदी नैमिषारण्यके आस-पास स्थित थी। अर्जुन पूर्वदिशाके तीर्थोंका भ्रमण करते हुए नन्दा और अपरनन्दाके तटपर आया था। धौम्यने पूर्वदिशाके तीर्थोंके वर्णन-प्रसंगमें युधिष्ठिरके समक्ष इसका उल्लेख किया है। भाइयो सहित युधिष्ठिरने भी लोमशजीके साथ नन्दा और अपरनन्दाकी यात्रा की थी।

मत्स्यपुराणमें नन्दना पाठ आया है और इसके उद्गम स्थानको ऋक्षवान् पर्वत बतलाया है। नन्दलाल देने नन्दाकी पहिचान सरस्वतीसे की है। ऋक्षवान्को उद्गम स्थान मान लेनेपर सरस्वतीके साथ उसकी समता नहीं आती। आदि-पुराणके अनुसार इसकी स्थिति मध्यप्रदेशमें होनी चाहिए।

नर्मदा (आदि० २९।५२, ३०।८२)

नर्मदा विन्ध्यकी अमरकण्टक पहाड़ीसे निकलकर उडाही सगम नामक स्थान पर समुद्रमें मिलती है। यह मध्यप्रदेशकी प्रसिद्ध नदी है। महाभारतमें इसका महत्त्व प्रतिपादित करते हुए कहा है—“वैदूर्य पर्वतका दर्शन करके नर्मदामें उतरनेसे मनुष्य देवताके समान पवित्र लोकोको प्राप्त कर लेता है। नर्मदातटवर्ती वैदूर्य पर्वतपर सदा श्रेता और द्वापरकी सन्धिके समान समय रहता है। इसके निकट जाकर मनुष्य सब पापोंसे मुक्त हो जाता है।”^{२६३}

निर्विन्ध्या (आदि० २९।६२)

निर्विन्ध्याका उद्गम स्थान विन्ध्य है। इसे बेतवाकी एक शाखा माना जा सकता है। यह काली-सिन्धुके बीचमे प्रवाहित होती है। यह आगे चलकर चम्बल में मिल गयी है। मेघदूतमें भी निर्विन्ध्याका उल्लेख आया है।^{२६४} अनुमान है कि यह मालवाकी कोई पहाड़ी नदी है। विदूरथकी राजधानी निर्विन्ध्याके आस-पास बतलायी गयी है।

पनसा (आदि० २९।५४)

पनसा पर्णासा अथवा वर्णासाके लिए प्रयुक्त प्रतीत होता है। वामुदेवशरण अग्रवालने पर्णासकी उत्पत्ति पारियात्रसे मानी है।^{२६५} आदिपुराणके वर्णनसे

^{२६२} ज्यो० ए० मे० ३० पृ० ५०। ^{२६३} महामारत वनपर्व १२।१९-२१। ^{२६४} मेघदूत, पूर्वमेव २८। २६५, मार्कण्डेय पुराणका सांस्कृतिक अध्ययन, परियात्र शब्द।

ऐसा अनुमान होता है कि इस नदीको चम्बल नदीकी एक शाखा माना जा सकता है। मध्यप्रदेशमें मोरेना, ग्वालियरके अरण्यखण्डमें इसका अस्तित्व वर्तमान है। वनास चम्बलकी पश्चिम सहायक नदी है।

पारा (आदि० २९।६१)

मध्यप्रदेशकी राजधानी भूपालके अन्तर्गत प्रवाहित होनेवाली चम्बल नदीकी एक शाखा पार्वती नामकी है। इस पार्वतीकी पहिचान पारासे की जा सकती है। भौगोलिक स्थिति भी पार्वतीकी पाराके निकट है।

बीजा (आदि० २९।५२)

बीजा नदीकी स्थिति मध्यप्रदेशमें जबलपुरके निकट नर्मदाकी शाखाके साथ घटित की जा सकती है। आदिपुराणके अनुसार भी इसका अस्तित्व मध्यप्रदेशमें होना सम्भव है।

भीमरथी (आदि० ३०।५५)

इसकी पहिचान कृष्णा नदीकी एक शाखा भीमासे की जा सकती है। महा-भारतमें इसकी स्थिति दक्षिणभारतमें बतायी गयी है। इस नदीके तटपर सुप्रसिद्ध तीर्थ पण्डरपुर भी माना गया है। इसे पापनाशक और पुण्योत्पादक कहा है।^{२६६}

माल्यवती (आदि० २९।५९)

माल्यवतीकी पहिचान मालिनी नदीसे की जा सकती है। यह अयोध्यासे पचास मीलकी दूरीपर घाघरासे मिली है। कुछ विद्वान् इसे सरयूकी शाखा मानते हैं। कण्व मुनिके आश्रमके समीप मालिनी नदी प्रवाहित होती थी। कुछ विद्वान् सहारनपुर जिलेकी बूका नदीको प्राचीन मालिनी या माल्यवती मानते हैं और कुछ हिमालयपर इसकी स्थिति स्वीकार करते हैं। इस नदीके दोनों तटों पर कण्व मुनिका आश्रम व्याप्त था और यह बीचमें प्रवाहित होती थी।^{२६७}

मुररा (आदि० ३०।५८)

मुरराको उत्तररामचरितमें उल्लिखित मुरला मान लेनेमें किसी भी प्रकारकी, विप्रतिपत्ति नहीं है। मुरला नदीका निर्देश तमसाके साथ आया है। अतएव यह नदी गोमताकी कोई उपशाखा है।

मूला (आदि० ३०।५६)

मूलातापीका उल्लेख मूलाके रूपमें हुआ है। तापीको ही मुल्ताई या मूला-

तापीका विकृत रूप माना जा सकता है । पुराणोंमें इसे शूलतापी भी कहा है । यमुना । आदि० २९।५ , २७।५९)

यह हिमालयकी गर्भ शृखलामें स्थित यमनोत्रीसे निकलकर पहले दक्षिणाभिमुख और फिर पूर्वाभिमुख बहकर प्रयागमें गंगासे मिल जाती है । भारतकी सस्कृति-का प्रसार इस नदीके द्वारा भी हुआ है । इसके किनारे इन्द्रप्रस्, मथुरा, आगरा, कोशाम्बो आदि प्रसिद्ध नगर स्थित थे । गंगा-यमुनाके बीचका देश ब्रह्मपि देश कहा जाता था ।

रेवा (आदि० २९।६५)

मेघदूतके अध्ययनसे ज्ञात होता है कि नर्मदाका ही 'रेवा' नामान्तर है ।^{२६८} यह अमरकटकसे निकलकर अरवसागरमें गिरती है । वायुपुराणमें रेवा और नर्मदाका पृथक् उल्लेख आया है, अतः यह अनुमान होता है कि नर्मदाकी शाखा ही रेवा नदी है । रेवा नदीको जैनागममें बहुत पवित्र बताया है । आदिपुराणमें रेवाका स्वतन्त्ररूपमें उल्लेख आया है ।

लागललतिका (आदि० ३०।६२)

इसकी पहिचान आधुनिक लागुलिनीसे की जा सकती है, जो आन्ध्र प्रदेशके सिक्कीकोल जिलेसे होकर प्रवाहित होती है ।^{२६९}

विशाला (आदि० २९।६३)

नर्मदाकी एक शाखा प्रतीत होती है । इसका अस्तित्व मालवामें मानना उचित है । इस नदीका जल भूमिको विशेष उर्वर बनाता था ।

वेणा (आदि० २९।८०)

कृष्णा और वेणा नामकी दो नदियाँ दक्षिण भारतमें विद्यमान हैं । वेणा दक्षिणकी नदी है । इन दोनों नदियोंके संयुक्त शाखास्रोतको कृष्णवेणा या कृष्णवेणी कहा जाता है ।

वैतरणी आदि० २९।८४)

वैतरणीका उल्लेख दक्षिण भारतकी नदियोंके साथ आया है । इसकी स्थिति दक्षिणभारतमें माना जा सकती है, यह उड़ीसासे होती हुई बंगालकी खाड़ीमें गिरती है । इसका उद्गम स्थान विन्ध्य है । ययानिपुर इसी नदी पर स्थित था ।

शर्करावती (आदि० २९।६३)

इस नदीका उल्लेख शिप्राके साथ आया है । इसे समुद्र तक प्रवाहित होने-

वाली नदी कहा गया है। यह प्राच्य और उदीच्य देशोंके मध्य प्रवाहित होती थी।

शिप्रा (आदि० २९।६३)

उज्जयिनीसे होकर बहनेवाली साहित्यिक शिप्रा नदी मालवाके ही पठारसे निकलकर चम्बलमें गिरती है। उज्जैन इसीके तटपर स्थित था। मेघदूतमें इस नदीका उल्लेख आया है। शिप्रावातकी प्रशंसा कविने अत्यधिक की है।

शुक्तिमती (आदि० २९।५४)

इसकी पहिचान केन नदीकी शाखासे की जा सकती है, जो वुन्देलखण्डसे होकर प्रवाहित होती है। चेदि देशकी राजधानी इसीके तटपर स्थित थी, जो पालि-साहित्यमें सोत्यवतीके नामसे विख्यात है। महाभारतमें बताया गया है कि राजा उपरिचरवसुकी राजधानी इसी नदीके समीप थी। इसकी गणना भारतको प्रमुख नदियोंमें भी गयी है। महाभारतके अनुसार इस नदीका उद्गम स्थान कोलाहल पर्वत है।

शुष्कनदी (आदि० २९।८४)

शुष्कनदीकी पहिचान वाराणसीके अस्सी नालेसे की गयी है। पर आदिपुराण-के वर्णनक्रमसे उक्त स्थिति घटित नहीं होती। यह नदी दक्षिणभारतमें कही स्थित रही होगी।

शोणनद (आदि० २९।५२)

विंध्यप्रदेशकी नदियोंमें शोणनद प्रसिद्ध है। प्राचीन साहित्यमें इसे शोणभद्र तथा हिरण्यवाहु कहा गया है यह अपनी विशाल जलराशि तथा शोणित बालुका-कणोंको विकीर्ण करता हुआ पटनाके पश्चिम गंगामें मिल जाता है। महाभारतमें शोणनदका उल्लेख आता है।

सप्तगोदावर (आदि० २९।८५)

गोदावरीकी सातों धाराओंको सप्तगोदावरके नामसे पुकारा जाता है। इन सातों धाराओंको परम पवित्र माना गया है। पुराणोंमें उल्लिखित पिठापुरसे सोलह मील दूर सोलजीपुरमें एक पवित्र तीर्थकी कल्पना की गयी है। आदिपुराणके सप्त-गोदावरकी सोलजीपुरतीर्थसे पहिचान की जा सकती है।

सरयू (आदि० १०।७७)

वेदमें सरयूका नाम सरयू मिलता है। यह मानसरोवरके दक्षिणसे निकलती है। हिमालयमें कई धाराएँ इसमें आकर मिलती हैं। सरयू बड़ी विशाल और वेगवती नदी है। इसके किनारेपर परम पवित्र अयोध्या नगरी स्थित है। इसके किनारे दूसरा प्रसिद्ध नगर छपरा है, यही पर सरयू गंगासे मिलती है।

सन्नीरा (आदि० २९।८६)

सदानोरा—आधुनिक नारायणीसे इसे पहचाना जा सकता है। यह हिमालयसे निकलकर उत्तरी बिहारको आप्लावित करती हुई गंगामें मिलती है। उत्तरी-बिहारकी बड़ी गडक भी इसे कहा जा सकता है।

सिकतिनी (आदि० २९।३१)

इस नदीकी पहचान स्कन्दगुप्तके जूनागढ वाले शिलालेखमें उल्लिखित मिकताविलासिनीसे की जा सकती है।

सिन्धु (आदि० २९।६१)

प्राचीन सिन्धुनद आजकलकी सिन्ध है। सिन्धुके नाममें उसके पूर्वी किनारेकी ओर पजाबमें फैला हुआ प्राचीन सिन्धु जनपद है। वर्तमान सिन्ध प्रान्त पुराना सीवीर है। सिन्धु नदी कैलामके पश्चिम तटान्तसे निकल कर काश्मीरको दो भागमें विभक्त करती हुई गिलगिट चिलासमें प्रवेश कर दक्षिण वाहिनी होती हुई दरद्के चरणोंसे प्रथम बार मैदानमें अवतरित होती है। भरत चक्रवर्तीकी सेना ने इस नदीके मुहानेपर अपना शिविर सन्निवेश किया था।

सिन्धुद्वार आदि० ३०।१०८)

सिन्धुद्वारकी पहिचान उस स्थानविशेषसे की जा सकती है, जहाँ सिन्धु समुद्रमें मिलती है। पश्चिम विजयके अनन्तर चक्रवर्तीने अपना शिविर सिन्धुद्वारपर लगाया था।

सिन्धुप्रपात (आदि० ३२।७९)

उत्तर दिशाके राजाओंको जोतते हुए चक्रवर्ती भरत सिन्धुके किनारे-किनारे चलकर सिन्धुप्रपातपर पहुँचे थे। सिन्धुप्रपातकी पहिचान सिन्धुके निकलनेके स्थानसे की जा सकती है।

सुप्रयोगा (आदि० २९।८६)

सुप्रयोगाकी स्थिति गोदावरी और कृष्णाके बीच प्रतिपादित की गयी है।

सुमागधी (आदि २९।४९)

प्राचीन राजगृह इसी नदीके तट पर स्थित था। सम्भवत यह सोननदी है, जो राजगृह होती हुई मगधमें प्रवाहित हुई है। यह सरस्वती और शोणनदकी मिश्रित शाखाके रूपमें रही होगी।

इन नदियोंके अतिरिक्त केतवा (३०।५७) चूर्णी (२९।८७), निमग्न-जल (३२।२१), निपकुन्दरी (२९।६१), प्रमृशा (२९।५४), प्रवेणी (२९।२६) प्रहरा (३०।५८), बहुवज्रा (२९।६१), बाया (३०।५७), महेन्द्रका (२९।८४), औदुम्बरी (२९।५०) अवन्तिकामा (२९।६४) उन्मग्नजला (३२।२१),

कामवेगिनी (२९।६५), करीरी (३०।५७), कालतोया (२९।५०), माषवती (२९।८४), मलरा (३०।५६), मेखला (२९।५२), वसुमती (२९।७३) वेणी (३०।८३), वेणुमती (२९।५९) व्याघ्री (२९।६४), शतभोगा (२९।६५), श्वसना (२९।८३), समतोया (२९।६२), सूकरिका (२९।८७) एव हस्तिपानी (२९।६४) ऐसी नदियाँ हैं, जिनकी पहिचान सम्भव नहीं है। यद्यपि इनमेंसे खीच-तानकर दो-चारकी पहिचान दिखलायी जा सकती है, पर वह द्रविड-प्राणायाम ही होगा।

नदियोंके उल्लेख द्वारा आदिपुराणमें भारतकी समृद्धिका चित्र खींचा गया है। नदियाँ उर्वर शक्तिकी तो वृद्धि करती ही हैं, पर देशके व्यापार, उद्योग-धन्धे एव आर्थिक स्थितिको भी समृद्ध बनाती हैं।

पर्वत

देशकी सस्कृति और सम्यताके विकासमें पर्वतका महत्त्वपूर्ण योगदान रहता है। जलवायु और ऋतु परिवर्तनकी दृष्टिसे पर्वतका जितना महत्त्व है, उससे कहीं अधिक रक्षाकी दृष्टिसे है। उत्तरी और दक्षिणी भारतमें फैली पर्वत-शृंखला इस देशके सर्वाङ्गीण विकासमें परम सहायक है। आदिपुराणमें हिमवन्त, निपध, नील आदिके साथ हिमालय, विन्ध्याचल आदिका भी उल्लेख आया है। आदिपुराणमें निरूपित पर्वतोंसे इस देशकी वनस्पति, उपज, रहन-सहन, सस्कृति, उद्योग-व्यवसाय आदिपर पूरा प्रकाश पड़ता है।

अम्बर तिलक (आदि० ७।५२)

विदेह क्षेत्रके पर्वतके रूपमें इसका उल्लेख आया है।

ऋक्षवान् (आदि० २९।६९)

ताप्तीके दक्षिण तटपर वर्तमान सतपुडासे लगाकर महादेव पहाड़ियोंके पूर्वी सिलसिले तककी सम्पूर्ण पर्वत-शृंखलाको ऋक्ष पर्वतके नामसे अभिहित किया गया है।^{२७०} इसकी अवस्थिति सह्यके उत्तर तथा नर्मदाके दक्षिणमें ज्ञात होती है। ऋक्ष पर्वतकी वातपृष्ठदरीका उल्लेख आदिपुराणमें आया है। पर्वतकी इस गुफामें चक्रवर्तिके सैनिकोंने विश्राम किया था।

ऋष्यमूक (आदि० २०।५६)

तुगभद्रा क्षेत्रका प्रसिद्ध पर्वत है। इसीसे पम्पा नदी निकल कर तुगभद्रामें मिलती है।^{२७१} इस पर्वतका उल्लेख महाभारतमें भी आया है। यही हनुमान

जी सुग्रीवके साथ रहे । ऋष्यमूकसे साटा हुआ पम्पा सरोवर है ।^{२०२} श्रीराम, लक्ष्मण ऋष्यमूक पर्वत पर गये थे और सुग्रीवसे वही पर मैत्री हुई थी ।^{२०३}

कनकाद्रि (आदि० ३।६५)

सुमेरु पर्वतके लिए इसका प्रयोग हुआ है ।

कम्बलाद्रि (२९।६९)

इस पर्वतकी स्थिति आदिपुराणके अनुसार ऋष्य पर्वतके निकट होनी चाहिए । अनुमान है कि इस पर्वत पर भेड़ें अधिक रहती थी और कम्बलका व्यवसाय सम्पन्न होता था, अतएव इसका नाम कम्बलाद्रि पड़ा होगा ।

किष्किन्ध (२९।९०)

यह रामायणका प्रसिद्ध किष्किन्धा पर्वत है । इसकी स्थिति तुगभद्राके दक्षिणी तट पर अनगनदीके निकट बतलायी गयी है । इसकी स्थिति दक्षिण भारतके धारवाड जिलेमें सम्भव है । महाभारतमें बताया है कि सहदेवने मन्द और द्विविदको यहाँ जीता था ।^{२०४}

कूटाद्रि (आदि० २९।६७)

वैदूर्य और पारियात्रके बीच किसी पर्वत-शृङ्खलाके लिए कूटाद्रिका प्रयोग आया है ।

कृष्णगिरि (आदि० ३०।५०)

भरतचक्रवर्तीके हाथियोने दक्षिण अभियानमें इस पर्वतका उल्लघन किया था । अतः इसकी स्थिति दक्षिणमें होनी चाहिए ।

कोलाहल (आदि० २९।५६)

महाभारतमें कोलाहलका सम्बन्ध शुक्तिमतीसे माना है । इस पर्वतकी पहिचान बुन्देलखण्डके माण्डेर की पहाडियोंसे की जा सकती है । सम्भवतः शुक्तिमती नदी इसी पहाडसे निकली है ।

खचराचल (आदि० ५।२९१)

विजयार्ध पर्वतका यह नामान्तर है । विजयार्धको खेचराद्रि (४।१९८) भी कहा है ।

गदागिरि (आदि० २९।६८)

महाभारतके गदावसान स्थानका अध्ययन करनेसे प्रतीत होता है कि राज-

^{२००} महाभारत वनपर्व २७९।४४ । ^{२०३} वही, वनपर्व २८०।९-११ । ^{२०४} वही, समापर्व ३१।१७ ।

गृहकी पहाडियोंके लिए गदागिरिका उपयोग हुआ है। सम्भवत यत्र राजगृहकी चौथी पहाड़ी है।

गोरथ (आदि० २९।४६)

पूर्वी अभियानमें भरतके हाथी हिमवानसे लेकर गोरथ तक घूमते रहे थे। गोरथकी पहिचान पाटलीपुत्र एव गयाके बीच स्थित बराबरकी पहाडियोंमें की जा सकती है।

चेदिपर्वत (२९।५५)

भरतचक्रवर्तीकी सेना चेदि पर्वतका उल्लघनकर चेदि राष्ट्रकी सीमामें प्रविष्ट हुई भी। आदिपुराणके वर्णनके अनुसार चेदि राष्ट्रकी सीमा वुन्देलखण्ड और मध्यप्रदेशके अन्तर्गत थी, अतः इसे विन्ध्यका एक भाग मानना उचित है।

त्रिकूट (आदि० ३०।२६)

महाभारतके अनुसार इसकी स्थिति लकाके निकट होनी चाहिए।^{२७५} इसे सुमेरुका पुत्र भी कहा गया है। रघुवशके अनुसार त्रिकूटकी स्थिति अपरान्तमें है।^{२७६}

ददुराद्रि (आदि० २९।८९)

रघुवशकाव्यमें भी इस पर्वतका उल्लेख आया है। इसकी स्थिति मलयके पास सम्भव है। साहित्यिक वर्णनमें दक्षिण भारतमें ददुरका निर्देश मिलता है। सह्याद्रिके नोचेकी बड़ी हुई उपत्यका ही ददुर है। वासुदेवशरण अग्रवाल ददुर पहाड़ी पर ही उटकमण्डकी स्थिति बतलाते हैं।^{२७७} इस पर्वतकी सबसे ऊँची चोटी दूदवेत्ति कहलाती है, जो सम्भवत ददुरका नामान्तर है।

नाग (आदि० २९।८८)

महाभारतमें 'नागशत' नामसे इसका उल्लेख आया है। यह सह्याद्रिका अग प्रतीत होता है।

नागप्रिय (आदि० २९।५७)

इसकी स्थिति मध्यभारतमें चेदि अथवा कसेरु देशके निकट बतलायी गयी है। यह नाग पर्वतसे भिन्न है तथा विन्ध्यका एक अग है।

निषध (आदि० १२।१३८, ०३६।४८)

महाभारतमें निषधका नाम आया है।^{२७८} इसकी स्थिति हिमवान् और हेमकूटसे भी आगे मानी गयी है। आधुनिक मतानुसार गन्दमादनके पश्चिम

^{२७५} महाभारत वनपर्व २७७।५४। ^{२७६} रघुवश ४।५८। ^{२७७} मार्कण्डेय पुराणका सांस्कृतिक अध्ययन, पृ० १४५। ^{२७८} महाभारत, वनपर्व १८८।११२।

पहाड़ियोंके लिए प्रयुक्त जान पड़ता है। सरकारने मलय पर्वतकी पहचान 'द्रावनकोर' की पहाड़ियोंसे की है।^{२८२}

महेन्द्र (आदि० २९।८८)

उड़ीसासे लेकर मदुरा जिले तककी सम्पूर्ण पर्वतशृङ्खला महेन्द्र पर्वतके नामसे ज्ञात है। महेन्द्र पर्वतके अन्तर्गत पूर्वीघाटकी समस्त पहाड़ियाँ आ जाती हैं। गजाम जिलेके पासकी पहाड़ी वर्तमानमें महेन्द्रमलै या महेन्द्रके नामसे अभिहित की जाती है।

मानषोत्तर (आदि० ५।२९१)

पुष्करवर द्वीपके मध्यका पर्वत। इस पर्वतके कारण ही पुष्करवर द्वीपके दो खण्ड हो गये हैं।

रैवतक (आदि० ३०।१०१)

रैवतककी पहिचान गिरिनार पहाड़ीसे की जा सकती है। इसे तीर्थंकर नेमिनाथका निर्वाण स्थान माना गया है। महाभारतमें पाण्डवों और यादवोंका रैवतकपर युद्ध होनेका वर्णन आया है। रैवतककी स्थिति जूनागढके निकट है। पार्जितर रैवतककी पहिचान काठियावाडके पश्चिम भागमें वरदाकी पहाड़ीसे करते हैं।^{२८३}

रौप्याद्रि (आदि० ७।२८)

विजयार्धका नामान्तर है।

लौहार्गल (आदि० १९।४१)

इस पर्वतकी पहिचान हिमालयके लोहाघाटसे की जा सकती है।^{२८४}

विजयार्ध (आदि० ४।८१)

आदिपुराणमें विजयार्धका उल्लेख कई स्थानोंपर आया है। इसकी स्थिति पूर्वसे पश्चिमकी ओर बतलायी गयी है तथा उसे भारतके माप-दण्डके रूपमें वर्णित किया है (आदि० १८।१४९)। हिमवत पर्वतके अन्तर्गत दो वैयाध—उत्तर दक्षिणका उल्लेख मिलता है। हिमवतके ऊपरी भागमें उत्तरी वैयाध तथा निचले भागमें दक्षिणी वैयाध बताया गया है। नील एव महानील नामक दो विद्याधर दक्षिणी वैयाधके शासक थे। तेरापुरमें उनके द्वारा जैन गुफाएँ निर्मित हुई थी। आदिपुराणके वर्णनानुसार विजयार्धकी दोनो श्रेणियों—उत्तर-दक्षिणके नमि एव विनमि धरणेन्द्र द्वारा शासक नियुक्त किये गये थे।

^{२८२} ज्योग्रेफीकल डिक्शनरी ऑव एन्शियन्ट एण्ड मेडिवाल इण्डिया, पृ० ७१। ^{२८३} हिन्दू ऑव धर्मशास्त्र, जिल्द ४ पृ० ७६४-६५। ^{२८४} ज्यो० डि० पृ० ११५।

वैजयिन्त्रि नामक पर्वतकी स्थिति विष्टेहके ऊपरी भागमें यतलाई गई है, जो विजयापरोक्ष विजय स्थान रहा है। हेमनन्दके विपद्दिशालात्तपुष्पनस्तिके अनुसार धैतायन पर्वत अपनी पार की मोड़की लम्बाईके दानो छोमेग गगा एव गमनाका स्थान कहता है। परमेश्वर नाम नमि एव विजयिन्त्रि धैतायन पर्वतके उत्तर एवं दक्षिण श्रेणीके भागक नियत किए गये थे। दानोके नाम अपनी-अपनी श्रेणियों पर पनाम-पनाम नगर बगामे थे।

गगा एव सिन्धुके नीचे स्थित होने तथा मोड़के सम्मुखमें गुजराचलीको जीतता तथा विजयार्पिताको भाग्य कर रहा है। आदिपुराणमें सिन्धुनालके पश्चिमी किनारेका उत्थपन कर भग्ना नाम सिन्धुपर पहुँचने तथा उसके किनारे-किनारे चक्कर विजयार्पण पहुँचनेके वर्णनमें विजयार्पणकी स्थिति आधुनिक विन्ध्याचलमें अभिलेख प्रतीत होती है। इस तथ्याको स्वीकार कर देने पर "गङ्गामिन्धोरथ" तथा हेमनन्दके विपद्दिशालात्तपुष्पनस्तिकमें उल्लिखित अपने दोनों छोमेग गगा-सिन्धुको छूनेकी पटना एव सिन्धुके किनारे-किनारे चक्कर विजयार्पण पहुँचनेकी पटना मिल जाती है।

यह सत्य है कि आदिपुराणमें वर्णित विजयार्पण शुद्ध पौराणिक है, उसकी पहिचान राजस्थानकी पट्टाटियोंमें नहीं की जा सकती है। आदिपुराणमें प्राप्त साक्ष्यके आधारपर तो धैर्यमें भी उसकी पहिचान नहीं की जा सकती है। पौराणिक स्थितिका भ्रमार्थ पक्षर अध्ययन करनेपर विजयार्पणकी स्थिति विन्ध्याचलके उत्तर तथा कुरु देशके दक्षिणमें जात होती है।

विन्ध्याचल (आदि० २९।८८)

आदिपुराणोक्त विन्ध्याचल आधुनिक विन्ध्याचल है, जिनके पश्चिमी छोरको पार कर भरत चक्रवर्तिनि लाट तथा सोरठ देश पर आक्रमण किया था।

विपुलाद्रि (आदि० १।१९६)

विपुलाद्रिकी पहिचान राजगृहके विपुलाचलसे की जा सकती है। पन पहाड़ियोंमें यह प्रथम है। इस पर भगवान् महावीरका प्रथम धर्मोपदेश श्रावणकुण्ड प्रतिपदाको प्रारम्भ हुआ था। हरिवंशपुराणमें इसे तीसरा पर्वत माना है और दक्षिण-पश्चिमके मध्य स्थित कहा है।

वैडूर्य (आदि० २९।६७)

बुद्धभट्टके^{२८५} अनुसार विदूर पर्वत दो राज्योंकी सीमा पर स्थित था। इनमें पहला देश कोग है, जिसकी पहिचान सेलम, कोयम्बटूर, ट्रावनकोर और

तिन्वेवलीके कुछ भागसे की जा सकती है। दूसरे देशका नाम वालचरिक या गोलक था, जिसे श्रीफिनो चोलक मानते हैं।

वैभार (आदि० २९।४६)

इस पर्वतकी स्थिति राजगृहकी पहाडियोंमें देखी जा सकती है। हरिवंश पुराणमें राजगृहमें दक्षिण दिशाकी ओर वैभारको माना है, यह पर्वत त्रिकोणाकार है। यह दूसरा माना जाता है।

सह्य (आदि० ३०।२७)

यह दक्षिण भारतका प्रसिद्ध पर्वत है। आज भी यह मराठी और कन्नड भाषाभाषी प्रान्तोंमें अपने इसी नामसे प्रसिद्ध है। सह्य पर्वत द्रावणकोरकी पहाडियोंके लिए प्रयुक्त हुआ है।

हिमवत (आदि० २९।६४)

हिमवतकी पहिचान हिमालयकी शृंखलाओंसे की गयी है। हिमालयकी गणना वर्षाधरोमें की गयी है। भारतकी उत्तरी, पश्चिमोत्तरी तथा पूर्वोत्तरी सीमा इसकी पर्वत-शृंखलाओं द्वारा निर्मित है। जैन परम्पराके अनुसार यह जम्बूद्वीपका प्रथम कुलाचल है, इसपर ११ कूट हैं। इसका विस्तार १०५२ $\frac{१}{२}$ योजन है। इसकी ऊँचाई १०० योजन और गहराई २५ योजन बतलायी गयी है।

हिमालय—हिमवत तीन भागोंमें विभक्त है—उत्तर, मध्य और दक्षिण। उत्तरमाला पूर्व और पश्चिम भागोंमें विभक्त है। हिमालयके पश्चिम भागकी चोटीकी ऊँचाई २८,२६५ फुट है।

उत्तरमाला और मध्यमालाके बीच कैलास पर्वत है। मध्यमाला नगपर्वतसे आरम्भ होती है। नगकी ऊँची चोटी २६,६२९ फुट है। मध्यमालाका दूसरा अंश नेपाल, सिक्किम और भूटान राज्यके अन्तर्गत है। हिमालयका यह स्थान तुषारखण्ड द्वारा सर्वदा आच्छादित रहता है।

इन पर्वतोंके अतिरिक्त अहीन्द्र (३६।५०), अनग (२९।७०), आपाण्डरगिरि (२९।४६), कृष्णगिरि (३०।५०) गोशीर्ष (२९।८९), तुङ्गवरक (३८।४९), प्राङ्माल्यगिरि (२९।५६), मलयकाञ्चन (४६।१३५), मुकुन्द (३८।५०), यमकाद्रि (३७।९८), रोजत (३१।१४), रौप्याद्रि (३६।१७३), रौप्यशैल (३७।८६), वासवत् (२९।७०), श्रीकट (२९।८९), श्रीपर्वत (२९।९०), सितगिरि (२९।६८), सुमन्दर (३०।५०), और सुरगिरि (४७।६) पर्वतोंके नाम आते हैं। इन पर्वतोंको पौराणिक श्रेणीमें परिगणित किया जा सकता है।

वनप्रदेश

आदिपुराणमें जिस समृद्ध भारतका चित्रण किया गया है, उस भारतमें विविध प्रकारकी वनस्पतियाँ उत्पन्न होती थी। हिमालयके निचले ढरणोंमें पर्वतीय भूमि और प्रचुर वर्षा, दक्षिण भारतमें नालिकेर और पुगीफरके सघन वृक्ष, गोंडदेशकी शस्य-श्यामलता, पञ्चनदकी उर्वर भूमि और गेहूँकी लहलहाती फसल, महाराष्ट्र, मालव और पश्चिमोत्तर प्रदेशमें पर्याप्त वृष्टिके कारण आम्र, कदम्ब, जामुन प्रभृतिके छायादार वृक्ष, मध्यप्रदेश और उत्तरप्रदेशमें फर-पुष्प-वृक्षोंकी बहुलता, असममें उन्नत विनाल सरल वृक्षोंके अनेक वन एवं सह्याद्रि और नीलगिरिकी विभिन्न अटवियाँ देशकी नैसर्गिक सम्पत्ति हैं।

मध्ययुग—जिनसेन और गुणभद्रके समयमें वनोंका आधिक्य था। कृपिका क्षेपफल बढ़नेके साथ-साथ वनोंकी कमी होती जा रही है। आदिपुराणमें हिमालय और चिन्मयघाटीके वनोंका सुन्दर चित्रण आया है। आदिपुराणके अनुसार वनोंको चार वर्गोंमें विभक्त किया जा सकता है—

१ नदी और समुद्र तटवर्ती वनप्रदेश

नदियों और समुद्रके तटपर विविध प्रकारके विशाल वृक्ष पाये जाते हैं। आदिपुराणमें इस प्रकारके कई वनोंका वर्णन आया है। भरत चक्रवर्तीकी सेना नदी और समुद्रके तटपर स्थित विभिन्न वनोंको पार करती हुई जनपदोंको प्राप्त हुई थी। इस प्रकारके वनोंमें तीन वनोंकी प्रधानता है—

(अ) माल्यवती तीरवन (आदि० २९।५९)

माल्यवती नदीके तटपर विशाल वन था। चक्रवर्तीके हाथियोंने इस वनमें प्रवेशकर यमुना नदीको पार किया था। यह वन माल्यपर्वतके निकट रहा होगा। कण्वमुनिने अपना आश्रम मालिनी नदीके तटवर्ती वनमें ही स्थापित किया था। मालिनीकी स्थिति उत्तरप्रदेशके विजनौर जिलेमें बतायी जाती है। हमारा अनुमान है कि मालिनीतट स्थित वन प्रदेश नजीबाबादसे ६० मील उत्तर पश्चिममें है। यहाँसे यमुना भी निकट पड़ती है। आज भी इस वनकी स्थिति मानो जाती है। कण्वमुनिका आश्रम वर्तमानमें विजनौर जिलेमें माना जाता है, यह स्थान हस्तिनापुरसे भी ६८-७० मील दूर पड़ता है।

(आ) सिन्धुतट वन (आदि० ३०।११९)

इस वनमें वृक्ष-समूहके अतिरिक्त लतागृह (निकुञ्ज) भी थे। यह मनोहर वन था, इसकी शस्य-श्यामलता मनको मुग्ध करती थी। इसकी स्थिति सिन्धु नदीके तटपर थी। इस वनकी भौगोलिक स्थितिके अध्ययनसे ऐसा प्रतीत होता है कि यह सिन्धु नदीके पश्चिम और काबुलनदीके दक्षिणमें वर्तमान था। आजकल

यह वन अफ्रीकाके वनोंमें देखा जा सकता है। आप्रीतो—अफ्रीदोके माथी मधु-मन्त—मोहमद अप्रीदी इलाकेके उत्तर काबुलनदीके उस पार स्वात और कुनड नदियोंके दुआवेमें बसे थे। यह आजकल बाजीर प्रदेश कहलाता है।^{२८६} सम्भवतः यही सिन्धुतट वन था, जिसे चक्रवर्तीकी सेनाने पदाक्रान्त किया था।

(इ । दक्षिण समुद्रतट वन (आदि० २९।९९-११६.)

यो तो आदिपुराणमें प्रत्येक दिशाके समुद्रवर्ती वनका वर्णन आया है, पर इन वनोंमें सबसे अधिक महत्त्वपूर्ण उपर्युक्त वन ही है। इस वनकी समृद्धिका पर्याप्त विस्तृत वर्णन आया है। बताया है कि इस वनमें नागकेशर, इलायची, चन्दन, लवंग आदिके वृक्ष अपनी सुगन्ध द्वारा आनन्दित कर रहे थे। नाना प्रकारके पुष्प विकसित थे और विभिन्न प्रकारके पक्षी वृक्षोंपर क्रीड़ा कर रहे थे। वनके वृक्षोंकी घनी छाया शीतलता और प्रसन्नता प्रदान करती थी। फलोंमें लदे वृक्ष सहजमें अपनी ओर आकृष्ट करते थे। ये वृक्ष कल्पवृक्षोंके समान प्रतीत होते थे। पथिक अपनी क्लान्तिको दूर करनेके लिए इस वनका आश्रय ग्रहण करते थे। वृक्षोंपर आरूढ वानर अपनी अपनी स्वाभाविक चंचलतावश करेंचके फल गिराकर नीचे स्थित पथिकों एवं आश्रय ग्रहण करनेवालोंको व्याकुल करते थे। वनके मध्यमें निर्मल जलके स्वच्छ सरोवर थे, जो जीव-जन्तुओंकी आवश्यकताओंको पूर्ण करते थे। इस वनमें सुस्वादु सुन्दर घास लगी हुई थी, जो पशुओंको सहजमें आकृष्ट करती थी। कमलोंकी सान्द्रपरागसे भरे हुए सरोवर शीतलता और सुगन्धित प्रदान करनेमें पूर्ण समर्थ थे। इन सरोवरोंमें स्नान-मज्जन करनेसे सभी प्रकारकी थकावट दूर हो जाती थी। नारियलके घने वृक्ष इस वनके सौन्दर्यकी पूर्णतया वृद्धि करते थे। यहाँ शीतल, मन्द, सुगन्ध पवन पूर्णरूपसे शान्ति प्रदान करता था।

वनकी सघन छाया सूर्यके सन्तापको रोकती थी, जिससे उन वनोंमें सर्वदा शीतऋतुका ही निवास करता था। हाथियोंकी उत्पत्ति इस वनमें होती थी। इस वनका आश्रय पाकर चक्रवर्तीके सैनिकोंको सन्तोष प्राप्त हुआ था। वनके मध्य भागमें कुछ प्रदेश मैदानके रूपमें वर्तमान थे।

वृक्षोंकी शाखाओंसे विकसित पुष्प वायुद्वारा आन्दोलित होकर भूमिपर गिर रहे थे, जिससे ऐसा प्रतीत होता था, मानो ये किसी व्यक्ति-विशेषका स्वागत ही कर रहे हों।

इस वनकी वर्तमानमें पहचान दक्षिणके दण्डकारण्यके पार्श्ववर्ती प्रदेशसे की

जा सकती है। महाभारतके वनपर्वमें^{२८७} दक्षिणगिन्वुका तीर्थके रूपमें उल्लेख आया है। इस समुद्रके तटपर बहुत दूर तक विविध प्रकारके वृक्षोंसे मण्डित एक रमणीय वन था, जहाँ ऋषि-मुनि निवास करते थे।

२ पर्वतीय वन

आदिपुराणमें पर्वतीय वनोंका कई सन्दर्भोंमें प्रतिपादन किया गया है। पर्वतीय वन हिमालय, विन्ध्याचल, मलयगिरि, सह्याद्रि, नीलगिरि प्रभृति पर्वतोंकी तराईमें स्थित थे। हिमालयके वनोंमें अशोक, देवदारु, भूर्जपत्र आदि वृक्ष उत्पन्न होते हैं। इन वनोंमें हाथी विचरण करते थे। पर्वतीय वन सर्वदा हरे-भरे रहते थे। वर्षा विशेषरूपसे होती थी, अतएव पर्वतीय वनोंकी समृद्धि समुद्र-नदितटवर्ती वनोंकी अपेक्षा अधिक थी। प्रासाद बनानेके लिए पर्वतीय वनोंकी लकड़ी विशेषरूपसे काममें लायी जाती थी।

(क) धान्यकमाल (आदि० ४६।९४)

आदिपुराणमें इस वनकी स्थिति विदेह क्षेत्रके पुष्कलावती देश सम्बन्धी विजयार्ध पर्वतके निकट बतलायी गयी है। भारतमें इसकी स्थिति विन्ध्यके पठारमें निर्धारित की जा सकती है। इस श्रेणीके वनोंके वृक्ष उन्नत और मूल्यवान् होते हैं। इन वृक्षोंके तने और पत्तियाँ मोटी होती हैं। कतिपय वनोंमें ऋतु-विशेषके अवसर पर पतझड़ भी होता है। सागौन, चन्दन, ताड़ आदिके वृक्ष इन वनोंमें विशेषरूपसे पाये जाते हैं।

(ख) विन्ध्याचल वन (आदि० ३०।९२)

इसको विन्ध्य महावन या विन्ध्याटवी भी कहा गया है। विन्ध्यपर्वतकी तराईमें इस वनका अस्तित्व होना चाहिए। आज भी विन्ध्याटवी प्रसिद्ध है। बौद्ध साहित्यमें विन्ध्याटवी या विन्ध्यारण्य का पर्याप्त वर्णन पाया जाता है। महावश-में बताया गया है कि अशोक नगरसे निकलकर स्थलमार्ग द्वारा विन्ध्याचलके जंगलको पारकर एक सप्ताहमें ताम्रलित्ति पहुँच गये।^{२८८} दीपवशमें भी इसी प्रसंगमें विन्ध्याटवीका उल्लेख आया है।^{२८९} समन्तपासादिकामें विन्ध्यारण्यको “अगामक अरञ्ज—अग्रामक अरण्य” कहकर उल्लेख किया है। स्पष्ट है कि विन्ध्याचल वनमें ग्राम आदि बसे हुए नहीं थे।^{२९०} महाभारतमें भी विन्ध्यवनका प्रतिपादन पाया जाता है।^{२९१}

२८७ महाभारत, वनपर्व ८२।५३-५४। २८८ महावश, हिन्दी संस्करण, हिन्दी साहित्य सम्मेलन, प्रयाग, १९।६। २८९ बुद्ध कालीन भारतीय भूगोल, पृ० १६३। २९० दीपवश जिल्द तीसरी, पृ० ६५५। २९१. महाभारत आदिपर्व २०।८।७, सभापर्व १०।३१, वनपर्व १०।४।६, विराटपर्व ६।१७।

(ग) भूतवन (आदि० ४७।६६)

इस वनका अन्य नाम भूतारण्य भी है। इसकी अवस्थिति भूतानमें होनी चाहिए। भूतवनको आदिपुराणमें नीलगिरिके पश्चिममें वतलाया है। इस दृष्टिसे भी उक्त स्थिति सिद्ध होती है। पौराणिक मान्यताके अनुसार विजयार्ध पर्वतकी पूर्वदिशामें इस वनको स्थित होना चाहिए। इस वनमें सात शिलाएँ पड़ी हुई थी, जो व्यक्ति इन शिलाओंको परस्पर मिलाकर एकपर एक रख देनेकी क्षमता रखता, वह चक्रवर्ती पद प्राप्त करता। श्रीपालकुमारने उक्त शिलाओंको एकपर एक रखकर अपने चक्रवर्ती होनेकी सूचना दी है।

(घ) कैलासवन (आदि० ४७।२५८)

पौराणिक दृष्टिमें कैलासवनका विशेष महत्त्व है। विद्याधर और विशेष पुण्यात्मा राजकुमार इस वनमें विहार करते थे। जयकुमारने अपनी प्रिया सुलोचनाके साथ इस वनमें विचरण किया था। आधुनिक विचारके अनुसार मानसरोवर झीलके निकट यह वन है। इसकी स्थिति तिब्बत और नेपालकी सीमा पर भोट देशमें होनी चाहिए। इसे शकरका निवास स्थान भी माना गया है। इस वनमें सर्वदा हरितवृक्ष वर्तमान रहते हैं। यहाँ औसतन वर्षा ४०"से८०" तक होती है। हिमालयके वनप्रदेश भी कैलासवनके अन्तर्गत हैं। पहाड़ी वनोंसे कृषि, वाणिज्य और उद्योगको विशेष लाभ होता है।

३. मैदान, पठार एवं तराई सम्बन्धी वन

उत्तरप्रदेश, विहार, आसाम, नेपाल, बंगाल, महाराष्ट्र, कर्णाटक प्रभृति प्रदेशोंके मैदान और पठारोंमें अनेक वन स्थित थे। आदिपुराणमें इस प्रकारके वनों का बहुत ही सुन्दर चित्रण आया है। इस प्रकारके वन जनपदोंके किनारों पर पाये जाते हैं। इन वनोंकी सबसे बड़ी प्रमुख विशेषता यह रहती थी कि समस्त वन एक ही प्रकारके वृक्षोंसे शोभित रहता था। आदिपुराणमें इस श्रेणीके वनोंका निर्देश निम्न प्रकार मिलता है —

(च) अरण्य (आदि० ३६।८१)

भयकर अटवीके रूपमें अरण्यका वर्णन आया है। इस वनकी स्थिति पूर्व प्रदेशमें होनी चाहिए। आराका पूर्ववर्ती नाम अरण्य था, वर्तमानमें भी यहाँ आरण्यदेवीका मन्दिर पाया जाता है। आजसे ६०-७० वर्ष पूर्व भी यहाँ आम, महुआ, बबूल और कटहलके वृक्षोंसे युक्त सघन वन वर्तमान था।

(छ) अशोकवन (आदि० ६।११५)

आदिपुराणके अनुसार इस वनकी स्थिति विदेह क्षेत्रमें है, पर भारतवर्षमें इसकी स्थिति पूर्व दिशामें सम्भव है। बौद्ध साहित्यमें अशोकारामका बहुत वर्णन आता है। मिलिन्दप्रश्नमें इसे पाटलिपुत्रके निकट माना है।

(ज) चूतकानन (आदि० ७।१६१)

राजगृहके समीप यह वन था। कहा जाता है कि इसे जीवकने बुद्धको दानमें दिया था। पालि गाहित्यमें सहस्राब्ध वनका उल्लेख आता है, जैन ग्रन्थोंमें भी इसका वर्णन मिलता है। घने आम्रवृक्ष उस वनमें रहे होंगे।

(झ) तालीवन (आदि० २९।११८, ३०।१५)

यह ताड़वनके रूपमें उल्लिखित है। इसमें ताड़के लक्षाधिक वृक्ष थे, इस वनकी स्थिति दक्षिण भारतमें सम्भव है।

(ञ) दशार्णक वन (आदि० २९।४४)

इस वनमें हाथी उत्पन्न होत थे, तथा इन हाथियोंका महत्व सर्वविदित था। दशार्णक वनकी स्थिति दशार्ण जनपदमें मानी जा सकती है। इसे हम शुष्क वन कह सकते हैं, इसमें बबूल, वेल, बँर आदिके वृक्ष रहे होंगे। इन वनमें जलाशयोंकी प्रमुखता रहनेके कारण हाथियोंकी उत्पत्ति बतलायी गयी है।

(ट) नालिकेरवन (आदि० ३०।१३)

इस वनकी स्थिति दक्षिणमें सिंहलके निकट है। आदिपुराणके वर्णनसे भी इसकी सिद्धि होती है। नालिकेर वनमें नारियल, सुपाडी आदिके वृक्ष थे, पर नारियलके वृक्षोंकी प्रधानताके कारण यह वन 'नालिकेर' कहलाता था। आदिपुराणमें नालिकेर वनकी समृद्धिका चित्रण आया है।

(ठ) सहकारारण्य

मेरा अनुमान है कि यह सहकारारण्य सारारण्यमें परिवर्तित हुआ और उससे सारन वन गया। अतएव इस वनकी स्थिति सारनमें होनी चाहिए। यो तो पूर्वी भारतमें अनेक आम्रवन आज भी पाये जाते हैं। एक-एक आम्रवाटिकामें सैकड़ों आमके पेड़ वर्तमान हैं। इस सहकारारण्यकी स्थिति पूर्वभागमें सम्भव है। पूर्वी उत्तरप्रदेश और बिहारमें वनोंका आधिक्य है। यहाँ प्राचीन समयमें अनेक आम्र, जामुन, केला, प्रभृतिके वन विद्यमान थे। मध्यकालमें भी वनोंका प्रचार था। आदिपुराणमें सालकानन (१२।२२१), शिवकर वन (४६।४८) आदिका भी नाम आया है।

पौराणिक वनोंमें नन्दन, पाण्डुक, भद्रशाल और सौमनसका उल्लेख आता है। ये वन अत्यन्त सुन्दर और सुखद थे। समस्त शारीरिक श्रम प्रविष्ट करते ही दूर हो जाता था।

आदिपुराणमें वन-सम्पत्तिका उल्लेख केवल प्रसंगवश ही नहीं किया गया है, अपितु उस समयकी समृद्धि एवं आर्थिक स्थितिको प्रकट करनेके लिए वनोंका

निरूपण आया है। सक्षेपमें वन-सम्पत्तिसे निम्नाङ्कित लाभ होते हैं—

(१) वन जलवायुकी सम बनाते हैं, वायुमें नमी होती है तथा वर्षा होनेमें सहायक होते हैं।

(२) वनो द्वारा प्रबल बाढ़ें रोकी जाती हैं। नदियोंकी सतत प्रवहण-शील बनानेमें वन सहायक होते हैं।

(३) वेगवती हवाओ और तूफानोको रोकते हैं तथा समीपवर्ती क्षेत्रको शीत एव उष्ण हवासे बचाते हैं।

(४) मिट्टीके कटावको रोककर भूमिकी उर्वरशक्ति बनाये रहते हैं।

(५) जंगली जानवरोको आश्रय एव मवेशीके लिए चरागाह वनो द्वारा उपलब्ध होते हैं।

(६) प्राकृतिक सौन्दर्य और स्वास्थ्यको वृद्धिमें वनोका अधिक उपयोग है।

(७) नाना प्रकारकी लकड़ियाँ भवनादिके उपयोग एव जलावनके लिए प्राप्त होती हैं।

(८) लाह, गोद, चन्दन-तेल, कागज बनानेकी कच्ची सामग्री वनोसे प्राप्त होती है।

भरतचक्रवर्तीकी विशाल सेनाको उपभोगयोग्य समस्त पदार्थ वनोंसे ही उपलब्ध हुए थे। हाथियोंको जल-चारा एव अश्वोको नाना प्रकारकी घासका साधन वनोंमें ही प्राप्त था। आदिपुराणमें बताया है—“मुनीनिव वनाभोगानेप-घत्तेऽधिमेखलम्” (आदि० ३३।४१)। वन मुनियोंके समान सभी प्रकारकी बाधाओको सहनकर भी समीका कल्याण करते थे। वनोंमें मुनिजन निवासकर आगमपाठ करते थे और हिरण तृणोके अग्रभागका ग्रास खाकर तृप्त होते थे। जंगली भैंसे, शूकर, हरिण आदि पशु आनन्द पूर्वक यहाँ विचरण करते थे। नाना प्रकारकी जड़-वृष्टियाँ भी इन वनोंमें उत्पन्न होती थी। विभिन्न प्रकारके पुष्प वनोंमें विकसित होकर सुगन्धि विकीर्ण करते थे। भयकर होने पर भी वन-प्रदेश शान्त और निर्विकार थे। पशु-पक्षियोंके युगल अपना सन्ताप खोकर यहाँ आनन्दपूर्वक विचरण करते थे।^{२९२}



चतुर्थ परिच्छेद

वृक्ष-सम्पत्ति एवं जीव-जन्तु

भारतकी समृद्धिमें वृक्षोका महत्त्वपूर्ण योगदान है। आदिपुराणमें वन और उपवनोका विस्तृत वर्णन पाया जाता है। इस वर्णनमें जितने वृक्षोका उल्लेख आया है, उन्हें निम्नाङ्कित तीन विभागोंमें विभक्त कर सकते हैं—

- (१) प्रसिद्ध फलवृक्ष ।
- (२) शोभावृक्ष ।
- (३) पुष्पपादप एवं लता ।

फलवृक्ष

फलवृक्षोंमें आम, नारियल, केला, सुपारी, इलायची प्रभृतिके नाम आये हैं। आमके पर्यायवाची सहकार, चूत प्रभृतिका भी प्रयोग किया गया है। जीवन-निर्वाहकी दृष्टिसे फलवृक्षोकी उपयोगिता अनल्प है। आमके पल्लव और मजरीका प्रचुर उपयोग आदिपुराणके पात्रोंने किया है। इसको मजरीको वसन्तकी दूती माना गया है। वन, उपवनोके अतिरिक्त मैदानके गाँवोंमें भी आम्रवृक्ष उपलब्ध होते हैं। आमके बड़े-बड़े वगीचे वर्तमान थे। इसका प्रयोग माङ्गलिक कार्योंमें भी किया जाता था। फलवृक्षोंमें एला^{२९३} कदम्ब^{२९४} कपिथ^{२९५} क्रमुक^{२९६} (सुपाडी), कुवली^{२९७} (वैर), चूत^{२९८} (आम्र), जम्बू^{२९९}, दाडिम^{३००} (अनार), धात्री^{३०१} (आंवला), नारिकेल^{३०२} (नारियल), पनस^{३०३} (कटहल), पूग^{३०४} (सुपाडी), मरीच^{३०५} मातुलिग^{३०६} (विजोरा), मोच^{३०७} (केला), रम्भा^{३०८} (विशेष प्रकारका केला), लवग^{३०९}, सहकार (आम्र), का निर्देश आया है।

शोभा वृक्ष

शोभावृक्षोके अन्तर्गत उन वृक्षोकी गणना की जाती है, जिनको सौन्दर्य वृद्धि-के उद्देश्यसे लगाया जाता है। जिनसेनने शोभावृक्षोंमें अशोकको प्रमुखता दी है। अशोकका उपयोग मंगलकार्योंमें किया गया है। रक्ताशोकका भी निर्देश आया है।

२९३ आदिपुराण २६।१००। २९४ वही ६।१७। २९५ वही १७।२५२। २९६ वही १७।३५२। २९७ वही ७।६२। २९८ वही, ४।१६। २२६६ वही, १७।२५२। ३०० वही १७।२५२। ३०१ वही, ३।५४। ३०२ वही, ३०।१३। ३०३ वही, ३०।१६। ३०४ वही २३।४१। ३०५ वही, ३०।२१, ३०।२२। ३०६ वही, १७।२५२। ३०७ वही, १७।२५२। ३०८ वही, ४।१८५। ३०९ वही, २९।९९।

यह सर्वश्रेष्ठ माना गया है। वटवृक्षका उपयोग आज भी गाँवोंमें घरके सामने छाया प्राप्त करनेके लिए किया जाता है। यद्यपि पुष्पपादप और लताएँ भी शोभा-वृद्धिका साधन हैं, पर वर्गीकरणकी दृष्टिसे इन्हें पृथक् स्थान दिया गया है। अशोक ^{३१०} आसन ^{३११} (सहजन या शोभाञ्जन) ताल ^{३१२} (ताड़), लकुच ^{३१३} (बड़हर), वनपादप, ^{३१४} वट, ^{३१५} शाल्मली ^{३१६} का उल्लेख आदिपुराणमें पाया जाता है।

पुष्पपादप और लताएँ

वनस्पति-शास्त्रमें पुष्पपादपोंकी १६० जातियाँ मानी गयी हैं। इनमें सबसे अधिक प्रसिद्ध कुमुदिनी और कमल हैं, जिनके अनेक प्रकार पाये जाते हैं। कुमुदिनी रात्रिमें विकसित होती है और कमल दिनमें। कमलके उपयोगका वर्णन जिनसेन-ने विशेषरूपसे किया है। इनके सभी पात्र कमलका उपयोग करते हैं। रक्त (४।८६), नील (४।११२), श्वेत आदि विभिन्न प्रकारके कमलोका वर्णन पाया जाता है। अगुरु, ^{३१७} अम्भोज, ^{३१८} कुटज, ^{११९} कुरवक, ^{३१०} (सदा बहार), चन्दन, ^{३११} चम्पक, ^{३२२} छत, ^{३२३} जपा, ^{३२४} नाग, ^{३१५} निचुल, ^{३२६} पुन्ताग, ^{११७} फालिनी, ^{३२८} (घुघची), फालिनीफल, ^{३२९} (प्रियगु) बन्धूक ^{३३०} (दुपहरिया), वाणासन ^{३३१} (विशेष प्रकारका पुष्पपादप), बालपादप ^{३३२} (लघुवृक्ष तुलसी आदि) मन्दार, ^{३३३} माधवी, ^{११४} (लता), लोध्र, ^{३३५} वनलता, ^{३३६} वसन्त-लतिका ^{३३७} (माधवी), विसिनी, ^{३३८} बोरुध, ^{१३९} शिरीष, ^{३४०} का नामोल्लेख प्राप्त होता है।

वृक्षोंमें दस प्रकारके कल्पवृक्षोंके ^{३४१} नाम भी आये हैं। ये वृक्ष सभी प्रकारकी आवश्यकताओंकी पूर्ति करते थे। जिनसेनने एक विषवृक्षका ^{१४२} भी उल्लेख किया है। यह विषवृक्ष सम्भवतः घतूरा है। सामान्य वृक्षके लिए 'अनोकह' ^{१४१} शब्दका प्रयोग

३१० आदिपुराण १।६, ६।६२। ३११ वही, २६।५२। ३१२ वही, ३०।१५। ३१३ वही, १७।२५। ३१४ वही, २।१५। ३१५ वही, ३१।११३। २१६ वही, १०।५२, १०।७६। ३१७ वही, ३।६१। ३१८ वही, १।१३। ३१९ वही, ९।१६। ३२० वही ६।५२, १२।२१, ६।५२। ३२१ वही, ६।८० १।८१। ३२२ वही, ३१।९४। ३२३ वही, ६।२, इसका अयुक्छदके नामसे भी उल्लेख आया है। ३२४ वही, २३।४१। ३२५ वही, ३१।१७। ३२६ वही, २७।४६। ३२७ वही, ३१।१७। ३२८ वही, २८।३६। ३२९ वही, ७।१३४। ३३० आदिपुराण २६।२१। ३३१ वही, २६।२४, ४।१२०। ३३२ वही, ४।११६। ३३३ वही, ४।१६७ ४।१००। ३३४ वही, २७।४७। ३३५ वही, १६।१६८। ३३६ वही, २।१५। ३३७ वही, ६।१७७। ३३८ वही, ३५।२३०। ३३९ वही, ३६।२०८। ३४० वही, ६।१२। ३४१ वही, ९।३५-३६। ३४२ वही, ३।२०१। ३४३ वही, ५।१७८, १४।६८।

किया है। कमलके पर्यायवाची शब्दोंमें अरविन्द, ^{३४४} अञ्ज, ^{३४५} कज, ^{३४६} उत्पल, ^{१४७} पकज, ^{१४८} अम्बुज, ^{३४९} इन्दोवर ^{३५०} कुन्द ^{३५१} और सरोजके ^{३५२} नाम आये हैं। सालकाननमें ^{३५३} सालवृक्षोंका निरूपण किया है। साल एक विशेष प्रकारका वृक्ष है, इससे राल उत्पन्न होती है। वनस्पति शास्त्रमें सालवृक्ष दो प्रकारके माने जाते हैं—रूपसाल और रसालसाल। इन वृक्षोंके अतिरिक्त दूर्वा, काश और कुशका भी निर्देश उपलब्ध होता है।

जीव-जन्तु

जलवायुकी गिनता और भौतिक परिस्थितिकी विविधताके कारण आदिपुराणमें विभिन्नप्रकारके जीव-जन्तुओंका उल्लेख आया है। जीव-जन्तुओंकी यह सम्पत्ति किसी भी देशके लिए महत्त्वपूर्ण होती है। मनुष्य स्वभावतः प्रकृतिप्रेमी है, अतः वह पशुपक्षियोंके साथ अपना सम्बन्ध जोड़ता है। स्थूलरूपसे जीव-जन्तुओंको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है—(१) मेरुदण्डीय और (२) अमेरुदण्डीय। मेरुदण्डीयमें स्तन्यपायी, सरीसृप-रेंगनेवाले, उछलनेवाले एवं तैरनेवाले जीवोंकी गणना की जाती है। स्तन्यपायी जीवोंमें मनुष्यके अतिरिक्त लागूल, सिंह व्याघ्र, गाय, बैल, भैरे आदि हैं, सिंह मुख्यतः काठियावाड़का निवासी है, पर आदिपुराणमें सभी प्रदेशोंमें सिंहका वर्णन आया है। व्याघ्र सुन्दरवनका जीव है, पर यह पर्वतों और जंगलोंमें सर्वत्र पाया जाता है। अहिंस वन्यपशुओंमें हाथी सबसे विशाल और आदरणीय है। यह पालतू अवस्थामें अत्यन्त बुद्धिमान माना जाता है। अश्व पुस्तक और तीव्र गतिका प्रतीक है। अश्व और गजका भारतके सैनिक और राजनैतिक इतिहासमें महत्त्वपूर्ण स्थान है। आदिपुराणमें विभिन्न देशोंके अश्व और गजोंका वर्णन आया है। भारवहन, वाहन और उद्योग-वणिज्यकी दृष्टिसे पशुओंका महत्त्वपूर्ण स्थान है। आदिपुराणमें प्रतिपादित पशुओंको वन्य और पालतू इन दो वर्गोंमें विभक्त कर विवेचित किया जायगा।

पालतू पशु

पालतू पशुओंसे दूध आदि भोज्यपदार्थ तो प्राप्त होते ही हैं, साथ ही ये कृषि एवं वाहनमें भी काम आते हैं। युद्धके लिए हाथियों और घोड़ोंको प्रशिक्षित किया जाता था। आदिपुराणमें अञ्ज ^{३५४} (बकरा), अश्व, ^{३५५} अश्वत्तरी ^{३५६} (खच्चर), आजानेय ^{३५७} (उच्चजातिके घोड़े) आरट्ट ^{३५८} (आरट्ट देशके

३४४ वही, ६।६३, ५।११६। ३४५ वही, ६।६४। ३४६ वही, ६।७३। ३४७ वही, ६।७७-७८। ३४८ वही, ११।१९, ६।७६। ३४९ वही, ९।५५। ३५० वही, ६।७३। ३५१ वही, ६।२३। ३५२ वही, ६।१६७। ३५३ वही, १२।२२१। ३५४ आदि-पुराण ४।१।६८। ३५५ वही, १०।१६९, ८।३६। ३५६ वही, ८।१२०। ३५७ वही, ३०।१०८। ३५८ वही, ३०।१०७।

घोड़े), ह्रम^{३५९} (हाथी), उष्ट्र^{३६०} (ऊँट), करि^{३६१} (गज) करिणी^{३६२} (हथिनी), करीन्द्र^{३६३} (उत्तम गज अथवा गजसमूहका अधिपति), काम-घेनु^{३६४} काम्बोज^{३६५} (काबुली घोड़े), कुण्डोष्नी^{३६६} (बड़े-बड़े थनोकी गाय), खर^{३६७} (गर्दम), गज^{३६८} (सामान्य हाथी) गजप्रवेक^{३६९} (श्रेष्ठ हाथी), गजेन्द्र^{३७०} (उत्तम और उन्नत गज), गवेन्द्र^{३७१} (उत्तम बैल), गान्धार^{३७२} (कान्धारके घोड़े), ग्राममृग^{३७३} (श्वान-पालतू), गोमतल्लिका^{३७४} (श्रेष्ठ दुधार गाय), गोगृष्टि^{३७५} (प्रथमप्रसूता गौ), गौ^{३७६} (साधारण गाय), तुरष्क^{३७७} (तुर्की घोड़े), तुरग^{३७८} (तेज चलनेवाले घोड़े), तैतिल^{३७९} (तैतिल जनपदके घोड़े), दन्ती^{३८०} (आठवर्षकी अवस्थासे अधिकका हाथी) द्विप^{३८१} (साधारण गज), द्विरद^{३८२} (छ वर्षकी अवस्थासे अधिक वर्षका हाथी), घेनु^{३८३} (दूध देनेवाली गाय), घेनुक^{३८४} (बहुक्षीरा गौ), घेनुका^{३८५} (हथिनी), पयस्विनी^{३८६} (दूधवाली गाय), पीना-पीना^{३८७} (मोटेथन वाली गाय, जो अधिक दूध देती हो और जो दृष्ट-पुष्ट भी हो), पुगव^{३८८} (बड़ा बैल, उन्नत और बलिष्ठ बैलको पुगव कहा जाता है), महिष^{३८९} (पालतू भैंसा, जो वाहन और कृषिकार्यमें प्रयुक्त होता है), मातग^{३९०} (उन्नत और सबल हाथी, प्रायः पालतू होनेके पहले उसे मातग ही कहा जाता है । यों पालतू अवस्था में युवा हाथीको, जिसके गण्डस्थलसे मदधारा प्रवाहित होती है, मातग कहा है ।), मेघ^{३९१} (भेडा), वर्क^{३९२} (तरुण हाथी), वाजि^{३९३} (युवा अश्व), वापेय^{३९४} (बापीदेशके घोड़े), वामी^{३९५} (घोड़ी), वृष^{३९६} (बैल), वेसर^{३९७} (खच्चर), सामज^{३९८} (विशेष प्रकारका हाथी), सारमेय^{३९९} (श्वान) सैन्धव^{४००} (सिन्धु देशके घोड़े) स्तम्बेरम^{४०१} (वृक्षां और पर्वतोंकी चट्टानोंकी

३५६ आदि० १।३२। ३६० वही, ८।१३१, २९।१५३, १०।४०। ६६१ वही, १।४२, ५।२८८। ३६२ वही, ५।२८८, ११।१९८। ३६३ वही, १।३२। ३६४ वही, १५।४१। ३६५ वही, ३०।१०७। ३६६ वही, २६।४६। ३६७ वही, १०।४०। ३६८ वही, ४।६८, ३।११९, ३०।४८। ३६९ आदिपुराण ३०।१०५। ३७० वही १०।१०४ ३७१ वही, १२।१०५। ३७२ वही, ३०।१०७। ३७३ वही, ३५।१२१। ३७४ वही २६।४५। ३७५, वही, २६।४६। ३७६ वही ४।७८। ३७७ वही, २०।१०६। ३७८, वही, ८।१२२। ३७९ वही, ३०।१०७। ३८० वही, ५।११५। ३८१ वही, ४।७६, १९।१७०। ३८२ वही, ४।११६। ३८३ वही, २।११। ३८४ वही ८।१३१। ३८५ वही, ३१।२६। ३८६ वही, २६।४८। ३८७ वही, ८।१९६। ३८८ वही, ८।१९६। ३८९ वही, ३१।२६। ३९० वही, ४।७५। ३९१ आदिपुराण ८।१३१। ३९२ वही, २९।१५३। ३९३ वही, ३५।४३। ३९४ वही, ३०।१०७। ३९५ वही, ३०।१०१। ३९६, वही, ४।७। ३९७, ४।७६, ३९८, वही, १०।७४। ४००, वही, ३०।१०७। ४०१, वही, २५।३५।

तो नेता सामान्य रगनयात्रा जायो, यह उम्र आधिक मात्र है, फिर प्रजित्त करनेमें अधिका समय नहीं लगता तथा यह युद्धोत्तम अभिप्रायोंकी मित्र होता है ।), १११।^२ (सामान्य जायो) पर निर्देश जाया है । य मनी पालन पद्म देवके उद्योग यात्रिण, कपि तथा मातामातामं पशुत जायो वे । आदिपुराणकारने भारती मुक्त-ममृष्टिका विचार किया है । इस पात्र पशुओं के सम्यक्त्व यह भी स्पष्ट ज्ञात होता है कि मयकाशीन भारत में विदेशों जाये तोर जायो जाये वे । पोरे राजा-महाराजाओंको उपहारमें तो प्राप्त होते हैं, वे, पर उन्हें भद्र, उदात्त और सामान्य विदेशों आर मनी भेजते हैं । आदिपुराणके अनुसार नाममें मित्र, तुम्ह (तुम्ह), माताम भी शामिल हैं ।

मायोका पालन विशेषणमें किया जाता था । गोमय और गोमयोंका निर्देश मिलता है । मायोके समूहको "मिनु" ^३ अन्तरगत अभिहित किया गया है । माये भी पोलेके नमान कई जातिगोमें विभक्त थी । उपदेशके परिमाणके आधारपर मायोके वर्ग निर्धारित किये गये हैं । वेल्कोके समूहको "मीति" ^४ कहा गया है । इसमें ध्यानित होता है कि माय और वेल्कोका समूह नामोंकी प्रथा उम समय थी ।

वन्य-जन्तु

कुछ ऐसे जीव-जन्तु हैं, जो वनमें निवास करते हैं, पर कुछ ऐसे भी हैं, जिन्हें वनमें निवास करनेपर भी पालन बनाया जा सकता है । 'आगु'—मूषक जगली जन्तु है, पर यह घरोंमें भी निवास करता है । गेतीको हानि पहुँचानेवाले चूहे प्रसिद्ध हैं । आदिपुराणकारने आगु ^५ (मूषक), कपि ^६ (वानर), कठोरव ^७ (सिंह), केजरी ^८ (विदोष जातिका सिंह), क्रोष्ट ^९ (शृगाल), गृहकोकिल ^{१०} (छिपकली), चमरी ^{११} (जगली गाय), दृष्टपशु ^{१२} (दांतवाले), नकुल ^{१३} (नेवला), नवीपशु ^{१४} (नामूनवाले सिंह, व्याघ्रादि), पाकसत्त्व ^{१५} (जगली वली पशु), पुरुदवात् ^{१६} (मार्जार), मर्कट ^{१७}, मार्जार ^{१८}, मृग ^{१९} (हिरण) मृगयोपिता ^{२०} (हिरणी), मृगी ^{२१}, मृगेन्द्र ^{२२} (सिंह), लागूल ^{२३}

४०० आदि० १०१९६१।३६ । ४०३ वही, ८१३३ । ४०४ वही, २६१६० । ४०५ वही ३६१८६ । ४०६ वही, २६११० । ४०७ वही ११४५ । ४०८ वही १४२० । ४०९ आदिपुराण ५१३४ । ४१० वही ५१०२, ४६१३८—इसका गृहकोकिल या गृहकोकिला नाम पढ़ने का कारण यह है कि यह घरमें निरन्तर कीड़ा करती रहती है । ४११ वही १६१६८ । ४१२ वही, ३१६७ । ४१३ वही, ८१०० । ४१४ वही, ३१०१ । ४१५ वही, ३३५४ । ४१६ वही, ४६१४४ । ४१७ वही, ३०१२० । ४१८ वही, १०१००१ । ४१९ वही, ९१५४, ११०००, १६१४४, १९१६६, २१११ । ४२० वही, ११००० । ४२१ वही, १६१५६ । ४२२ वही, १२१०६, १९११७ । ४२३ वही, ८१००१ ।

(लगूर और वानर), वनकरीन्द्र^{४१४} (जगली हाथी), वनवारण^{४२५} (वन्य गज), वनमातग^{४२६} (बलवान् जगली गज), वन्यपशु^{४२७} (मोठी घास खानेवाले वन्यपशु), वराह^{४२८} (शूकर), विलाल^{४२९} (विलाव) वृश्चिक^{४३०} (विच्छु), व्याघ्र^{४३१}, व्याघ्रधेनुका^{४३२} (नवप्रसूता व्याघ्री), श्वान^{४३३} (कुत्ता), शाखामृग^{४३४} (वानर और लगूर), शार्दूल^{४३५}, शिवा^{४३६} (शृगाली), शूकर^{४३७}, सिंह^{४३८} एव हरि^{४३९} (सिंह) का उल्लेख किया है ।

सरीसृप

छातीके बल चलनेवाले प्राणी सरीसृप कहे जाते हैं । ये जल और स्थलचर दोनों ही प्रकारके होते हैं । जलचर प्राणियोंके उल्लेख प्रसंगमें जलचर सरीसृपोंका कथन किया जायगा । छिपकली भी सरीसृप है, पर उसका निर्देश गृह-कोकिलाके रूपमें वन्यजन्तुओंमें किया जा चुका है । सर्पोंकी जितनी जातियाँ हैं, वे सभी प्रायः भारतमें पायी जाती हैं । घने और आर्द्र जंगलोंमें सबसे बड़ा सर्प अजगर पाया जाता है, जो अपने शिकारको काटता नहीं, निगलता है । नागको शक्ति, गति, मृत्यु और क्रूरताका प्रतीक माना जाता है । आदिपुराणमें अजगर^{४४०}, अहि^{४४१}, उरग^{४४२}, कृष्णाहि^{४४३}, ददगूक^{४४४} (विपैला उत्पाती सर्प), नाग^{४४५}, पन्नग^{४४६}, भुजग^{४४७}, भोगी और शयु^{४४८} (अजगरविशेष) के नाम आये हैं ।

जलचर

मकर, घडियाल, नाक, सूँस, मत्स्य आदि जलचर जीव हैं । मकर गंगाका वाहन और कच्छप यमुनाका वाहन बताया गया है । मत्स्यको सौभाग्य और सन्ततिका प्रतीक माना गया है । जलचरो या जलोत्पन्न जन्तुओंके लिए अप्सुज^{४४९} शब्दका प्रयोग आया है । आदिपुराणका यह सन्दर्भ जलचर जीवोंकी स्थितिपर प्रकाश डालता है । कूर्म^{४५०}, झप^{४५१}, ढण्डुभ^{४५२} (पानीमें रहनेवाला सर्प), तिमि-

४२४ आदि० १६।१७० । ४२५ वही, १९।१५३ । ४२६ वही, ३४।१८६ । ४२७ वही, २।११ । ४२८ वही, ८।२७७ । ४२९ वही, १२।२४४ । ४३० वही, ४७।१५६ । ४३१ वही, १५।१२८, ८।२७६ । ४३२ वही, ३६।१६६ । ४३३ वही, १०।४२, श्वकामी व्यवहार पाया जाता है (१०।१००) । ४३४ वही, ४१।३७ । ४३५ वही, ३७२, ८।२००, ८।२०२ । ४३६ वही, १०।७७ । ४३७ वही, ८।२०० । ४३८-३९ वही, १६।१७१, १६।१६८, ४।६०, १०।३०, २।११ । ४४० आदिपुराण ५।१२१ । ४४१ वही, ५।१०५ । ४४२ वही, १०।२८ । ४४३ वही ६।८० । ४४४ वही, ९। ५५ । ४४५ वही, १।७० । ४४६ वही, १०।२९ । ४४७ वही, १।८१ । चौडे फण वाले सर्पको भोगी कहा जाता है । ४४८ वही, २७।३४ । ४४९ वही २८।१९४ । ४५० वही, ४७।१५७ । ४५१ ९७ वही, ५।२५८ । ४५२ वही ३५।१६३ ।

झल^{४५१} (वडा मत्स्य), नक्र^{४५४}, मकर^{४५५}, मत्स्य^{४५६}, मीन^{४५७}, यादस्^{४५८} (जल-जन्तु) का उल्लेख आदिपुराणमें किया है ।

कीट-पतंग और पक्षी

उपयोगिताकी दृष्टिसे कीट-पतंगका भी महत्त्व है । मनुष्य शुक, हंस एव सारस आदि पक्षियोंको प्राचीनकालसे प्यार करता आ रहा है । मयूर आज भी राष्ट्र पक्षी माना जाता है । आदिपुराणमें अलि^{४५६} (भूग), कलहंस,^{४६०} कुक्कुट,^{४६१} कोक,^{४६२} (चकवा), कोककान्ता (चकवी) कोकिल^{४६४} या कोकिला, कौशिक^{४६५} (उल्लू), क्रौंच,^{४६६} गृध्र,^{४६७} चक्रवाक,^{४६८} चातक,^{४६९} चातकी,^{४७०} दत्यूह^{४७१} (कृष्णवर्णका पक्षी), ध्वाक्ष^{४७२} (काक), पतत्पति^{४७३} (गरुड), भेरुण्ड,^{४७४} मयूर,^{४७५} राजहंस,^{४७६} (श्रेष्ठ हंस) शिखण्डी^{४७७} (कलगीदार मयूर), शुक,^{४७८} सहसान^{४७९} (मयूर विशेष) सारस^{४८०}, हंस^{४८१} एव हसी^{४८२} का निर्देश आया है ।

इस प्रकार आदिपुराणमें जनपद, ग्राम, नगर, नदी, सरोवर, पर्वत, वनप्रदेश, वृक्ष-लता, जीव-जन्तु आदिका वर्णन आया है । इस वर्णनसे भारतकी स्थितिको सहजमें अवगत किया जा सकता है ।

४५३ वही, २८।१८० । ४५४ वही, ४७।१५८ । ४५५ वही, २८।१७१ । ४५६. वही ११।१९९, ४११७, १०।३० । ४५७ वही, ५।३४, २८ । १७१ । ४५८ वही, ३६।७९ । ४५९. आदिपुराण ११।१९, मधुकर नाम (५।२८८), भृगु ५।२९० । ४६० वही, ४।१११ । ४६१ वही, ४।६४ । ४६२ वही, ३५।२३० । ४६३ वही, ३५।२३३ । ४६४ वही, १९।१३६, ४।६०, ९।५६; ५।२९०, ८।३४, ६।५१ । ४६५ वही, ४।१३७ । ४६६. वही, १४।१९। ४६७ वही, १०।७४, १०।४२ । ४६८ वही, १५।१०। ४६९ वही ४।६१, ३।१७०, ५ । २१८ । ४७० वही, ७।१५९ । ४७१ वही, ५।६ । ४७२ वही, ४।१३७ । ४७३. वही, १।२०८ । ४७४ वही, ४७।४४ । ४७५ वही, ३।१७० । ४७६ वही, ९।३ । ४७७ वही, १९।१४०, सिखावल नाम भी आया है (९।१७], शिखी ४।७० । ४७८ वही, ६।७२, ४।६१, १५।११४ । ४७९ वही, २६।१८ । ४८० वही, १४।६९, १४।१९९, २६।१५० । ४८१. वही, ४।७४, सितपक्षी-हंस २६।१२, १४।६९, ९।५५, हंस-युवा १५।११० । ४८२ वही, ६।७४, ११।२७, १२।२१ ।

प्रथम परिच्छेद

समाज-गठन, सामाजिक संस्थाएँ एवं रीति-रिवाज

समाज-गठन

आदिपुराणमें सामाजिक जीवनका सुन्दर और व्यवस्थित चित्रण आया है, यत व्यक्तिकी वैयक्तिक स्थिति समाजके विना सम्भव नहीं है। व्यक्तिकी वैयक्तिकताका अर्थ इतना ही है कि प्रत्येक व्यक्ति अपने आचरण और क्रियाव्यापारोंको परिष्कृत करे। उत्थान और पतन दोनों ही व्यक्तिके अपने अधीन हैं। अतः वैयक्तिकता मनुष्यका वह गुण है, जिसके कारण वह स्वतःके विचारोंके आधार-पर कार्य करता है तथा अपने जीवनको परिष्कृत कर शाश्वत सुख लाभ करता है।

आदिपुराणका समाज पारिवारिक जीवनसे आरम्भ होता है। भोगभूमिके जीवनको हम वैयक्तिक जीवन नहीं मान सकते, क्योंकि वहाँ व्यक्ति नहीं—नर-नारी एक साथ निवास करते हैं। सासारिक भोगोंकी अनुभूति वैयक्तिक होनेपर भी, उसका विकास युगलके मध्य ही होता है। यही कारण है कि भोगभूमिमें युगल उत्पत्तिकी कल्पना की गयी है।^१ सस्कृति और सामाजिकताका विकास इसी युगल-परिवारसे होता है। जब भोगभूमि कर्मभूमिके रूपमें परिवर्तित होती है, तो जीवनकी समस्याएँ बढ़ती जाती हैं, जिनका समाधान एक युगल नहीं कर सकता, अनेक युगल करते हैं और इन अनेक युगलोंका समूह ही समाज बन जाता है। आदिपुराणमें बताया है कि प्रजाको कुलकी भाँति एकत्र कर कुलकरो-

ने उपदेश दिया—समाज-व्यवस्था प्रणिपादित हो। इस मन्त्रमें “आर्याणां कुल-संस्थायकृते^१” पद विशेषरूपसे ध्यानार्थी है। इस पद का विशेषण करनेसे समाज-व्यवस्थाके निदान्त प्रस्फुटित हो जाते हैं। ‘कुलस्थायक’ पर कुलोक्तो—परिवारोको एकत्र करना तथा उनके एक साथ रहनेके लिए जीवन-यापनो निदान्त निरूपित करना, अभिव्यक्त करता है।

सामाजिक जीवनका सभ्ये धार्मिक आगमक रूप स्थापित है। धर्मिक-की रक्षाके लिए समाज गठन किया जाता है। रक्षाके अन्तर्गत ही व्यवहार और व्यवसायोकी प्रवृत्ति उत्पन्न होगी है। अतः आदिपुराणमें—“रक्षाधिपमन्त्रज्ञान^२” रक्षाविधिक प्रतिपादनकी रक्षा की गयी है। रक्षाका आदेशान प्राप्त होनेपर ही एकान्योकी प्रवृत्ति उत्पन्न होती है। यह एकान्योकी वृत्ति अन्यो-माश्रयपर अन्तर्लभित रहती है और अन्यो-माश्रयका मूल्यमा आधार है व्यक्तियोंका श्रम। श्रमविभाजनके कारण व्यक्तिका अपनी वैयक्तिकता विरहित करनेका तो पूरा अवसर मिलता ही है, पर समाजका गठन भी इसी श्रमद्वारा होता है। समाज-घास्यमें व्यक्तिकी प्रत्येक क्रियाका श्रम नहीं कहा जाता है, श्रमके अन्तर्गत वही क्रिया समाविष्ट होती है, जिसमें मेधा या नामकीका निर्माण हो। उस्तुत वही क्रिया श्रममूलक मानो जाती है, जो व्यक्तिकी इच्छाशक्ति और ज्ञानशक्तिपर आधारित हो। इच्छाशक्तिके द्वारा व्यक्ति वास्तु-जगतके साथ अपना रागात्मक सम्बन्ध स्थापित करता है तथा उसी ज्ञानशक्ति इन रागात्मक सम्बन्धको क्रियात्मक रूप प्रदान करके इच्छा तथा क्रियाशक्तियोंको श्रमरूपमें एकत्र प्रदान करती है। ये तीनों शक्तियाँ पृथक् नहीं हैं, ये समुक्त होकर ही कार्य करती हैं।

आदिपुराणमें “प्रजाना प्रीणन^३” और “प्रजा सुप्रजम^४” पद पाते हैं। इन पदोंसे ज्ञात होता है कि प्रजा—जनताको प्रमत्त कर महवान और सन्तानोत्पत्ति-द्वारा समाज-वृद्धिको सम्पन्न किया जाना चाहिए। मनुष्यकी मानसिक प्रकृति ही ऐसी है कि वह अन्य व्यक्तियोंके साथ रहनेके लिए बाध्य होता है। अतः “प्रजा सुप्रजस” पदसे इंगित होता है कि सम्पर्क स्थापना सामाजिक व्यवहारका आधारभूत सिद्धान्त है। अपनेको अन्य व्यक्तियों तक पहुँचानेकी प्रवृत्ति मानवमें स्वभावतः पायी जाती है। वह जिस प्रकार अन्यके व्यवहारमें प्रभावित होता है, उसी प्रकार अपने व्यवहारसे अन्य व्यक्तियोंको भी प्रभावित करना चाहता है। इस प्रकारके सामाजिक व्यवहारोके सम्बन्ध एव सामजस्यसे समाजका संगठन दृढ़ होता है।

प्रजाके साथ सम्बन्ध रहनेसे ‘प्रीणन’ का अर्थ सामाजिक दृष्टिसे सरक्षण,

संग्रहण और वितरण द्वारा प्रसन्नता प्राप्त करना है। एक शब्दमें हम इसे सामाजिक चेतना कह सकते हैं। व्यक्तिकी सामाजिक चेतना ही उसमें सामाजिकता उत्पन्न करती है। बताया है कि “महता चेष्टा परार्थेव निसर्गत”^१ अर्थात् विवेकी समझदार व्यक्तियोंकी चेष्टा सहयोगके सम्पादनार्थ होती है। यहाँ ‘परार्थ’ से परकल्याणके साथ सहयोग और सहकारिता भी अपेक्षित है। सामाजिकताका विकास सहयोग और सहकारितासे ही होता है। जिनसेनने “प्रजाना हितकृत्”^२ पदसे मैत्रीपूर्ण पारस्परिक व्यवहार एवं सम्बन्धकी व्यञ्जना की है। समाजकी प्रमुख विशेषता इच्छित सम्बन्ध है और यह सम्बन्ध मैत्रीपूर्ण होना चाहिए। समाजमें रहनेवाले व्यक्तियोंका उद्देश्य निश्चित, समान और व्यापक होता है।

आदिपुराणमें प्रतिपादित सामाजिक जीवन क्रान्तिकारी सामाजिक अर्हियोंसे युक्त है। प्रवृत्ति-मार्गके साथ निवृत्तिमार्गी प्रवृत्तिको भी प्रोत्साहित किया गया है। गार्हस्थिक जीवनके प्रतिपादनके साथ सन्यास, मोक्ष, कैवल्य, तपस्या और समाधि-का भी समाजशास्त्रीय विवेचन पाया जाता है। अहिंसा धर्मको प्रधानता मिलने पर कृषि और वाणिज्यको समान महत्त्व दिया गया है। कृषिके मूलमें हिंसावृत्ति वर्तमान रहती हैं, पर आदिपुराणमें जीवन-यापनके साधनोंमें उसे भी महत्त्व दिया गया है। अत आदिपुराणका सामाजिक जीवन पौरुष, त्याग, सेवा और विवेकयुक्त है। इन कथनकी पुष्टि ‘यति’ शब्दकी व्याख्यासे भी होती है—

भवन्तु सुखिना सर्वे सखा इत्येव केवलम् ।

यतो यतन्ते तेनैषा यतित्व सन्निरुच्यते ॥ आदि० १।१६६

ससारके सभी प्राणी सुखी रहें, इसीलिए जिनका प्रयत्न वर्तमान रहता है, वे यति कहलाते हैं। सुखी, स्वस्थ और उदार समाजका संगठन यति-मुनियों द्वारा ही सम्पन्न होता है। आदिपुराणमें वर्ण और जाति व्यवस्थापर भी विचार किया गया है तथा सामाजिक संगठनको सुदृढ बनाये रखनेके हेतु सामाजिक सस्थाओंकी व्यवस्था प्रतिपादित की है।

समाजकी सुदृढता आर्थिक भित्तिपर अवलम्बित रहती है और इसकी प्राप्ति पट्कर्मोंके सम्यक् सम्पादन करनेसे होती है। अर्थ समाजके सहयोगसे ही अर्जित होता है और व्यक्तिका प्रत्येक कार्य समाजके सहयोगसे सम्पन्न होता है। आचार्य जिनसेनने समाजको सुगठित करनेके सिद्धान्तोंमें अर्थ-विकासको महत्त्व प्रदान किया है। उनका अभिमत है—

धर्मादिष्टार्थसम्पत्तिस्तत कामसुखोदय ।—आदि० ५।१५

प्रथम पक्ष और प्रथमे विद्याम प्राप्त होने है । यही समाज गुणवृद्धि माना जाता है जिसमें आर्थिक, राजनीतिक और धार्मिक विद्यामके लिए मनुष्य प्रयास करता है । "धनं विद्यामश्नं च" परमे सामाजिक मनुष्यकी सूचना मिलती है । जिनमें समाज की सामाजिक भावनाके विद्यामके लिए विद्यप्रेमको आवश्यक माना है । समाज-व्यवस्था प्रेम और वस्तुत्वकी भावनापर ही अवलम्बित है । परस्पर भाई-भाईका व्यवहार करना, एक दूसरेके दुःख-दर्दमें सहामाही होना, अनेकों लोक-धर्म समान समझना, जीनाभितरी भावनाका त्याग करना, अन्य व्यक्तिगोत्री सुख-दुःखको समझना तथा उनके विपरीत व्यवहार न करना समाज-व्यवस्थाकी भावना है । इस भावनाके अनुसार पाप, छद्म, कपट, चोरी, दुराग्रह, अहिंसा तथा आदिवा विद्यामके आवश्यक है । इतना ही नहीं, अधिकांश और सर्वश्रेष्ठ भावनाके सन्तुष्टि भी मानवोचित गुणोंके द्वारा ही उत्पन्न किया जा सकता है । जिनमेंसे मानवके उक्त गुणोंका निर्देश करते हुए बतलाया है—

सत्यं शौचं क्षमा म्याम. प्रजोप्याहो दया दम ।

प्रशमो विनयश्चेति गुणा मर्यानुवर्हिणि ॥—आदि० १५३१४

मनुष्य, शौच, क्षमा, त्याग, प्रजा, उग्रता, दया, दम, प्रजान और विनय ये गुण धैर्यवृत्ति और सामाजिक जीवनको विनियमित करनेमें सहायक हैं । अतएव इन गुणोंको मर्यानुवर्हिणी अर्थात् जाति अविनाशनीय कहा गया है । अतएव जिस व्यक्तिमें उक्त गुण विद्यमान हैं, वह समाजका उत्तम मनुष्य बननेकी क्षमता रखता है ।

समाजका आर्थिक एवं राजनैतिक तथा नैतिक भावनापर अवलम्बित है तथा सामाजिक उन्नति और विद्यामके लिए मनुष्यों को समान अवसर प्राप्त है । अतः अहिंसा, दया, प्रेम, सेवा और त्यागके आधारपर गठित समाजमें शोषण और संघर्ष नहीं रहते हैं ।

अपने योगक्षेमके लिये भक्षण-शोषणकी वस्तुओंको ग्रहण करना तथा परिश्रम कर जीवन यापन करना, अन्याय-अमान्यता द्वारा धनार्जन करनेका त्याग करना एवं एवं आवश्यकतामें अधिकता नष्ट न करना स्वस्थ समाजके निर्माणमें उपादेय है । भोगोपभोगपरिमाणव्रत और परिग्रहपरिमाणव्रतके समन्वयसे समाजकी आर्थिक व्यवस्था सुदृढ़ बनती है । जिनसेनकी यह समाज-व्यवस्था मनुष्यको केवल जीवित ही नहीं रखती, बल्कि उसे अच्छा जीवन यापन करनेके लिए प्रेरित करती है । मनुष्यकी शक्तियोंका विकास समाजमें ही होता है । सामाजिक जीवनके अध्ययनसे यह भी स्पष्ट होता है कि मनुष्य केवल भौतिक सुखोंसे ही

सन्तुष्ट नहीं होता, वह पाशविक सुखभोगसे ऊपर उठकर आनन्दकी प्राप्ति करना चाहता है। कला साहित्य, दर्शन, संगीत, धर्म आदिकी अभिव्यक्ति मनुष्यकी सामाजिक चेतनाके फलस्वरूप ही होती है। ज्ञानका आदान-प्रदान भी सामाजिक वातावरणमें सम्भव होता है। समाजमें ही समुदाय, सघ, और संस्थाएँ बनती हैं।

जिनसेनकी दृष्टिमें समाज एक समग्रता है और इसका गठन विशिष्ट उपादानोंके द्वारा होता है। समाजका भौतिक स्वरूप सम्बन्धग्राही भावनोपेत मनुष्योंके द्वारा निर्मित होता है। इसका आध्यात्मिक रूप, विज्ञान, कला, धर्म, दर्शन आदिके द्वारा सुसम्पादित किया जाता है। अतः समाज एक ऐसी क्रियाशील समग्रता है, जिसके पीछे आध्यात्मिकताका रहना आवश्यक है। नैतिक भावना और सकल्पात्मक वृत्तियोंके सहलेपसे समाजका देश-काल-व्यापी रूप सम्पन्न होता है। जिनसेनके मतानुसार समाज-गठनके निम्नलिखित प्रमुख सिद्धान्त हैं —

- १ वैयक्तिक लाभके साथ सामूहिक लाभका महत्त्वपूर्ण स्थान^१।
२. न्यायमार्गकी वृत्ति^२।
३. उन्नति और विकासके लिए स्पर्धा^३।
४. कलह, प्रेम एवं सघषके द्वारा समाजकी सुगठित स्थिति^४।
- ५ मित्रताका व्यवहार^५।
६. बड़ोका उचित सम्मान^६।
- ७ परिवारके सदस्योंका सुगठित रूप^७।
८. गुण-कर्मनुसार जाति-वर्ण व्यवस्था^८।
- ९ समानता और उदारताकी दृष्टि^९—विनय गुणका सद्भाव।
- १० आत्म-निरीक्षणकी प्रवृत्ति।
- ११ अनुशासन स्वीकार करनेके प्रति आस्था।
- १२ अर्जनके समान त्यागके प्रति अनुराग^{१०}।
- १३ कर्त्तव्यके प्रति जागरूकता^{११}।
- १४ स्वावलम्बनकी प्रवृत्ति^{१२}।
- १५ सेवा और त्यागकी प्रवृत्तिका अनुसरण।

इस प्रकार आदिपुराणमें समाजके सगठनपर पर्याप्त विचार किया गया है।

१ आदि० १।१८८। २ वही, ४।२४६। ३ वही, ४।१३५। ४ वही, ३।११४।
 ५ वही, ३६।१४६। ६ ३६।८। ७ वही, ३५।२, ३८।४६। ८ वही ३६।१४०, ३६।१३८
 ९ वही १५।२१४। १० वही, ३।१०८—दानका महत्त्व, १।८।१७८। ११ वही ३५।८८
 १२ वही, ६।१२०—१४७।

सगठनके आधारभूत सिद्धान्त इतने सार्वजनीन और उपयोगी हैं, कि इनके व्यवहार करनेसे समाज नये रूपमें सुगठित हो सकता है। अगले परिच्छेदमें सामाजिक जीवनकी विस्तृत रूपरेखा अंकित की जा रही है।



द्वितीय परिच्छेद

आदिपुराणमें प्रतिपादित सामाजिक संस्थाएँ (Social Institutions)

सामाजिक संस्था स्वरूपनिर्धारण

समाजके विभिन्न आदर्श और नियन्त्रण जनरीतियों, प्रथाओं और रूढ़ियोंके रूपमें पाये जाते हैं। अतः नियन्त्रणमें व्यवस्था स्थापित करने एवं पारस्परिक निर्भयता बनाये रखनेके हेतु यह आवश्यक है कि इनको एक विशेष कार्यके आधारपर सगठित किया जाय। इस सगठनका नाम ही सामाजिक संस्था (Social Institution) है। चार्ल्स हार्टनकूलेने सामाजिक संस्थाका स्वरूप निर्धारण करते हुए लिखा है—“सामाजिक संस्था किसी अत्यन्त महत्वपूर्ण आवश्यकताकी पूर्तिके लिए सामाजिक विरासतमें स्थापित सामूहिक व्यवहारोका एक जटिल तथा घनिष्ठ सगठन है।” स्पष्ट है कि मानव सामूहिक हितोंकी रक्षा एवं आदर्शोंके पालन करनेके लिए सामाजिक संस्थाओंको जन्म देता है। ये संस्थाएँ समूह, समिति, श्रेणी आदिसे भिन्न होती हैं। इनके निर्माणका मूलधार कोई निश्चित आचार-व्यवहार एवं समान हितसम्पादनकी प्रवृत्ति ही होती है।

1 An institution is a Complex intergrated organization of Collective behaviour established in the Social heritage and meeting Some persistent need or want —Social organisation, Charles scribe ness sons Newyork Page 25-35

विशय जाननेके लिए देखिये—Cultural Sociology, Mecmillon & Co Newyork 1948, Page 690-700.

समाजशास्त्रके मूलसिद्धान्त, भाग १, किताब महल, इलाहाबाद, द्वितीय संस्करण पृ०

सामाजिक सस्थाएँ एक व्यक्तिके व्यवहारपर निर्भर नहीं करती किन्तु बहुसंख्यक मनुष्योंके व्यवहारोंके पूर्ण चित्रके आधारपर ही उनका प्रादुर्भाव होता है। दूसरे शब्दोंमें यो कहा जा सकता है कि सामाजिक सस्थाएँ मनुष्योंकी सामूहिक क्रियाओं, सामूहिक हितों, आदर्शों एवं एक ही प्रकारके रीति-रिवाजोंपर अवलम्बित हैं। अनेक व्यक्ति जब एक ही प्रकारकी जनरीतियों (Folk-ways) और रूढ़ियों (Mores) के अनुसार अपनी प्रवृत्ति करने लगते हैं, तो विभिन्न प्रकारकी सामाजिक सस्थाएँ जन्म ग्रहण करती हैं। प्रत्येक सामाजिक सस्थाका एक ढाँचा (Structure) होता है, जिसमें कार्य-कर्ताओं, उत्सवों, स्कारों एवं सामाजिक सम्बन्धोंका समावेश रहता है। तथ्य यह है कि अधिक समय तक एक ही रूपमें कतिपय मनुष्योंके व्यवहार और विश्वासोंका प्रचलन सामाजिक सस्थाओंको उत्पन्न करता है।^१ इन सस्थाओंके मूलमें सम्प्रदाय और धर्मक्रियाओंके प्रभाव भी निहित रहते हैं। संक्षेपमें सामाजिक सस्थाओंमें निम्न लिखित गुण और विशेषताएँ पायी जाती हैं —

- १ सामाजिक सस्थाएँ प्रारम्भिक आवश्यकताओंकी पूर्तिका साधन होती हैं।
- २ सामाजिक सस्थाओं द्वारा सामाजिक नियन्त्रण सम्पादित होते हैं।
- ३ सामाजिक अर्हों और प्रजातिके व्यवहारोंका सम्पादन सामाजिक सस्थाओं द्वारा ही सम्पन्न होता है।
- ४ अनुशासन और आदर्शोंकी रक्षा सामाजिक सस्थाओं द्वारा ही सम्भव होती है।
- ५ प्रत्येक सस्थाका कोई निश्चित उद्देश्य होता है।
- ६ सामाजिक सस्थाएँ मनुष्योंके मूर्तसमूहको नियन्त्रित करनेका अमूर्त साधन हैं।
- ७ सामाजिक सस्थाओंके समितियोंके समान सीमित और नियमित सदस्य नहीं होते, बल्कि किसी एक वर्ग या सम्प्रदायके व्यक्ति व्यवस्थित कार्यप्रणालीका सम्पादन करते हैं।
- ८ सामाजिक सस्थाएँ नैतिक आदर्शों एवं व्यवहारोंका स्वरूप परिज्ञान कराती हैं।

९ सामाजिक सस्थाएँ ऐसे बन्धन हैं, जिनसे समाज मनुष्योंको सामूहिक रूपसे अपनी संस्कृतिके अनुरूप व्यवहार करनेके लिए बाध्य कर देता है, यत

1 (1) An introductory Sociology, Page 90 97

(11) Dictionary of Sociology—Philosophical Library New-york City P. 327

सामाजिक सस्थाओंमें वे आदर्श और धारणाएँ होती हैं, जिन्हें समाज अपनी सस्कृतिकी रक्षाके लिए आवश्यक मानता है ।

१०. सामाजिक सस्थाओंमें उत्सव, सस्कार, निश्चित जीवन-मृत्योका सम्पादन, जीवन-मर्यादाओं और धारणाओंका समावेश रहता है ।

११ सामाजिक सस्थाओंका सचालन सामाजिक सहिताओं (Social Codes) के आधार पर होता है, क्योंकि मनुष्योंके व्यवहारों और प्रवृत्तियोंको नियन्त्रित करनेके लिए आचार-सहिता अपेक्षित होती है । यह स्मरणीय है कि प्रत्येक धर्म-सम्प्रदायकी आचार-सहिता भिन्न होती है, अतः सामाजिक सस्थाओंका रूप गठन भी भिन्न धरातलपर सम्पन्न होता है । साम्प्रदायिक मान्यताओंके फलस्वरूप ही सामाजिक सस्थाएँ कार्य सचालन करती हैं ।

आदिपुराणकी सामाजिक सस्थाएँ

आदिपुराणके रचयिता आचार्य जिनसेनकी प्रमुख विशेषता है कि उन्होंने गुप्तकालीन साहित्य और सस्कृतिको पचाकर अपने इस पुराणकी रचना की है । गुप्तकालीन सस्कृति समन्वयात्मक थी, जिसने विभिन्न धर्म और सम्प्रदायोंकी मान्यताओंको साहित्य और कला-कृतियोंमें समानरूपसे महत्त्व दिया है । श्री राधाकमल मुखर्जीने गुप्तकालकी विशेषताके सम्बन्धमें लिखा है—“गुप्तकाल अनिवार्यतः ऐसा काल था, जब भारतवासी जीवनके सभी क्षेत्रोंमें शाश्वत और अमूर्त उद्धान भर सके । गुप्तकालीन भारतमें सार्वभौमिकताके लिए प्रयास किये गये । सार्वभौम सम्प्रभुता और सार्वभौम सस्कृतिपर आधारित राज्यके सिद्धान्त (जिनके साथ आर्यावर्तका राजनैतिक प्रसार और ऐक्य सम्बद्ध था), सार्वभौम मानव और सार्वभौम समाजके धार्मिक सिद्धान्त, सभी धर्मों और सम्प्रदायोंमें मानव-मृत्युकी मसीहाई आशा, दर्शनमें सार्वभौम सिद्धान्तों और विचारोंका स्पष्टीकरण, विज्ञानका फलप्रद विकास, साहित्य, कला और मूर्तिकलामें कलासिञ्ज, ‘वर्णसंकर’ और ‘कलियुग’ के सिद्धान्त तथा विदेशियोंकी नवीन वर्णके रूपमें स्वीकृति तथा कानूनी और व्यावहारिक दृष्टिसे वर्णभेदका शमन ऐसे ही प्रयास थे । यह है गुप्त सस्कृतिका भारतके लिए कालातीत उत्तराधिकार । सच तो यह है कि भारतीय इतिहासके उस स्वर्णयुगके पश्चात् अब तक भारतकी विचारधारा और सस्थापक ढाँचेको ढालनेका काम इसी उत्तराधिकारने किया है ”^१

श्री के० एम० पणिक्करने भी गुप्तकालके सम्बन्धमें बताया है—“धर्मकी

१ भारतकी सस्कृति और कला, राजपाल एण्ड सन्स, दिल्ली ६, सन् १९५६ ई० हिन्दी संस्करण, पृ० १६२ ।

वेल फल-फूल रही थी। उसमें परिवर्तन हो चुका था और वह सजीव तथा प्रेरणाप्रद बन गया था। हिन्दू देवताओंके स्वरूपोंमें वस्तुतः क्रान्तिकारी परिवर्तन हो गया था। उनके चिरपरिचित नामों और प्राचीन आकृतियोंमें स्फूर्तिदायी गुणोंका सन्निवेश कर दिया गया था, जिससे जनताके लिए उनकी पूजामें अधिक सजीवता आ गयी थी"।^१

स्पष्ट है कि गुप्तकालीन समृद्धि, कलाका पुनर्जागरण, लचीली वर्ण-व्यवस्था, उदार धर्मनीति, सहिष्णुता एवं साहित्यका अभूतपूर्व उत्कर्ष जिनसेनको प्राप्त हुआ और उन्होंने उक्त घरातल पर प्रतिष्ठित हो जैनधर्म द्वारा व्यक्तिन्व और समाज-निर्माणकी प्रक्रिया सूचित करनेके लिए अपनी इस कृतिका प्रणयन किया। अतएव इनके द्वारा प्रतिपादित सामाजिक सस्थाओंमें पर्याप्त लचीलापन है। आचार्य जिनसेनने बताया है^२ कि भोगभूमिकी समाप्तिके साथ ही वैयक्तिक जीवनका महत्त्व भी समाप्त हो गया था और कर्मभूमिके साथ सामाजिक जीवनका आरम्भ हुआ। यह सर्वमान्य तथ्य है कि कर्मभूमिमें अकेला व्यक्ति कुछ नहीं कर सकता है। आजीविका, विवाह, व्यापार-व्यवसाय प्रभृतिके लिए सामाजिक सहयोगकी नितान्त आवश्यकता है। कोई भी धर्म आध्यात्मिक चेतनाके बलसे लोकप्रिय नहीं बन सकता है। लोक-जीवनका प्रतिपादन करनेमें सामाजिक जीवनका ढाँचा तो निर्मित होता ही है, माथ ही व्यापक प्रसारका भी अवसर मिलता है। सामाजिक चेतनाके अभावमें कर्मका मार्ग संकीर्ण हो जाता है। अतएव सामाजिक जीवनकी आवश्यकताओंकी पूर्ति सामाजिक सस्थाओंके बिना संभव नहीं है।^३ आदिपुराणमें निम्नलिखित सामाजिक सस्थाओंका निर्देश पाया जाता है।

१ कुलकर-सस्था

२ समवशरण-सस्था

३ चतुर्विधसघ-सस्था

१ भारतीय इतिहासका सर्वेक्षण, हिन्दी संस्करण, एशिया पब्लिशिंग हाउस, बम्बई, सन् १९५९ ई०, पृ० ५५। २ आदिपुराण, १६ वाँ पर्व। ३ भारतीय समाजका मूल आधार वर्णव्यवस्था समझी जाती है, किन्तु गुप्त युग तक यह बहुत लचकीली थी। जातपाँतका विचार परिपक्व नहीं हुआ था। खान-पान, विवाह और पेशे विषयक वर्तमान कठोर व्यवस्थाएँ नहीं चालू हुई थीं। ११ स कालकी स्मृतियोंमें केवल शूद्रोंके साथ ही खान पानका निषेध है, किन्तु इनमें भी अपने कृषक, नाई, ग्वाले और पारिवारिक मित्रको अपवाद माना गया है। शूद्र होने पर भी इनके साथ खानपानमें कोई दोष नहीं है। उस समय समाजमें प्रायः सर्वत्र विवाह होने लगे थे, तथा असवर्ण विवाहोंको भी वैध माना जाता था। अनुलोम (उच्चवर्णके पुरुषके साथ निम्न वर्णकी स्त्रीका सम्बन्ध) और प्रतिलोम (निम्नवर्णके वरके साथ उच्चवर्णकी कन्याका सम्बन्ध) दोनों प्रकारके विवाह प्रचलित थे।—हरिदत्त वेदाङ्ककार, भारतका सांस्कृतिक इतिहास, आत्माराम एण्ड सन्स, दिल्ली, १९५० ई०, पृ० १४१-५२।

४. वर्णजाति-संस्था
५. आश्रम-संस्था
६. विवाह-संस्था
७. कुल-संस्था
८. संस्कार-संस्था
९. परिवार-संस्था
१०. पुरुषार्थ-संस्था
११. चैत्यालय-संस्था

१. कुलकर-संस्था

आचार्य जिनसेनकी दृष्टिमें जीवनकी सफलता भोगकी मात्रापर निर्भर नहीं है। भोग जीवनका स्वार्थपूर्ण और मकीर्ण मार्ग है। ऐसा जीवन उच्चतर आदर्शका प्रतिनिधित्व नहीं कर सकता, क्योंकि सर्वोच्च ऐश्वर्य भी शनैः शनैः नष्ट होते-होते एक दिन विलकुल ही मिट जाते हैं। भोगभूमिके अनायास प्राप्त होने-वाले भोग समाप्त हो सकते हैं, तो ससारकी अन्य विभूति क्यों नहीं नष्ट हो सकती? प्राप्त हुए भोग भी मनुष्य भोग नहीं पाता, एकदिन उसे ससार छोड़कर चला जाना पड़ता है। अतएव यह सदैव स्मरण रखना चाहिए कि सासारिक सुख, ऐश्वर्य और इन्द्रिय-भोग क्षणभंगुर हैं। इनसे व्यक्ति को कभी भी तृप्ति नहीं मिलती। पर इस सत्यसे इन्कार नहीं किया जा सकता कि मनुष्य सासारिक वस्तुओं, सुख और सम्बन्धोंके नरवर होने पर भी उनकी सर्वथा अवहेलना नहीं कर सकता है। शाश्वतिक सुख प्राप्त करनेका मार्ग ससारके माध्यमसे ही प्राप्त होता है।

कुलकर-संस्था एक प्रकारकी समाजव्यवस्थाको सम्पादित करनेवाली संस्था है। भोग और त्यागका सम्पू्ण जीवन किस प्रकार निभ्रान्ति व्यतीत किया जाता है, इसका सम्यक् परिज्ञान इस संस्थासे प्राप्त होता है। जीवनमें अनुशासन आवश्यक है, विना अनुशासनके जीवन व्यवस्थित नहीं हो सकता। समाजकी आवश्यकताएँ अनुशासित रूपमें ही सम्पन्न की जाती हैं। कुलकर जीवन-मूल्योंको नियमबद्ध कर एकता और नियमितता प्रदान करते हैं, मनुष्यके नैतिक कर्मोंकी ओर संकेत करते हैं। अपराध या भूलोका परिमार्जन दण्डव्यवस्थाके विना संभव नहीं है, अतः कार्यों और क्रियाव्यापारोंको नियन्त्रित करनेके लिए अनुशासनकी स्थापना की जाती है। इस कुलकर-संस्थाका विकसित रूप ही राज्य-संस्था है, जिसमें समाज और राजनीति दोनोंके तत्त्व वर्तमान हैं। आदिपुराणके अनुसार कुलकर-संस्था द्वारा सामान्यतः निम्नाङ्कित सामाजिक कार्योंका सम्पादन हुआ है—

- १ समाजके सदस्योंके बीच सम्बन्धोंका स्थापन ।
- २ सम्बन्धोंकी अवहेलना करनेवालोंके लिए दण्डव्यवस्थाका निर्धारण ।
- ३ स्वाभाविक व्यवहारोंके सम्पादनार्थ काय-प्रणालीका प्रतिपादन ।
- ४ आजीविका, रीति-रिवाज एवं सामाजिक अर्थोंकी प्राप्तिकी व्याख्याका निरूपण ।

५ सांस्कृतिक उपकरणों द्वारा स्वस्थ वैयक्तिक जीवन-निर्माणके साथ सामाजिक जीवनमें शान्ति और सन्तुलन स्थापनार्थ विषय-सुखकी अवधारणाओंमें परिमार्जन ।

- ६ समाज-संगठन एवं विभिन्न प्रवृत्तियोंका स्थापन ।
- ७ सामूहिक क्रियाओंका नियन्त्रण एवं समाज-हित प्रतिपादन ।

आदिपुराणमें जिनसेनने लिखा है कि जीवनवृत्ति एवं मनुष्योंको कुलकी तरह इकट्ठे रहनेका उपदेश देनेके कारण कुलकर कहलाये ।^१ कुलकरोने अपराधियोंके लिए ही, 'हा', 'मा', 'धिक्' की दण्ड-व्यवस्था प्रतिपादित की । 'हा' का अर्थ है, खेद है कि तुमने ऐसा कार्य किया । 'मा' का अर्थ है आगेसे ऐसा कार्य मत करना और 'धिक्' का अर्थ है कि धिक्कार है तुमने ऐसा कार्य किया । इस श्रेणीमें आगे भरत चक्रवर्तीकी तत्तुल्य रूपसे गणना की गयी, जिन्होंने अपराधोंको नियन्त्रित करनेके लिए वध, वन्धन आदि शारीरिक दण्डकी व्यवस्था प्रवर्तित की ।

कुलकरोके कार्योंका वर्णन करते हुए बताया गया है कि प्रतिश्रुतने कर्मभूमिके प्रारम्भमें चन्द्रमाके देखनेसे भयभीत हुए मनुष्यके भयको दूर किया । तारागणोंसे युक्त नभोमण्डलको देखकर भयभीत हुए मनुष्योंके भयको सन्मतिने दूर किया, क्षेमकरने प्रजा-क्षेम—कल्याण और सुव्यवस्थाका प्रचार किया, क्षेमधरने कल्याणकारी कार्योंका उपदेश दिया, सीमकरने आर्यपुरुषोंकी सीमाएँ नियत की, सीमन्धरने सम्पत्तिका बँटवारा करना बतलाया तथा कल्पवृक्षोंकी सीमा निश्चित की, विमलवाहनने गज, अश्व, रथ आदि वाहनोपर सवारी करना सिखलाया । चक्षुष्मान्ने पुत्रपालनकी परम्परा बतलायी । अभिचन्द्रने बालकोंको क्रीडा-विनोद करना और मरुदेवने पारिवारिक सम्बन्धोंकी स्थापना करना सिखलाया । प्रसेनजितने गर्भके ऊपर रहनेवाले जरायुके हटानेका कार्य और नाभिराजने नाल काटनेका कार्य सिखलाया । ऋषभदेवने समाजको कृषि करना, वाणिज्य व्यवसाय करना, नौकरो

१ प्रजाना जीवन्तोपायमननान्मनवो मता । आर्याणां कुलसंस्थापयद्भूते कुलकरा इमे ॥ कुलानां धारणादेते मता कुलधरा इति । युगादिपुरुषा प्रोक्ता युगादौ प्रमविष्णव ॥—आदि० ३।२।११-२।१० ।

करना, शिल्पकार्य सम्पादन करना, कला-कौशलका निर्माण करना सिखलाया ।^१ समाजव्यवस्थामें इनका बहुत बड़ा योगदान है । ग्राम, नगर, नदी, सरोवर आदि के उपयोग करनेकी प्रक्रिया भी इन्हींने बतलायी थी । इस प्रकार कुलकरोने समाज-व्यवस्थाको महत्त्व प्रदान किया ।

कुलकर एक सामाजिक संस्था है, यह उपदेशक या व्यवस्थापक वर्ग नहीं । वर्तमानमें परिवार, बलव, चर्च आदिको जिस प्रकार संस्थाओंकी सजा प्राप्त है, उसी प्रकार कुलकर-संस्थाको भी । सामाजिक शक्तियों, प्रथाओं, सहयोगों, सघर्षों एवं व्यवस्थाओंका नियन्त्रण इस संस्था द्वारा होता है । राज्य जिस प्रकार सामाजिक जीवनका एक साधनमात्र है, उस प्रकार कुलकर-संस्था नहीं है । यद्यपि इस संस्थासे निषेधात्मक (Prohibitive Functions), नियन्त्रणात्मक (Regulative Functions) और कल्याणात्मक कार्य (Welfare Activities) सम्पादित किये जाते हैं, पर यथार्थमें समाजको राजनैतिक शक्तिके बिना केवल प्रतिभा या बुद्धिबलसे गठित करनेका कार्य यह संस्था करती है । इस प्राचीन संस्थाका विकसित रूप ही राज्य, स्वायत्तशासन, पंचायत एवं नगरपालिका आदि संस्थाएँ हैं । सामाजिक अस्तित्वके लिए नियन्त्रण करनेवाली संस्थाकी परम आवश्यकता है । समाजशास्त्रके सिद्धान्तोंमें बताया गया है "सामाजिक नियन्त्रणकी आवश्यकता इसलिए और है कि व्यक्ति आत्म-अभिव्यञ्जनाका प्रयत्न करता है, जबकि समाज समूहकी सुरक्षा चाहता है, व्यक्ति चाहता है कि उसको इच्छानुसार कार्य करनेकी वमोज उठानेकी पूरी आजादी हो । पर समाजको तो सामूहिक हितकी ही ओर ध्यान रखना है, क्योंकि यदि सब व्यक्ति अपने अपने कार्योंमें स्वतन्त्र हो जायें तो समाजकी सुरक्षा असंभव है । इसलिए प्रत्येक समाजमें व्यवहारोकी सामान्यरूपसे स्वीकृत व्यवस्था होनी चाहिए । यह व्यवस्था चूँकि समूहके सदस्योंको अनुशासित करती है, उनके कर्तव्य और अधिकारोंको निश्चित करती है "।^२

उपर्युक्त उद्धरणसे स्पष्ट है कि अनुशासन और नियन्त्रण करनेवाली कुलकर-संस्था भी एक सामाजिक संस्था ही है ।

कुलकर-संस्था और मन्वन्तर-संस्थाका तुलनात्मक विवेचन

आदिपुराणकी कुलकर-संस्था वैदिक वाङ्मयमें मन्वन्तर-संस्थाके नामसे प्रसिद्ध है । समाजके स्वरूप विकासमें मन्वन्तर भी कुलकरोके समान महत्त्वपूर्ण

१ आदिपुराण ३।२३३-२३७ । २. समाजशास्त्रके मूलसिद्धान्त, किताबमहल, श्लाहावाद सन् १९५८ई०, भाग २ पृ० ११७ ।

है।^१ जिस प्रकार कुलकर १४ होते हैं, उसी प्रकार मन्वन्तर भी चौदह माने गये। इन चौदह मन्वन्तरोको दो वर्गोंमें विभक्त किया जा सकता है—धर्म और अधर्म अथवा सुगति और कुगति।^२ आदिपुराणमें कथित कुलकरोको भी दो वर्गोंमें विभक्तकर अध्ययन किया जा सकता है। प्रथम वर्गमें प्रथम सात कुलकर आते हैं और द्वितीय वर्गमें उत्तरवर्ती सात कुलकर। आदि के सातकुलकरोके समयमें पूर्णतया भोगभूमिहीन स्थिति है और उत्तरवर्ती सात-कुलकरोके समयमें भोगभूमि कर्मभूमिके रूपमें परिवर्तित हो रही है। प्रथम सात कुलकरोके समयमें माता-पिता सन्तानका मुख नहीं देख पाते थे, पर उत्तरवर्ती सात कुलकरोके समयमें सन्तान जीवित रहती है और माता-पिता उनकी व्यवस्था के लिए चिन्तित दिखलाई पड़ते हैं।^३ आदिपुराणमें कुलकरोको मनु भी कहा है। ये प्रजाके जीवनका उपाय जाननेसे मनु एव आर्यपुरुषोको कुलकी भाँति इकट्ठे रहनेका उपदेश देनेसे कुलकर कहलाते थे। वंश स्थापित करनेके कारण कुलघर कहालाये थे।^४

मन्वन्तरका अर्थ समाजशास्त्रीय दृष्टिसे 'मनुका परिवर्तन' है—एक ही मनु अपनेको विभिन्न रंगोंमें बदलता रहता है। 'वर्णत मनव' के अन्तर्गत समस्त मनुओको श्वेत और कृष्ण दो वर्गोंमें विभक्त किया है। यहाँ श्वेत धर्मका और कृष्ण अधर्मका प्रतीक है। वैदिक परम्परानुसार कृत, त्रेता, द्वापर और कलियुग में जिस प्रकार धर्मका ह्रास होता है उसी प्रकार नारायणका भी रूप बदलता जाता है। मनु धर्म और अधर्मके सघर्षको शान्त कर धर्मकी प्रतिष्ठा करते हैं। समाजमें व्यवस्था और शान्ति बनाये रखनेका प्रयत्न^५ करते हैं।

उपर्युक्त प्रसंगमें आये हुए वर्ण-परिवर्तन—शुक्ल और कृष्णरूप समाजकी स्थिति आदिपुराणमें भी उपलब्ध है। यहाँ बताया है कि मलिनाचार करनेवाले व्यक्ति कृष्णवर्णमें और निर्मल आचरण करनेवाले शुक्लवर्णमें परिगणित हैं। जो श्रुति, स्मृति आदिके द्वारा की हुई विशुद्ध वृत्तिको धारण करते हैं, उन्हें शुक्लवर्ण और शेषको कृष्ण वर्ण कहते हैं। वस्तुतः शुद्धि-अशुद्धि, न्याय-अन्याय सदाचार-कदाचार शुक्ल-कृष्णवर्णके प्रतिनिधि हैं।

मनुओका कार्य समाज और व्यक्तिके बीच सन्तुलन बनाये रखना है। वे उसी समय जन्म ग्रहण करते हैं, जब समाजमें किसी भी प्रकारकी विप्रतिपत्ति

१ सूर्यसिद्धान्त सुधावर्षिणी टीका सहित, कलकत्ता सन् १९२५ ई०, १।१८-१९
२ भागवत पुराण २।७।३९। ३ आदिपुराण १।१२४।-१२८। ४ वही, ३।२११-२१२। ५
डा० फतेसिंह द्वारा लिखित—भारतीय समाज शास्त्र, मूलाधार, सुमति सदन कोटा (राजस्थान)
सन् १९५३ ई० पृ० १३६ आदिपुराण ३९।१३८-१४२।

उत्पन्न होती है। समाजकी समस्याओका समाधान कर नये रूपमें सामाजिक संगठनको उपस्थित करते हैं। उँ० कनेमिहने लिखा है—“जिस क्रममें अयमपिणीमें अवनति होनी है, उगके विपरीत क्रममें उत्थपिणीमें उत्थति होती है। उत्थति-अवनतिका यही क्रम हमें मन्वन्तरगमें दिखलाई पड़ता है। यहाँ भी एक मन्वन्तर-सप्तकमें जिस क्रममें अवनति होती है, उाके विपरीत क्रममें दूसरे सप्तकमें उत्थति प्रारम्भ होती है। उदाहरणार्थ प्रथम सप्तकके अन्तिम मातन्त्रमें उत्थत्वं उत्थना पतित हो जाता है कि वह महान् नपम्पी अगुरुराज धालो, भर्मानपपी भी सहन-नही करता और उो पाता-उ भिजवाता है, उमह विपरीत द्वितीय सप्तकमें प्रारम्भिक मन्वन्तरमें उक्त देवराज उत्थको उत्थानकर उनी अगुरुराज बन्तिको उत्थ पद पर प्रतिष्ठित किया जाता है। अत स्पष्ट है कि दो पदमें—उत्थपिणी, अयमपिणीमें विभक्त द्वादशार कालनक्रमा जो मन्वन्त्र दो कुलकर-सप्तकों हैं, वही दो मनु-सप्तको या मन्वन्तर-सप्तकोमें भी है।”

मन्वन्तर-मिदान्तके अनुसार सप्तकमें दो पद हैं—धर्मत्व और अधर्मत्व या देवत्व और अमुरत्व। ये दोनों परस्पर सवर्ण करते हैं, जो नीचे हैं, वह ऊपर और जो ऊपर हैं, वह नीचे आ सकता है। वैदिक पुराणोंमें देवराजके पतित होने, क्षापित होने और नीचे की योनियोंमें जन्म लेने तककी कथाएँ उपलब्ध होती हैं। महाभारतमें ऐसे अनेक द्वाख्यान आये हैं, जिनमें शील-सदाचारकी प्रतिष्ठा मिट्ट होती है। समाज नेता वही माना जा सकता है, जो समाजमें शील-सदाचारकी व्यवस्थाको सुदृढ़ कर सके। महाभारतकी कथामें आया है—एक बार दानवोंके राजा प्रह्लादने अपने शीलके प्रभावमें देवराज इन्द्रका राज्य छीनकर तीनों लोकों को अपने अधीन कर लिया। राज्यके छिन जाने पर इन्द्रने तृहस्पतिमें ऐश्वर्य-प्राप्तिका उपाय पूछा। बृहस्पतिने शुरुके पास और शुरुने उगको प्रह्लादके पास उस उपायको जाननेके लिए भेजा। इन्द्र ब्राह्मणका वेप बनाकर प्रह्लादका शिष्य हुआ और उसने बहुत दिनों तक उगकी सेवा-शुभ्रपा की। अन्तमें प्रह्लादने वतलाया कि उसके ऐश्वर्यका कारण शील है। शीलका उपदेश करनेके बाद ब्राह्मण-रूप इन्द्रसे प्रह्लादने कहा—‘मैं तुम्हारी सेवासे बहुत प्रसन्न हूँ, तुम अपनी इच्छानुसार वर माँगो। इस पर इन्द्रने उसका शील मागा। वचनबद्ध होनेसे उसे अपना शील देना पड़ा। ब्राह्मण (इन्द्र) प्रसन्न होकर चला गया। उसके जाते ही प्रह्लादके शरीरसे छायाके समान एक तेज निकल पड़ा। प्रह्लादके पृष्ठने पर उसने कहा—मैं शील हूँ, आपके द्वारा त्याग दिये जानेके कारण मैं जाता हूँ। इसके पश्चात् प्रह्लादके देहसे एक अन्य तेज निकला। उसने कहा—मैं धर्म हूँ, जहाँ शील रहता है, वही मैं रहता हूँ। शील उस ब्राह्मणके पास गया है मैं भी

उसके पास जाता हूँ। धर्मके जाने पर सत्य, सत्यके पश्चात् सदाचार, सदाचारके अनन्तर लक्ष्मी और लक्ष्मीके पश्चात् बल भी चले गये।^१

इस कथाका तात्पर्य यह है कि शील व्यक्तिका नियन्त्रक तो है ही, वह समाज का भी नियामक होता है। शीलके कारण ही धर्म, सत्य, सदाचार, बल और लक्ष्मीकी प्राप्ति होती है।

सृष्टिविकास-क्रमके इतिवृत्तका आलोचन करने पर ज्ञात होता है कि सूर्य, चन्द्र, बादल, वर्षा, उल्कापात प्रभृति आकस्मिक कार्यव्यापारोंने आदिम मानव-को अवश्य आतंकित किया होगा। प्राचीन मानवको रात्रिके भयकर अन्धकारने अपनी सुरक्षाके प्रति उसे आशंकित और आकुल बनाये रखनेमें कोई कमी उठा न रखी होगी। रात्रिमें विभिन्न क्रूर शत्रुओंके आक्रमणका भय भी उसे कम पीडित न करता रहा होगा। प्रथम बार जिसने वर्षाकी अनुभूति की होगी, वह जल जीवनके महत्त्वको स्पष्टरूपमें समझ सका होगा। मनुष्यने जिज्ञासुभावसे जब विस्तृत शून्याकाश और उसमें टूटते हुए तारागणोंको देखा होगा, तब उसकी यह समस्या पर्याप्त जटिल हो गयी होगी। जिस समझदार व्यक्तिने आदिम मानवकी उक्त समस्याओंका रहस्योद्घाटन किया होगा, वह व्यक्ति निश्चयत्त कुलकर या मनु कहा गया है। मनुओंका कार्य समाजको व्यवस्थित करना, उसे सस्कृति और सम्यक्ताकी शिक्षा देना एवं नियमित और नियन्त्रित जीवन यापनके लिए प्रेरित करना था। विष्णुपुराणमें मनुओंके कार्योंका संक्षेपमें वर्णन आया है—

चतुर्युगान्ते वेदाना जायते किल विप्लव ।

प्रवर्तयन्ति तानेत्य भुव सप्तर्षयो दिव ॥

कृते कृते स्मृतेर्विप्रं प्रणेता जायते मनु ।

देवा यज्ञभुजस्ते तु यावन्मन्वन्तर तु तत् ॥

भवन्ति ये मनो पुत्रा यावन्मन्वन्तर तु तै ।

तदन्वयोद्भवश्चैव तावद्भूः परिपाल्यते ॥—विष्णुपुराण ३।२।४५ ४७

अर्थात्—वेदोंका पुनर्ग्रथन मनुओं द्वारा होता है। धर्ममर्यादाकी स्थापना एवं धार्मिक नियमोंका ग्रथन भी मनु करते हैं। प्रत्येक कल्पकालमें सामाजिक बन्धनों, व्यवस्थाओं और नियमोंका निर्धारण मनु करते हैं। मनु शब्दकी व्याख्या ही इस बातका प्रमाण है कि मनुष्योंके भीतर संगठन और अनुशासनका कार्य कुलकरोके समान मनु करते हैं। स्मृतियोंका प्रणयन अनुशासनकी दृष्टिसे ही किया जाता है। कर्म, योग और भोगके गुण-परिमाणका निर्धारण मनुओं द्वारा ही सम्पन्न होता है। व्यष्टि और समष्टिकी इच्छा, ज्ञान एवं क्रियाशक्तियोंकी व्यवस्थाका प्रति-

पादन मनुमान् कालमें प्रयोग मनु ममम जीर् परिनिवृत्तिके अनुसार करते हैं।
मधोपम मनुओं द्वारा समाज-व्यवस्थाके निम्न विहित कार्य सम्पन्न होते हैं—

१. समूहमें मध्यमों नियमोक्त निर्धारण।
२. अनुयायन मध्यमों कार्याके नियमोक्त निर्धारण।
३. व्यक्तिगत जीवनमें गुह्यमृत्यु तन्त्रेयान्ते नियमोक्त प्रतिपादन।
४. धर्म और जातिर मध्यमों नियमाक्त कथन।
५. सामाजिक मस्याओंकी व्यवस्थाका प्रतिपादन।
६. जीवनोन्नयन सम्पन्न व्यवस्थाओं और सीमाओंका निर्धारण।
७. पारस्परिक व्यवहार सम्पन्न करनेवाले नियमोंकी व्यवस्था।

२ समवर्णन-भरत

बुद्धि मनुष्यकी मूल प्रवृत्तियोंमें स्वस्वमें परिवर्तित करती है। बोधात्मक, सवेगात्मक और प्रियात्मक प्रवृत्तियोंका परिणाम किसी निमित्त विशेषसे ही सम्पन्न होता है। मनुष्यकी अनुभूति प्राप्त होते ही विवेक उस वस्तुकी तुलना दूसरी वस्तुसे कर तथा अपनी चेतनाको पुराने अनुभवों सम्बद्धकर वस्तुका वास्तविक बोध प्राप्त कराता है और मनुष्य मिथ्या तथा सम्यक् वस्तुके भेदको समझ जाता है। विवेकहीन चेतना—ध्रुवाको अन्धा कहा जाता है और चेतना—ध्रुवा हीन विवेकको पशु। अतः समाजशास्त्रका सिद्धान्त है कि सामाजिक मस्याएँ वे ही यथार्थ हैं, जो व्यक्तिकी चेतना और विवेकमें सन्तुलन उत्पन्न कर मूल प्रवृत्तियोंको परिष्कृतकर समाजको स्वस्थ और सबल बनाती हैं। स्थायित्व उन्हीं सामाजिक सस्थाओंमें पाया जाता है, जिनका लक्ष्य समाजके घटक व्यक्तिका जीवनशोधन करना होता है। यदि समाजके सभी व्यक्ति शील-सदाचारी हो जायें, तो फिर समाजकी अनैतिकताएँ दूर होनेमें विलम्ब न हो।

समवर्णन ऐसी सस्था है, जो समाजको स्वस्थ और प्रबुद्ध बनानेके साथ कर्तव्य-दायित्वका विवेक सिखलाती है। समवर्णनमें प्रसारित होनेवाली दिव्य-ध्वनि व्यक्तिके व्यक्तित्वका उत्थान करती है, उसे मानवोचित गुणोंसे परिचित कराती है और समाजका सहयोगी सिद्ध करती है। आत्मप्रशंसा और परनिन्दा ऐसी दुष्टप्रवृत्तियाँ हैं,^१ जिनके कारण समाजकी शान्ति और व्यवस्था टूटती है तथा पारस्परिक संघर्ष उत्पन्न होता है। अतः समाज-शास्त्रीय दृष्टिकोणसे कोई भी विचारक नेता मानवकी मूलप्रवृत्तियोंमें सामञ्जस्य उत्पन्न करता है, संवेग

१ अप्पपसस परिहरह सदा या होह जसविणासयरा । अप्पाण थोवंतो तण लहुहो होदि हु जणम्मि ॥—मगवती आराधना गाथा ३५६ आयासवेरभयदक्खसोयलहुगत्तणाणि य करेह । परिणदा वि हु पावा दोहग्गकरी सुयणवेसा ॥—वही, गाथा ३७० ।

और इच्छाओंको नियन्त्रित करता है और स्वस्थ सामाजिक अर्हियोंको प्रादुर्भूत करता है। शत्रुता, शोक, ईर्ष्या, राग, द्वेष, असयम प्रभृति ऐसे कीटाणु हैं, जो समाजको शनैः शनैः क्षीण करते जाते हैं, जिससे अन्तमें समाजरूपी वृक्ष घराशायी हो जाता है। वस्तुतः यह संस्था मानवमात्रको धर्मसाधनका समान अधिकार प्रदान करती है, प्रत्येक व्यक्ति समत्वको प्राप्त होता है।

आदिपुराणमें प्रतिपादित समवशरण तीर्थंकरकी ऐसी उपदेशसभा है, जिसमें पशु-पक्षी, देव-मनुष्य, ऊँच-नीच, धनी-गरीब, मित्र-अमित्र, पापी-पुण्यात्मा सभी एकसाथ बैठ आत्मकल्याणकारी उपदेश सुनते हैं। बड़े-बड़े राजकीय और सामाजिक नेता भी इस सभामें सम्मिलित हो अपनी जटिल समस्याओंका समाधान प्राप्त करते हैं। जिनमेनने बताया है कि जब चक्रवर्ती भरतके मनमें कोई आशका उत्पन्न होती है, तो वे आदितीर्थंकर ऋषभदेवके समवशरणमें जाकर अपनी शका का समाधान करते हैं। समवशरण ऐसी सामाजिक संस्था है, जिसकी शरणमें सभी प्रकारके लौकिकनेता पहुँचते हैं। वास्तवमें धर्मनेता ऐसा लोकनायक होता है, जो नि स्वार्थ और निष्काम भावसे जनहितका उपदेश देता है। शील, सयम, सदाचार, व्यवस्था, मानमर्यादा एवं सहयोग-सेवाकी भावना ही सामाजिकताका निर्वाह करनेमें समर्थ होती है। उच्च आदर्शोंकी स्थापना एवं वैयक्तिक जीवनमें विकार-संशोधन भी इसी प्रकारकी संस्थाओं द्वारा सम्भव है। आदिपुराणमें समवशरणका उदात्त वर्णन है। इस वर्णनके अवलोकनसे इस संस्थाका महत्त्व सहजमें अवगत किया जा सकता है। समवशरणकी रचना पौराणिक मान्यतानुसार देवों द्वारा सम्पन्न होती है।

सर्व प्रथम धूलिसाल कोट रहता है। इसके आगे मानस्तम्भ और मानस्तम्भके चारों ओर वापिकाएँ रहती हैं। वापिकाओंसे कुछ दूर जाने पर जलपूर्ण परिखा, इसके आगे लतावन और तदन्तर प्रथम परिकोट आता है, इस कोटके द्वारपर देव द्वारपालके रूपमें रहते हैं और गोपुरके द्वारपर आठ मंगलद्रव्य स्थित रहते हैं। इसके आगे दूसरा परिकोट रहता है, इसमें अशोकवन, सप्तपर्णवन, चम्पकवन और आम्रवन ये चार वन रहते हैं। इन वनोंमें चैत्यवृक्ष भी हैं, जिन वृक्षोंपर तीर्थंकरोंकी प्रतिमाएँ विराजमान रहती हैं। यहाँ किन्नर जातिकी देवियाँ भगवान्‌का गुणगान करती हुई परिलक्षित होती हैं। इसके पश्चात् चार गोपुरद्वारों सहित वनवेदीका उल्लङ्घन करनेपर अनेक भवनोंसे युक्त पृथ्वी और स्तूप मिलते हैं। ये भवन तीन, चार और पाँच खण्डोंके होते हैं। भवनोंके बीचमें रत्नतोरण लगे रहते हैं, जिनमें जिनमूर्तियाँ अंकित रहती हैं। यहाँ रत्नमयस्तूप भी सुशोभित होता है। इसके आगे आकाश-स्फटिकका बना हुआ तृतीय कोट मिलता है, इसके द्वार पर कल्पवासीदेव उपस्थित रहकर पहरा देते हैं। उनसे आज्ञा लेकर अथवा विना

ही आज्ञाके सभामें प्रवेश किया जाता है। यहाँ चारों ओर एक योजन लम्बा, चौड़ा और गोल श्रीमण्डप रहता है, इसके मध्यमें तीर्थकर सुशोभित रहते हैं^१। यहाँ बारह कक्ष होते हैं, जिनमें क्रमशः (१) मुनि, (२) कल्पवासिनी देवियाँ, (३) आर्यिकाएँ, महारानियाँ एवं अन्य स्त्रियाँ, (४) ज्योतिषी देवोंकी स्त्रियाँ, (५) व्यन्तरोकी स्त्रियाँ, (६) भवनवासी देवोंकी स्त्रियाँ, (७) भवनवासी देव, (८) व्यन्तर देव, (९) ज्योतिषी देव, (१०) कल्पवासी देव, (११) सभी प्रकारके पुरुष और (१२) मृगादि सभी प्रकारके पशु-पक्षी स्थित रहते हैं^२। तीर्थकरका सर्वभाषामय धर्मोपदेश होता है, जिसे सभी प्रकारके देव, मनुष्य, पशु, पक्षी अपनी-अपनी बोलियोंमें हृदयगम करते जाते हैं^३। जीवन शोधन और व्यक्तित्व निर्माणका कार्य इस सभा द्वारा सम्पन्न होता है। मनुष्योंमें ही नहीं पशु-पक्षियोंमें भी सम्यक्ता और सस्कृतिका न्यास किया जाता है।

समवशरण यह नाम सार्थक है, जिनसेनने इसकी व्युत्पत्ति बतलाते हुए लिखा है कि सुर, असुर, पशु, पक्षी और मनुष्य आदि आकर दिव्यध्वनि—तीर्थकरोपदेशके अवसरकी प्रतीक्षा करते हुए बैठते हैं, इसी कारण इसे समवशरण कहा जाता है^४।

समवशरणभूमिमें तीर्थकर समाज-रचनाका आधार अहिंसाको प्रतिपादित करते हैं और इसके लिए सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रहका उपदेश देते हैं। विचारके क्षेत्रमें अनेकान्त द्वारा अहिंसाकी प्रतिष्ठा स्थापित करते हैं और समाज-शान्तिके लिए अपरिग्रहको आचार मानते हैं। इस प्रकार आचारमें अहिंसा, विचारमें अनेकान्त, वाणीमें स्याद्वाद^१ और समाजमें अपरिग्रहकी प्रतिष्ठा कर समाजको शक्तिशाली बनाते हैं। जगत्का प्रत्येक सत् प्रतिक्षण परिवर्तित होकर भी कभी समूल नष्ट नहीं होता। वह उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यरूप त्रिलक्षण है। परिणामवादकी भूमिपर अनेकान्त दृष्टि और स्याद्वादकी प्रतिष्ठा की गयी है। संक्षेपमें इस सस्थाके निम्नलिखित समाजशास्त्रीय गुण—महत्त्व प्रकट होते हैं—

१. धार्मिक और सामाजिक क्षेत्रमें मनुष्यमात्रके समान अधिकारकी घोषणा करना।

२. सद्गुणोंके विकासका सभीको समान अवसर प्राप्त करनेकी स्वतन्त्रताका रहना।

१ आदिपुराण, ३३।७५-१०६। २ तत्रापश्यन्मुनीनिद्वयोधान्देवीश्च कल्पजा। सार्यिका नृपकान्ताश्च ज्योतिर्नयोरगामरी भावनव्यन्तरज्योति कल्पेन्द्रान्पार्थिवान्मृगान्। भगवत्पाद संप्रेक्षार्प्रतिप्रोत्पुल्ललोचनान् ॥—बही, ३३। १०७, १०८। ३ वही ३३।११६-१२०। ४. वही, ३३।७३।

३ विरोधी विचारोको सुनकर घबड़ाना नहीं, अपने विचारोके समान अन्य-के विचारोका भी आदर करना ।

४ निर्भय और निर्वैर होकर शान्तिके साथ जीना और दूसरोको जीवित रहने देना ।

५ संचयशील वृत्तिका त्याग कर अधिकार-लिप्सा और प्रभुत्व वृद्धिकी भावनाका दमन करना ।

६ दूसरोके अधिकार और अपने कर्त्तव्यपालनके लिए सदा जागरूक रहना ।

७. अहिंसा और समयके समन्वयद्वारा अपनी विशाल और उदार दृष्टिसे विश्वमें भ्रातृत्व भावनाका प्रचार करना ।

समवशण सस्था धार्मिक-सस्था होनेपर भी इसमें सामाजिक सस्थाके गुण भी पाये जाते हैं, क्योंकि समाजशास्त्रीय दृष्टिकोण उक्त सिद्धान्तोसे विशेष भिन्न नहीं है । सामाजिक दर्शन (Social philosophy) और सामाजिक नियोजन (Social planning) ये दोनो गुण इस सस्थामें समाहित हैं । डॉ० राधा-कृष्णन्ने समाजशास्त्रके घटकोमें धर्मको अनन्यतम घटक कहा है । उन्होने लिखा है—“धार्मिक विश्वास हममें किसी जीवन-पद्धतिपर डटे रहनेके लिए आवेश भरता है, और यदि उक्त विश्वासका ह्रास होने लगता है, तो आज्ञापालन घटकर आदतमात्र रह जाता है, और धीमे-धीमे वह आदत भी अपने आप समाप्त हो जाती है ।”^२ वर्ट्रेण्ड रसेलने भी उक्त प्रकारकी सस्थाओको समाजहितकी दृष्टिसे आवश्यक माना है । उनका अभिमत है कि कुण्ठाओका परिष्कार और शोधन किसी मान्य धर्म-सस्थाद्वारा होना है, यह धर्म-सस्था समाज-सस्थासे भिन्न नहीं होती । बताया है—“कुण्ठाओसे भरे हुए जीवनके बहुत प्राणमय रहनेकी सम्भावना नहीं होती, बल्कि वह निष्प्राण और उत्साह-रहित बन जाता है ।”^३ अतएव स्पष्ट है कि समवशरण-सस्थामें धर्मसस्था और सामाजिक सस्था दोनोके गुण पाये जाते हैं ।

३ चतुर्विध सध-सस्था

चतुर्विध सधमें मुनि, आर्यिका, श्रावक और श्राविका इन चारोके समवायकी गणना की जाती है । यो इन्हें दो सस्थाओंमें विभक्त कर सकते हैं—(१) साधु-सस्था और (२) गृहस्थ-सस्था

१ सप्तमङ्ग्यात्मिकेयं ते भारती विश्वगोचरा । आश्रमप्रतीतिममला त्वय्युद्भावयितु क्षमा ॥—

आदि० ३३।१३५। २ धर्म और समाज, राजपाल एण्ड सन्ज, दिल्ली, सन् १९६१ ई०, पृ० १९।

३ सामाजिक पुनर्निर्माणके सिद्धान्त, राजकमल प्रकाशन, दिल्ली, सन् १९६३ ई०

पृ० २००।

(क) साधु-संस्था

साधु-संस्थाके अपने सहिता नियम हैं, जिनके आधारपर इस संस्थाका संचालन होता है। इस संस्थाका अधिपति या नायक 'आचार्य' कहलाता है, जिसके तत्त्वावधानमें साधु अपने नियमोका पालन करते हैं। यह साधु-संस्था पर्याप्त शक्तिशाली एवं प्रभावक थी, प्रत्येक मुनि या साधुके संहिता-नियम थे, जिनका पालन वे कठोरता पूर्वक करते थे। यह संस्था (१) मुनि, (२) उपाध्याय, (३) क्षुल्लक-ऐलक और (४) क्षुल्लिकाएँ एवं आर्यिकाएँ इन चार रूपोंमें विभक्त थी। प्रत्येक साधु-संघमें अनेक व्यक्ति सम्मिलित रहते थे तथा प्रत्येक इकाई एक संघ कहलाती थी। आचार्यकी अनुज्ञाके बिना कोई भी साधु अकेला विहार नहीं करता था। अकेला वही साधक विहार करता था, जो सब प्रकारसे जितेन्द्रिय और संयमी होता था, जिसमें वक्तृत्वशक्ति एवं शास्त्रप्रवचन-क्षमता रहती थी। यह पहले ही लिखा जा चुका है कि संघमें प्रधान आचार्य रहता था और कुछ अवान्तर आचार्य भी रहते होंगे, ये सभी मिलकर संघकी व्यवस्था करते थे। प्रायश्चित्त, स्वाध्याय, विनय, वैयावृत्य और ध्यानकी ओर साधुवर्गका ध्यान विशेषरूपसे दिलाया जाता था, क्योंकि उक्त नियमोका समाजशास्त्रके साथ विशेष सम्बन्ध है। प्रायश्चित्त आत्मशुद्धि और समाजशुद्धिका कारण है। आचरणमें किसी भूल या त्रुटिके हो जानेपर उसके सुधारके लिए गुरुके समक्ष उसे निवेदित करना और उसके लिए उचित दण्ड ग्रहण करना प्रायश्चित्त है। इससे साधु-समाजमें कोई दोष या त्रुटि नहीं आ पाती और वह संयमी बना रहता है। स्वाध्याय—स्व और परकी अनुभूति एवं शास्त्रीय ज्ञान प्राप्त करनेके लिए स्वाध्याय आवश्यक है। स्वाध्यायसे ही तत्त्वों और अधिगमके उपायोको जाना जा सकता है। अधिगम उपायोंमें प्रमाण, नय और निक्षेप माने गये हैं। प्रमाण वस्तुके पूर्णरूपको ग्रहण करता है और नय प्रमाणके द्वारा गृहीत वस्तुके एक अंशको जानता है। आशय यह है कि ज्ञाताका अभिप्रायविशेष नय है, जो प्रमाणके द्वारा जानी गयी वस्तुके एक अंशका स्पर्श करता है। प्रमाणज्ञान अनन्तधर्मात्मक वस्तुको समग्रभावसे ग्रहण करता है, अशविभाजन करनेकी ओर उसकी प्रवृत्ति नहीं होती।

अनन्तधर्मात्मक पदार्थके व्यवहारमें निक्षेपकी भी आवश्यकता है। जगत्में व्यवहार तीन प्रकारसे चलते हैं—ज्ञानद्वारा, शब्दद्वारा और अर्थद्वारा। अनन्तधर्मात्मक वस्तुको उक्त तीनों प्रकारके व्यवहारोंमें वांटना निक्षेप है। निक्षेपका शाब्दिक अर्थ है रखना। वस्तुके विवक्षित अंशको समझनेके लिए उसकी शाब्दिक, आर्थिक, साकल्पिक, आरोपित, भूत, भविष्यत्, वर्तमान आदि अवस्थाओंको सामने रखकर प्रस्तुतकी ओर दृष्टि देना निक्षेपका लक्ष्य है। जैनागममें पदार्थ-

वर्णनको एक पद्धति है कि एक-एक शब्दको नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव, काल और क्षेत्रको दृष्टिसे विश्लेषणकर वस्तुका विवेचन करना और तदनन्तर विवक्षित अर्थको बतलाना । इस प्रकार स्वाध्याय द्वारा वस्तु-अधिगमो एव स्याद्वाद आदि सिद्धान्तोंका ज्ञान प्राप्तकर साधुसमाज आत्मोत्थानके साथ लोकमान्यता भी प्राप्त करता है । अतः सामाजिक दृष्टिसे स्वाध्यायका बहुत महत्त्व है ।

स्वाध्यायके अनन्तर सेवा-शुश्रूषा और वैयावृत्यका स्थान आता है । जो रोगी, असमर्थ या वृद्ध साधु है, उनकी देखरेख भी सबके साधुओंको करनी चाहिए । वैयावृत्य—सेवाको इसलिए तप कहा गया है कि इसका समाजशास्त्रीय अत्यधिक मूल्य है । साधुओंमें भी सहयोग और सहकारिताकी भावना वैयावृत्यसे ही आती है । सेवा करनेवाला छोटा नहीं हो सकता, उसकी आत्मामें अपूर्व सामर्थ्य होता है ।

साधुओंके लिए आत्मोत्थान हेतु विषय-कपायचिन्तन सम्बन्धी आर्त और रौद्र ध्यानका त्यागकर धर्मध्यान और शुक्लध्यानका अभ्यास करना चाहिए । आशय है कि समस्त चिन्ताओं, सकल्प-विकल्पोको रोककर मनको स्थिर करना, आत्म-स्वरूपका चिन्तन करते हुए पुद्गलद्रव्यसे आत्माको भिन्न विचारना और आत्म-स्वरूपमें स्थिर होना । विशुद्धध्यानके द्वारा ही कर्मरूपी इधनको भस्मकर चिदानन्दपरमात्मस्वरूप आत्मतत्त्वको प्राप्त किया जा सकता है । ध्यान करनेसे मन, वचन और शरीरकी शुद्धि होती है । अतः समाजशास्त्रकी दृष्टिमें व्यक्तित्व-शुद्धिके लिए ध्यान आवश्यक है ।

दिगम्बर साधु २८ मूलगुणोंका पालन करते हैं—पाँच महाव्रत, पाँच समिति, पञ्चेन्द्रिय जय, षट् आवश्यक, स्नानत्याग, दन्तधावन त्याग, पृथ्वीपर शयन, खड़े होकर दिनमें एक बार भोजन ग्रहण, नग्नत्व और केशलुञ्च करना । वे बड़ी शान्ति और धैर्यके साथ क्षुधा, तृषा आदिकी वेदनाको सहन करते हैं । वे दूसरों द्वारा कष्ट दिये जाने पर भी विचलित नहीं होते, सुमेरुके समान अपने व्रत और चरित्रमें अटल रहते हैं । उनके लिए शत्रु-मित्र, महल-श्मशान कचन-काँच, निन्दा-स्तुति सब समान हैं । समस्त परिग्रहके त्यागी रहनेके कारण उनकी आवश्यक-कताएँ बहुत ही सीमित होती हैं ।

उपाध्याय साधुसंघमें अध्यापकका कार्य करते हैं और समस्त संघके मुनियों-को ग्यारह अंग और चौदह पूर्वकी शिक्षा देते हैं । साधु एकान्तमें साध्वियोंसे वार्तालाप नहीं करता, रात्रिके समय संघकी साध्वियाँ साधुओंके निवास स्थानसे भिन्नस्थानपर निवास करती हैं । साध्वियोंको भी आदरणीय स्थान प्राप्त है । साधु

निस्वार्थ भावसे जनकल्याणकारी उपदेश देनेमें प्रवृत्त रहते हैं ।^१ यह साधु-मस्या बहुत ही सुघटित सस्या थी, इसका प्रभाव समाजके ऊपर व्याप्त था ।

गृहस्थ-सस्या

साधुसंस्था और गृहस्थसंस्था दोनों ही परस्परमें एक दूसरेसे नियन्त्रित और प्रभावित थी । गृहस्थसंस्था कदाचारी साधुओंकी स्वच्छन्दभारितापर नियन्त्रण रखती थी, क्योंकि साधुओंकी भोजनचर्या गृहस्थोंके आहारदानपर निर्भर थी, पर यह स्मरणीय है कि साधु नवधाभक्तिके बिना लाटार गृहण नहीं करता था, उनकी वृत्ति मिहवृत्ति होती थी । उधर गृहस्थोंकी धार्मिक मर्यादाएँ मुनियों या साधुओं द्वारा प्रतिपादित की जाती थी । वे भी गृहस्थोंको अपने मार्गसे विचलित नहीं होने देते थे ।

गृहस्थको आपसमें स्नेह और प्रेमपूर्वक निवास करनेका उपदेश दिया गया है । जिस प्रकार गाय अपने बछड़ेसे प्रेम करती है, उसी प्रकार साधुमी बन्धुके प्रति प्रेमभाव रहना चाहिए । सामाजिकताके विकासके हेतु धर्मात्मा गुणी पुरुषसे कोई भूल या अपराध हो जानेपर इस अपराध अथवा दोषको सभीके समक्ष प्रकट न करना और जहाँ तक सभ्य हो दोषको छिपाना आवश्यक है । सर्वसाधारणके समक्ष दोषके प्रकट हो जानेसे व्यक्तिके मानमें हीनत्वकी भावना उत्पन्न हो जाती है, जिससे उसके व्यक्तित्वका विकास अवरुद्ध हो जाता है । जिस प्रकार आत्मप्रशंसा और परकी निन्दा समाज-विकासमें बाधक है, उसी प्रकार परकी दोषोंको सर्वसाधारणमें प्रचारित करना भी बाधक है । वास्तव्यभावके साथ परदोष गूहन भी गृहस्थका एक गुण है । निर्वलताके कारण मनुष्य अपने जीवनमें अनेक बार पथभ्रष्ट होता है तथा कर्त्तव्यमार्गसे च्युत भी हो जाता है । ऐसे व्यक्तिका स्थिति-करण करना और धर्माचरणमें तत्पर बनाये रखना परम आवश्यक है । सामाजिकताके विकासके लिए जिनसेनने निम्नलिखित गुणोंका निर्देश किया है—

दानं पूजा च शीलं च दिने पर्वण्युपोषितम् ।

धर्मश्चतुर्विध सोऽय आम्नातो गृहमेधिनाम् ॥—आदि० ४१।१०४

दान देना,^२ पूजा करना, शीलका पालन करना और पर्वके दिनमें उपवास करना यह चार प्रकारका गृहस्थोका धर्म माना गया है ।

१ साधुो मुक्तिमार्गस्य साधनेऽर्पितपोधना । लोभानुवृत्तिसाध्याशो नैषा कश्चन पुष्कल । परानुग्रहबुद्ध्या तु केवलं मार्गदर्शनम् । कुर्वतेऽमी प्रगत्यापि नित्यगोऽय मर्यात्मनाम् ॥ स्वदु खे निर्णृणारम्भा परदु खेषु दु खिता । निर्व्यपेक्ष परार्थेषु बद्धवक्ष्या शृणुष्व ॥ वव वय निरपृष्टा ववेमे ववेय भूमि सुखोचिता । तथाप्यनुग्रेहऽस्माक सावधानास्तपोधना ॥ आदिपुराण, ६।१६२-१६५ । साध्वचर—आदिपुराण, १।६४, ६५, ६९, ७०, ७२, ७५ ।
२ यत्र सत्यान्नदानेषु प्रीति पूजासु चार्हताम् । शक्तिरात्यन्तिकी शीले प्रोपे च रतिर्नृणाम् ॥ तथा मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्यैरुपवृद्धितम्—वही ३।१।४६ ।

वास्तवमें विश्वमैत्री, गुणि-समादर, दुखित जीवोपर दया और दुर्जन उपेक्षा गृहस्थ-सस्थाके लिए अत्यन्त उपोदय धर्म हैं। दानद्वारा समाजमें सहयोगकी भावना समृद्ध होती है और विश्वमैत्री द्वारा प्रेमका वातावरण प्रकट होता है। सामाजिक सगठनके तत्त्वोंमें प्रेम और त्याग दोनों ही आवश्यक गुण माने गये हैं। गृहस्थ-सस्थामें इन दोनों गुणोंका सद्भाव आवश्यक है। जो अपने ही स्वार्थों और अपनी ही मान्यताओंमें वधा रहता है, वह व्यक्ति दान नहीं दे सकता और न मैत्रीका आचरण ही कर सकता है। दान देनेसे व्यक्तिकी ममता घटती है और सामाजिक ममता विकसित होती है। करुणा, दया और सहानुभूति गुण भी विश्वमैत्रीके साधन हैं। गुणियोंका आदर करनेसे समाजमें सौहार्द उत्पन्न होता और मनुष्यके व्यवहार एवं सम्बन्धोंका बोध प्राप्त होता है।

गृहस्थ चारित्र्यकी दृष्टिसे तीन प्रकारके होते हैं—(१) पाक्षिक (२) नैष्ठिक और साधक। पाक्षिक श्रावकको सच्ची और दृढ आस्था तो रहती है, पर किसी श्रेणीका आचरण नहीं होता। यह (१) जुआ खेलना, (२) मास खाना, (३) मदिरापान करना, (४) शिकार खेलना, (५) वेश्यागमन करना, (६) चोरी करना और (७) पर-स्त्री सेवन करना इन व्यसनोका त्यागी होता है। रात्रि-भोजन करना, जलछान कर पीना एवं अष्टमूलगुणोंका धारण करना भी श्रावकके गुणोंमें परिगणित हैं। यह आचरण व्यक्तिको समाजमें सचाई, अहिंसा, श्रद्धा और पारस्परिक विश्वास उत्पन्न करता है। नैष्ठिक श्रावक एकादश प्रतिमाओंका पालना करता है और इसके अनन्तर आत्माकी साधना करनेवाला साधक होता है, ऐलक और क्षुल्लकके रूपमें साधुसस्थामें प्रविष्ट हो मुनिपद धारण करता है। इस प्रकार चतुर्विध सध-सस्था सामाजिक रीति-रिवाजों और मूल प्रवृत्तियोंकी स्वच्छन्दताका नियन्त्रण करती है।

४ वर्ण और जाति-सस्था

वर्ण और जाति दोनों भिन्नार्थक शब्द हैं। जब व्यक्तियोंका एक समुदाय कई सन्ततिधोसे वंशपरम्परागत प्रणालीके अनुसार एक ही देशमें रहता हो, तब उसे जाति (Race) कहा जाता है। प्रत्येक जातिके मानसिक गुण पृथक् पृथक् होते हैं। कुछ विद्वानोंका^१ मत है कि जाति विस्तृतरूपसे रक्तसम्बन्ध रखनेवाले प्राणियोंका वर्ग है, जो अपने शारीरिक चिन्होंकी विशेषता द्वारा दूसरेसे भिन्न दृष्टिगोचर होता है। जातिकी व्यापक परिभाषा यह हो सकती है कि जाति मनुष्यजातिका वह एक उपविभाग है, जिसमें जन्मसे ही भौतिक लक्षण—आकार-प्रकार, माप,

१ डॉ० ऋषदेव विद्यालकार, मानवविज्ञान व नृतरवशास्त्र—मानव विज्ञानपरिषद्, लखनऊ, १९६४, पृ० १०४-१०५।

तोल, परिमाण, शिरोरूप, त्वचा, वर्ण आदि समान पाये जाते हैं। स्पष्ट है कि जातिका ग्रहण बहुत व्यापक अर्थ—राष्ट्रीयरूपमें किया गया है। आदि-पुराणकारने जातिका ग्रहण राष्ट्रीय अर्थमें नहीं किया है। यो तो जातिनामकर्मो-दयसे एक ही जाति—मनुष्य जाति (Caste) है, पर आजीविका-भेदमें वह चार प्रकारकी हो जाती है। अतएव "जाति कुटुम्बोका वह समूह है, जिसका अपना एक निजी नाम है, जिसकी सदस्यता पैतृकता द्वारा निर्धारित होती है, जिसके भीतर ही कुटुम्ब विवाह करते हैं और जिसका या तो अपना निजी पेशा होता है या जो अपना उद्भव किसी पौराणिक देवता या पुरुषमें बताते हैं" ।^१

उपर्युक्त कथनके प्रकाशमें यह कहा जा सकता है कि राष्ट्रीयरूप जाति प्राणि-शास्त्रीय है और इसका आधार शारीरिक लक्षणोंकी एकता है। इसी कारण इसे प्रजाति (Race) शब्दके द्वारा अभिहित किया गया है। सामाजिक संग-ठन बनाये रखनेके लिए जन्म या कर्मके आधारपर वर्गचेतनाके निर्वाहनार्थ मानवसमूहोंका विभक्त होना जाति (Caste) कहो जाती है। इसीका दूसरा नाम वर्ण भी है।

आदिपुराणपर मनुस्मृति, शुक्लनीति, कौटिल्य अर्थशास्त्र आदि ग्रन्थोंका पर्याप्त प्रभाव है। आचार्य जिनसेन गुप्तकालोत्तर उदारनीतिमें पूर्ण प्रभावित हैं। अतः जाति-व्यवस्थाके लिए भी उन्होंने उक्त ग्रन्थोंका प्रभाव ग्रहण किया है। इस ग्रन्थके १६वें और १८वें पर्वमें जातिव्यवस्थाका वर्णन आया है। बताया गया है कि व्रतसंस्कारसे ब्राह्मण, शस्त्रधारणसे क्षत्रिय, न्यायपूर्ण धनार्जनसे वैश्य और नीच-वृत्तिसे शूद्र कहलाते हैं।^२ आदिग्रन्था ऋषभदेवने तीन वर्णोंकी स्थापना की थी। भरतने व्रतसंस्कारकी अपेक्षा ग्रहणकर ब्राह्मणवर्णकी स्थापना की।

क्षत्रिया शस्त्रजीवित्वं अनुभूय तदाभवन् ।

वैश्याश्च कृषिवाणिज्यपशुपाल्योपजीविताः ॥

तेषां शुश्रूषणाच्छूद्रास्ते द्विधा कार्वकारव ।

कारवो रजकाद्याः स्युस्ततोऽन्ये स्युरकारव ॥

कारवोऽपि मता द्वेधा स्पृश्यास्पृश्यविकल्पत ।

तत्रास्पृश्या प्रजावाह्या स्पृश्या स्युः कर्त्तकादयः ॥

—आदि १६। १८४-१८६।

शस्त्रधारणकर आजीविका करनेवाले क्षत्रिय, खेती, व्यापार तथा पशुपालन

१ डॉ० राजेश्वरप्रसाद अर्गल, समाजशास्त्र, लक्ष्मीनारायण अग्रवाल हॉस्पिटल रोड, आगरा, सन् १९५३ ई०, पृ० २०१। २ आदिपुराण, ३८।४५-४६, वर्णोत्पत्तिके लिए देखें—ऋ० सं० १०।६०, ११-१२, शुक्लय० ३।१०-११। मनुस्मृति १।३, महाभारत शान्तिपर्व अ० १८८।६-१४, अ० १८९।१-७।

आदिके द्वारा आजीविका करनेवाले वैश्य और जो सेवा-शुश्रूषा करते थे, वे शूद्र कहलाये। शूद्र दो प्रकारके हैं—कारु और अकारु। घोवी आदि शूद्र कारु कहलाते थे और उनसे भिन्न अकारु। कारु शूद्र भी स्पृश्य और अस्पृश्यके भेदसे दो प्रकारके हैं। इनमें जो प्रजा—समाजसे बाहर रहते हैं, उन्हें अस्पृश्य कहते हैं और समाजके अन्दर रहते हैं, वे स्पृश्य कहलाते हैं, जैसे नाई, सुवर्णकार इत्यादि।

आदिपुराण द्वारा प्रतिपादित वर्ण-व्यवस्थाका आधार निम्नलिखित हैं—

१ श्रुत—शास्त्रज्ञान और तप^१।

२ जन्मके स्थानपर आजीविका—कर्मकी स्थिरता।

३ वर्गचेतनाका विकसित रूप—विभिन्न वर्गके पारस्परिक सम्बन्धोका निर्वाह।

४ सामाजिक स्थितिका निर्धारण (to determine the Social status)

५ व्यवहारोपर नियन्त्रण (To control behaviours)

६ सामाजिक सुरक्षा प्रदत्ति (To provide Social Security)

७ मानसिक सुरक्षा (To provide Psychic Security)

इस जाति या वर्ण-व्यवस्था द्वारा जिनसेनने निम्नलिखित कार्योंको सम्पादित किया है। समाजशास्त्रकी दृष्टिसे उनकी मान्यताका निम्नप्रकार मूल्याङ्कन किया जा सकता है—

१ धार्मिक भावनाओकी सुरक्षा—जाति या वर्णव्यवस्थाके कारण धार्मिक चेतना वर्गविशेषमें केन्द्रित रहती है।

२ सस्कृतिकी रक्षा—वर्गविशेषमें कला, शिल्प एव अन्य सास्कृतिक उपकरणोका विकास सरलतापूर्वक होता है।

३ सामाजिक सुदृढ़ता—सीमित वर्गमें अधिक सगठन पाया जाता है।

४ समाजके विकास और संरक्षणमें सहायता—जातिव्यवस्था द्वारा सामाजिक संरक्षण होता है।

५ राजनैतिक स्थिरता—आजीविका पर आधारित जाति-व्यवस्था राजनीतिक स्थिरता प्रदान करती है, समूहविशेषकी सगठनात्मक प्रवृत्तिके द्वारा राज्य-व्यवस्थामें साहाय्य उपलब्ध होता है। राज्यसगठन इसी प्रवृत्तिसे सबल होते हैं तथा सम्प्रभुता प्राप्त शक्तिके विकासका आधार भी जातिव्यवस्था ही है। आदिपुराणके रचयिता जिनसेन धार्मिक नेता होनेके साथ एक समाजशास्त्रीय विद्वान्

१ तप श्रुताभ्यामेवातो जातिसंस्कार इथ्यते।—आदि० ३८।४७।

भी थे। यही कारण है कि जिनमेनकी जातिव्यवस्था उत्तरकालीन चरणानुयोग और प्रथमानुयोग ग्रन्थोंमें भी पायी जाती है। यद्यपि जिनसेनने आजीविकाके आधारपर जातिव्यवस्था प्रतिपादित की थी, पर आगे चलकर इसने जन्मना वर्णव्यवस्थाका रूप ग्रहण कर लिया। जातिव्यवस्थाका जैनधर्मके कर्मसिद्धान्तके साथ मेल नहीं बैठता है, पर समाजव्यवस्थाके लिए इसकी उपयोगिता है। इस व्यवस्थामें भौगोलिक, सामाजिक, राजनैतिक, धार्मिक और आर्थिक कारणोंकी अन्तर्क्रियाएँ प्रतिफलित हैं। स्टेल्सरने अपनी पुस्तक 'ट्रेविडियन इन इण्डियन कलचर' में लिखा है कि जातिव्यवस्था दक्षिण भारतमें अधिक प्रगतिशाली है, इससे स्पष्ट है कि आर्योंके आनेके पूर्व द्रविडोंमें जातिव्यवस्था थी। यह जातिव्यवस्था भिन्न-भिन्न उद्योगोंके कारण आरम्भ हुई।^१ इस कथनकी तुलना आदिपुराणकी वर्णव्यवस्थाके साथ करने पर स्पष्ट ज्ञात होता है कि जिनसेनने द्रावेडियन परम्पराका अनुसरणकर जातिव्यवस्थाका प्रतिपादन किया है।

६. श्रमविभाजनकी व्यवस्था—आर्थिक जीवनके विकासके लिए श्रमविभाजन परमावश्यक है। उद्योग-धन्वोंका विकास भी श्रमचतुर्थसे ही होता है।

७. शिक्षा-व्यवस्था—जाति या धर्मविशेषके आधारपर शिक्षादानमें प्रगति देखी जाती है। किसी जातिविशेषके व्यक्ति अपनी जातिके सुधार या कल्याणार्थ शिक्षा-संस्थाओंकी स्थापना करते हैं।

८. विवाह-सम्बन्धकी व्यवस्था—जाति-व्यवस्थाने विवाह-सम्बन्धोंके सम्पादनमें सौकर्य प्रदान किया है। वर्गविशेषके बीचमें सहयोग, सघर्ष, स्पर्धा आदि के अवसर अधिक प्राप्त होते हैं। अतः विवाह या अन्य प्रकारके सम्बन्ध—निर्वाह जाति-व्यवस्थाके कारण सरल होते हैं।

९. रक्तकी शुद्धता—जाति-व्यवस्था रक्तशुद्धिका कारण मानी गयी है।

संक्षेपमें आदिपुराण द्वारा प्रतिपादित जाति धार्मिक और सामाजिक संस्थाके रूपमें है। इसने दीक्षा, व्रत एवं आत्मोत्थानके लिए सीमाएँ निर्धारित की तो सामाजिक और राजनैतिक व्यवस्थाके लिए भी प्रयास किया। इस मान्यतासे घनिक, शिक्षित, दरिद्र, मूर्ख आदि समस्त सदस्योंको समान सामाजिक वातावरण उपलब्ध होता है।

आदिपुराणके ४३ वें पर्वसे अन्ततक—४७ वें पर्व तथा उत्तरपुराणके रच-

^१ डा० राजेश्वरी प्रसाद अर्गल समाजशास्त्र, लक्ष्मीनारायण अग्रवाल, हॉस्पिटल रोड, आगरा, सन् १९५३ ई० पृ० २१०।११। विशेष जाननेके लिए—चतुर्वर्ण्य मया सृष्टं गुणवत्तम-विभागम्। भगवद्गीता ४।१३, जात्या कुलेन वृत्तेन स्वाध्यायेन श्रुतेन च। धर्मेण च यथोक्तेन ब्राह्मणत्वं विधीयते।—अग्निपुराण।

यिता गुणभद्रने उक्त जाति-व्यवस्थामें सशोधन स्वीकार किया है।^१ उन्होंने बताया है कि जिस प्रकार गौ और अश्वमें वर्णभेद और आकृतिभेद देखा जाता है, उस प्रकार ब्राह्मण आदि चार वर्णके मनुष्योंमें वर्णभेद और आकृतिभेद नहीं देखा जाता है। इतना होनेपर भी उन्होंने मोक्षमार्गकी दृष्टिसे जाति और गोत्रको महत्व दिया है। उत्तरकालमें जैन साहित्यमें उपस्कारशुद्धि, आचारशुद्धि और शरीरशुद्धि होनेपर शूद्र भी ब्राह्मणादिके समान धर्म धारण करनेका अधिकारी माना गया है।^२ इसप्रकार शूद्र वर्णको भी धर्म-साधनका अधिकारी बताया है। आचार्य सोमदेवने धर्मके दो भेदकर ब्राह्मण, क्षत्रिय आदि जातियोंका सम्बन्ध लौकिक धर्म—समाज के साथ स्थापित किया हैं, और मोक्षमार्ग (पारलौकिक धर्म) के साथ जातिवाद का कोई भी सम्बन्ध नहीं माना है।^३

आदिपुराणमें वर्णव्यवस्थाके आधारभूत तत्त्वोका बहुत ही सुन्दर चित्रण आया है। बताया है कि दुःखी प्रजाकी रक्षा करना क्षत्रियोका धर्म है।^४ क्षत्रिय धर्मके पाँच भेद माने गये हैं^५—

१ कुलपालन^६—कुलाम्नायकी रक्षा करना और कुलके योग्य आचरण करना।

२ बुद्धिपालन^७—तत्त्वज्ञानके अनुसार प्रवृत्ति करना, और विवेकबुद्धि धारण करना।

१ नास्ति जातिवृत्तो भेदो मनुष्याणां शवाश्ववत् । आकृतिग्रहणात्तस्मादन्यथा परि-
कल्पते ॥ अच्छेदो मुक्तियोग्याया विदेहे जातिसन्तते । तदेतुर्नामगोत्राद्व्यजीवाविच्छिन्न-
सम्भवात् ॥ शेषयोस्तु चतुर्थे स्यात्काले तज्जातिसन्तति । ॥ —उत्तर पुराण-७४।४९२-४९५
कोई जाति गहित नहीं, गुण कल्याणके कारण हैं। चण्डाल भी व्रती बन सकता है, वह व्रती होने पर ब्राह्मणके समान होता है।—पद्मपुराण ११।२०२ । विद्याक्रियाचारुगुणैः प्रहीणो न जाति-
मात्रेण भवेन्स विप्रः । शानेन शीलेन गुणेन युक्तः त ब्राह्मण ब्रह्मविदो वदन्ति ॥ व्यासो वसिष्ठ
कमठश्च कण्ठ शक्त्युद्गमौ द्रोणपराशरौ च । आचारवन्तस्तपसाभियुक्ता ब्रह्मात्ममापुः प्रतिस्म्य-
दामि ॥—वराहचरित, बम्बई, २५।४४-४५ जो विद्या, क्रिया और गुणोंमें हीन है, वह जाति मात्रसे ब्राह्मण नहीं हो सकता, किन्तु जो ज्ञान और शील गुणोंसे युक्त है, उसे ही ब्रह्मके जानकार पुरुष ब्राह्मण कहते हैं। व्यास, वसिष्ठ, कमठ, कण्ठ, शक्ति, उद्गम, द्रोण और पराशर तपस्वी शक्तियुक्त होकर ब्राह्मणत्वको प्राप्त हुए। २ शूद्रोऽप्युपस्काराचारवपुः शुद्ध्यास्तु तादृशः । जात्या हीनोऽपि कालादिलब्धौ ह्यात्मास्ति धर्ममाक् ॥—सागर ० २।२०। ३ यशस्ति लक्ष-
चम्पू आश्विन ८, पृ० ३७३ । ४ क्षतत्राणे नियुक्ता स्थ यूयमाद्येन वेधसा ॥ आदि ० ४२।२ ।
५ तत्त्राणे नियुक्तानां वृत्तं व पञ्चधोदितम् । तच्चेद कुलमत्यात्मप्रजानामनुपालनम् । समञ-
सत्वं चेत्येवमुद्दिष्टं पञ्चभेदमाक् ॥—वही ४२।३-४ । ६ वही, ४२।५-६ १०-११ ।
७ वही ४२।३१-११२ ।

३ आत्मरक्षा^१—रक्षणमें उद्यत व्यक्ति ही स्वरक्षा करता है ।

४ प्रजारक्षा^२—प्रजाकी रक्षा करनेवाला ही क्षत्रिय कहलाता है ।

५. समञ्जसत्व^३—दुष्ट पुरुषोंका निग्रह और शिष्ट पुरुषोंका पालन करना । पक्षपात रहित हो प्रजाका रक्षण करना ।

भरतचक्रवर्तीने धात्रधर्मका उपदेश देते हुए बताया कि प्रजाके लिए न्याय-पूर्वक वृत्ति रखना ही क्षत्रियोंका योग्य आचरण है । धर्मका उल्लंघन न कर धन कमाना, रक्षा करना, बढ़ावा और योग्य पात्रको दान देना ही क्षत्रियोंका न्याय है ।^४ क्षत्रियपदकी प्राप्ति रत्नत्रयके प्रतापमे होती है । क्षत्रियवर्णके व्यक्तियोंको अपने वशकी शुद्धिके हेतु स्वधर्ममें रत रहना चाहिए, अन्य धर्मावलम्बियोंके शोषा-क्षत भी नहीं ग्रहण करने चाहिए ।

भरतके धात्रधर्मका सार यह है कि क्षत्रिय समस्त वर्णोंमें उत्तम और उन्नत वर्ण है । वह रत्नत्रयके सद्भावके कारण सर्वोत्कृष्ट धर्माधिकारी है । ब्राह्मण आदि वर्ण वाले व्यक्ति सम्यग्दर्शन धारण कर क्षत्रियधर्ममें दीक्षित हो सकते हैं । रत्नत्रयधारी मुनिराज भी क्षत्रिय माने जा सकते हैं ।

जिनसेनने आदिपुराणमें तप और शास्त्रज्ञानको ब्राह्मण वर्णका कारण माना है ।^५ जो इन दोनोंसे रहित है, वह केवल जातिब्राह्मण कहलाता है ।^६ वस्तुतः व्रतसंस्कारोंसे ही ब्राह्मण कहा जाता है, व्रतसंस्कारहीन नाममात्रका ब्राह्मण हो सकता है, गुणकी अपेक्षासे नहीं । जातिनामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई मनुष्य-जाति एक ही है, पर आजीविकाके भेदसे होनेवाले भेदके कारण जाति चार प्रकारकी होती है ।^७ व्रतसंस्कारसे ब्राह्मण, शास्त्रधारणसे क्षत्रिय, न्यायपूर्वक धनार्जनसे वैश्य और सेवावृत्ति अथवा नीचवृत्तिका आश्रय लेनेसे शूद्र कहलाता है ।^८

आदिपुराणमें वर्ण-व्यवस्थाको सुदृढ़ करनेके लिए वर्णानुसार आजीविकाका विधान किया है ।^९ तथा जो व्यक्ति अपने वर्णकी आजीविका छोड़कर अन्य वर्ण की आजीविका करने लगता है, वह दण्डनीय माना गया है ।^{१०}

आचार्य जिनसेनने वर्ण-व्यवस्थाके लिए विवाह सम्बन्धी नियमोंका पालन आवश्यक माना है ।^{११} विवाह स्ववर्णमें करनेसे वर्ण-व्यवस्था सुदृढ़ रहती है । वर्ण-संस्कार^{१२}को आदिपुराणमें दूषित बतलाया गया है । अतएव यह स्पष्ट है कि जिनसेन समन्वयवादी है । उन्होंने जन्मसे वर्णव्यवस्था मानते हुए भी व्रताचरणकी अपेक्षा उसकी दृढ़तापर प्रकाश डाला है । तप और ज्ञान ब्राह्मणोंके लिए जिस प्रकार

१ आदि०, ४०।११३-११४ । २ वही, ४२।१६३-१६८ । ३ वही, ४२।१६६-२०४ । ४ वही, ४२।१३-१४ । ५-६ वही, ३८।४३ । ७ वही, ३८।४५ । ८ वही ३८।४६-४७ । ९. वही १६।१८७ । १० वही, १६।२४८ । ११ वही, १६।२४७ । १२ वही, ४।६७ ।

आवश्यक है, उसी प्रकार रत्नत्रयकी आस्थाके साथ प्रजाका सरक्षण करना क्षत्रियोके लिए आवश्यक माना है ।

आदिपुराणके अनुसार जाति और वर्णमें अन्तर माना गया है । एक ही वर्ण के अन्तर्गत कई जातियाँ-उपजातियाँ पायी जाती हैं । अतः वर्ण व्याप्य है और जाति व्यापक ।^१ यो तो सामान्यतः आदिपुराणमें वर्ण और जाति एकार्थमें प्रयुक्त है, पर समाजशास्त्रकी दृष्टिसे वर्णका आधार आजीविका है और जातिका आधार विवाह आदि सामान्य मान्यताएँ हैं । आदिपुराणमें चार वर्ण मानकर उन्हीको जातिरूपमें प्रतिपादित किया है । इस ग्रन्थमें पिताकी वंशशुद्धिको कुल और माताकी अन्वयशुद्धिको जाति कहा है ।

आदिपुराणमें प्रतिपादित जातियाँ

आदिपुराणमें ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र इन वर्णों या जातियोंका निर्देश प्रमुखरूपसे आया है, पर कुछ उपजातियोंके नाम भी आये हैं, जो पेशेके आधारपर गठित की गयी प्रतीत होती हैं । ये सभी जातियाँ कर्मके आधारपर स्व-स्व कार्यमें रत दिखलायी पड़ती हैं ।

कुलाल (आदि० ३।४, २५।१२६)

कुलाल या कुम्भकारके नामसे इस जातिका उल्लेख आदिपुराणमें एक दूसरे प्रसंगमें भी आया है । कुलाल समाजका उपयोगी अंग था, जिन दिनो घातुओके वर्तनोकी बहुलता नहीं थी, उन दिनो मिट्टीके वर्तनोका उपयोग बहुत होता था । कुम्भकार चाकद्वारा वर्तनोका निर्माण करता था, अतः जहाँ परिभ्रमण सम्बन्धी तथ्य उपस्थित किये जाते हैं, वहाँ कुम्भकारके चक्रका उदाहरण दिया जाता है ।

कुविन्द (आदि० ४।२६)

जुलाहेका महत्त्व कुलालके तुल्य ही था । मनुष्यकी प्रधान तीन आवश्यकताओंमेंसे वस्त्रकी आवश्यकताकी पूर्ति जुलाहे द्वारा ही होती थी । जिनसेनने सामाजिक दृष्टिसे कुविन्दका महत्त्व स्वीकार किया और कर्तृत्वके रूपमें उसका उदाहरण प्रस्तुतकर कुविन्दकी उपयोगिता व्यक्त की है । इसका दूसरा नाम शालिक भी आया है ।^२

नैगम (आदि० १६।२४७)

नैगमका प्रयोग वैश्य जातिके अर्थमें किया गया है । इसका वास्तविक अर्थ व्यापारी है, जो विलास-वैभव सम्बन्धी वस्तुओका विक्रेता होता है, उसे नैगम कहा जाता है ।

१ आदिपुराणकी हस्तलिखित प्रति, १६।८६, पृ० ३६२ पर उद्धृत । २ क्रियाविशेषाद् व्यवहारमात्रात् दयाभिरक्षाकृषिशिल्पमेदात् ।--वराहचरित, २५।११ ।

रजक (आदि० १६।१८५)

उपयोगिता और सेवाकी दृष्टिसे रजकका भी महत्त्वपूर्ण स्थान है। रजककी गणना आदिपुराणमें कारु शूद्रके अन्तर्गत की गयी है। रजक वस्त्र धोनेका कार्य करता था।

नापित (आदि० प्रथम खण्ड, पृ० ३६२ के टिप्पणमें हस्त लि०)

नापितको गणना कारु स्पृश्य शूद्रकी कोटिमें की गयी है। इसकी उपयोगिता प्राचीन भारतमें अत्यधिक थी। नाई बाल बनाने, स्नान कराने एवं अलगृत करनेका कार्य करता था।

मालिक (आदि० प्र० पृ० २६२)

मालाकारका उल्लेख प्रत्येक माङ्गलिक अवसरपर आता है। पुष्पमालाएँ गूथकर लाना एवं विविध प्रकारके पुष्पोंका विव्रय करना इसका प्रधान कार्य था।

तक्षक (आदि० प्र० पृ० ३६२)

लकड़ीके कार्योंका सम्पादन करना तक्षक या बढईका कार्य था। आदिपुराण में कृपकोके लिए काष्ठ सम्ग्रन्वी उपयोगी वस्तुओंका निर्माण तक्षक द्वारा किये जाने का कथन आया है।

अयस्कार (आदि प्र० पृ० ३६२)

लोहके अस्त्र-शस्त्र एवं गृहोपयोगी वस्तुओंका निर्माण अयस्कार या लौहकार का काम था। इसकी गणना कारु स्पृश्य शूद्रके अन्तर्गत की गयी है।

स्वर्णकार (आदि० प्र० पृ० ३६२)

जिस प्रकार लुहार गृहोपयोगी वस्तुओंका निर्माण कर समाजकी सेवा करता था, उसी प्रकार सुनार आभूषणोंका निर्माण कर श्रृंगारकी वस्तुएँ तैयार करता था।

घोष (आदि० १६।१७६)

स्वालोके गाँव या वसतिर्थाँ जिनसेनके समयमें विशेषरूपसे वर्तमान थी। आदिपुराणमें घोष जातिका गोपालकके रूपमें भी वर्णन आया है।

गोपालक या गोपाल (आदि० ४२।१३९; ४२।१३८, ४२।१४६, ४२।१५०-१७५)।

आदिपुराणके अध्ययनसे ऐसा ज्ञात होता है कि घोष अहीरका पर्याय अवश्य है, पर गोपालक या गोपाल गायोंका विशेषरूपसे नियन्त्रक बताया गया है। गोपाल के कार्यों और योग्यताका वर्णन निम्न प्रकार किया है—

- १ सावधान होकर गोपालन करना ।
- २ गायोके निग्रहानुग्रहकी व्यवस्था ।
- ३ गोरक्षामें प्रवृत्ति ।
- ४ गायोके रोगोका विशेष परिज्ञान ।
- ५ गायके पैर आदिके टूटनेपर अस्थिवन्धनकी व्यवस्थाका परिज्ञान ।
- ६ पशु-रोगोकी जानकारी ।
- ७ पशु-व्यवस्था सम्बन्धी अतिनिपुणता ।
- ८ पशुओको स्वस्थ रखनेके लिए नस्य आदिका परिज्ञान ।
- ९ पशुओके सन्तान-पालनका विशेषज्ञान ।

गन्धर्व (आदि० १३।११७)

सगीत और नृत्यकलामें प्रवीण गन्धर्व जाति मानी गयी है । गन्धर्वोंका कार्य गायन-वादन करना था । ये उत्सवोंमें सम्मिलित होकर सगीत द्वारा राजा-महाराजो और सेठ साहूकारोका मनोरजन करते थे ।

लुब्धक (आदि० १५।१६१)

आदिपुराणमें म्लेच्छ जातिके भेदोंमें लुब्धक जातिको गिनाया है । यह जाति चीड़ीमारोकी ही थी । लुब्धक पक्षियोंको पकड़ने और उनका शिकार करनेका कार्य करते थे । वस्तुतः इन्हें वहेलिया कहा जा सकता है ।

आरण्य (आदि० १६।१६१)

यह जगली जातिका एक उपभेद है । इनका कार्य शिकार करना, जगली जड़ी-बूटियोंको एकत्र करना, उन्हें नगरोंमें बेचना आदि था । आरण्य जाति घनुर्धर एव वीर जाति है । इस जातिका सामना बड़े-बड़े योद्धा भी कठिनाईसे कर पाते थे ।

चरट (आदि० १६।१६१)

यह भी म्लेच्छ जातिका एक उपभेद है, इस जातिके व्यक्ति जगलोंमें निवास करते थे । इस जातिको अरण्यचर भी कहा गया है ।

पुलिन्द (आदि० १६।१६१)

असम्य और जगली जातिको पुलिन्द कहा गया है । इस जातिके व्यक्ति बर्बर होते थे । रघुवंश महाकाव्यमें^१ भी इस जातिका उल्लेख आया है ।

शवर (आदि० १६।१६१)

दक्षिण भारतकी एक पहाड़ी और असम्य जातिको शवर कहा है । पहाड़ी जातिका ही यह एक उपभेद है । घनुषवाण चलानेमें शवर प्रवीण होते थे ।

१. रघुवंश महाकाव्य १६।१९, ३२ ।

मृगयु (आदि० ११।२०२)

शिकारी जातिके लिए 'मृगयु' पद आया है। शिकारियोंके गिरोह वनोंमें पशु-पक्षियोंके शिकार करनेके हेतु विचरण करते थे। जो पशुओंका शिकार करते थे; उन्हीको 'मृगयु' शब्द द्वारा अभिहित किया गया है।

शिकारी (आदि० ५।१२८)

सामान्य शिकारी जातिको उक्त अभिधान द्वारा अभिहित किया गया है। वस्तुतः जगली शिकारी जातिको वीरताकी दृष्टिसे अत्यन्त गौरव प्राप्त था।

अक्षरम्लेच्छ (आदि० ४२।१७, ४२।१७९-१८३)

अक्षरम्लेच्छ वस्तुतः ऐसे दुराचारी ब्रह्मणोको कहा गया है, जो हिंसक क्रिया-काण्ड द्वारा आजीविका सम्पन्न करते थे, जिनको ज्ञानका अहंभाव रहता था और जो पापाचरण द्वारा आजीविका अर्जित करते थे, वे अक्षरम्लेच्छ कहे गये हैं। आदि-पुराणके समयमें अक्षरम्लेच्छोंका अवश्य अस्तित्व रहा है। अक्षरम्लेच्छ द्विजातिका ही एक उपभेद माना गया है। स्वेच्छाचरिताके कारण विद्या वेचना अक्षरम्लेच्छ-का विशेष कार्य बताया गया है।

कर्मचाण्डाल (आदि० ३९।१३५)

जिनसेनने उच्चकुल और जातिमें उत्पन्न होने पर भी हिंसा, चोरी, दुराचार जैसे पापोंको करनेवाले व्यक्तियोंको कर्मचाण्डाल कहा है। जो पशुहिंसामें प्रवृत्त हैं, वे राक्षसोंसे भी अधिक निर्दयी माने जाते हैं। इस प्रकारके व्यक्तियोंको चाण्डालके कार्योंको सम्पादित करनेके कारण कर्मचाण्डाल कहा गया है।

दिव्या जाति (आदि० ३९।१६८)

दिव्या जातिसे ग्रन्थकारका यह अभिप्राय है कि ऐश्वर्य, वैभव आदिसे युक्त, विशिष्ट पुण्यात्मा, तीर्थकरोके जन्मकल्याणक आदि उत्सवोंमें सम्मिलित होनेवाले अथवा इन उत्सवोंको स्वयं सम्पन्न करनेवाले इन्द्रादिकी दिव्या जाति होती है। समाजशास्त्रकी दृष्टिसे दिव्या जाति उन विशिष्ट व्यक्तियोंकी मानी जायगी, जो धार्मिक उत्सवोंको सम्पन्न करते हैं अथवा धार्मिक उत्सवोंमें सम्मिलित होकर धर्मकी प्रभावना करते हैं।

परमा जाति (आदि० ३९।१६८)

जिन्होंने तपश्चरण और ज्ञानाराधना द्वारा अपने विकारोंको नष्ट कर आत्म-ज्योति प्राप्त कर ली है, ऐसे अर्हन्तोंकी परमा जाति होती है।

सज्जाति (आदि० ३८।६७)

कर्तृत्व्यक्रियाका एक भेद माना गया है। शभ कृत्य करनेसे सज्जाति पदकी

प्राप्ति होती है। जिन व्यक्तियों के यहाँ गर्भाशय, दीप्तान्त्रय और कर्पन्त्रय क्रियाओं का सम्पादन किया जाता है, वह गज्जातिको प्राप्त हो जाता है। गुग्गुलु जीवन का मापन ही गज्जातिता हेतु माना गया है।

इस प्रकार आदिपुराणमें जनि-मर्यादा वर्णन आया है। मागध (आदि० २६।३९, २८।१२२) जातिका भी निर्देश दिया है। हमारी दृष्टिमें यह जाति पूर्व दिशामें निवास करती थी। मरुत नक्षत्रतीने जिन मागधदेवको अधीन किया था, वह कुवेन्दरा निवासो कोई राजा ही था। सम्भवत यह राजा मागध देवका रहा होगा। गम्भिर-नाम्नममें मागध निवासियोंको मागध कहा गया है। रघुवधमें सुदक्षिणका उल्लेख मागधीके नामसे आया है। एक मागध जाति यमोगायकोंकी रही है, जो राजमन्त्रियोंमें चार राजाओंतः गुणगान करने थे। आदिपुराण (२९।३९) में उक्त अथ मागधा प्रयोग आया है।

इसके अनुरूप धर्मियों ने भी जनपदके अनुसार विभे है। जातिव्यवस्था का प्रपात उक्त गुल और यहाँ दृष्टि ही था। मरुत अपने वर्गमें ही भोजन-पान, विवाह नम्यन्त्र-आदि सम्पादन करते थे। जातिगोमदम्यता जन्मते ही प्राप्त होती है, मरुतके बन्धन मध्य-जीवनमें जाति परिवर्तित नहीं की जा सकती है।

५ आश्रम-नस्था

जीवनके मरुतों अथगत करनेके लिए आश्रम-नस्थाकी व्यवस्था बतलायी गयी है। जीवन-विकाशको चार मोटियाँ ही आश्रमोंके रूपमें अभिप्रेत हैं। जिनसेनने मनुस्मृतिमें प्रभाव ग्रहणकर आश्रम-नस्थाका विवेचन किया है, पर यह व्यवस्था वैदिक ग्रन्थोंकी व्यवस्थासे अपेक्षा भिन्न है। यों तो जिनसेनने वैदिक मान्यता द्वारा प्रहीत आश्रमोंका निराकरण किया है, पर प्रकारान्तरने उन्होंने उत्तरोत्तर विदुषिके लिए आश्रमोंको आवश्यक माना है। जिनसेनने बताया है—

चतुर्णामाश्रमाणा च शुद्धिः स्यादन्ते मते ।

चातुराश्रम्यमन्येषा भविचारितसुन्दरम् ॥

ब्रह्मचारी गृहस्थश्च वानप्रस्थोऽथ भिक्षुक ।

इत्याश्रमास्तु त्रैलोक्ये उत्तरोत्तरशुद्धितः ॥—आदि० ३९।१५१-१५२

चारों आश्रमोंकी शुद्धता भी अर्हन्तदेवके मतमें मान्य है। ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ और भिक्षुक ये चार आश्रम—जीवनके विरामस्थल उत्तरोत्तर अधिक विदुषि प्राप्त होनेमें प्रतिपादित किये गये हैं।

प्रथम ब्रह्मचर्य नामका आश्रम है, इस आश्रममें मुख्यतः ज्ञानकी उपासना की जाती है। आदिपुराणमें उपनीति क्रियाका विवेचन करते समय इस आश्रमका आचार-व्यवहार बतलाया गया है। आठ वर्षकी अवस्था होनेपर बालकों

जिनालयमें ले जाकर अर्हन्तदेवकी पूजा, भक्ति सम्पन्न कराके व्रत देना चाहिए । अनन्तर गंजीबन्धनके पश्चात् द्रव्य धोती और दुपट्टाधारी, अत्रिकारी वेणवाला वह बालक व्रतनिष्ठोंमें विभूषित होकर ब्रह्मचारी कहलाता है । इस अवस्थामें उसकी चोटी भी रहती है । व्रतनिष्ठोंमें सात लरका यज्ञोपवीत प्रदानम्पणे रहता है । इस समय इस ब्रह्मचारीका चारित्र्योचित अन्य नाम भी रखा जा सकता है । ब्रह्मचारी भिक्षाभूतिसे निर्वाह करता है । भिक्षामें जो कुछ प्राप्त हो, उसका कुछ हिरसा देवको अर्पण कर दोग वचे हुए योग्य अन्नका स्वयं भोजन करता है । शिरके बालोंका गुण्डन कराना भी आवश्यक है, इसमें मन, ध्यान और काय पवित्र रहते हैं ।^१

यज्ञोपवीतको ब्रह्मगूण और रत्नत्रयगूत्र भी कहा गया है । जिननेने तीन लरके यज्ञोपवीतका विधान गृहस्थके लिए किया है, जो गम्यदर्शन, सम्म्यग्ज्ञान और गम्यक् चारित्र्यका प्रतीक है । यज्ञोपवीतको श्रावणगूत्र भी कहा जाता है । ब्रह्मचारी यज्ञोपवीत द्वारा अपने व्रतोंका गर्व स्मरण रक्ता है ।^२

विद्याध्ययन करते समय ब्रह्मचारीको मूधकी दाँतोंन करना, ताम्बूल सेवन करना, अञ्जन लगाना, हट्टो या उवट्टन लगाकर स्नान करना, पलंगपर शयन करना, दूसरेके शरीरमें अपने शरीरको रगड़ना आदि कार्योंका त्याग करना चाहिए । प्रतिदिन स्नान करना, शरीर शुद्ध रगना एवं पृथ्वीपर शयन करना आवश्यक है । जबतक विद्या समाप्त न हो जाय तबतक व्रत धारण करना और उत्तम संस्कारोंसे युक्त अपनेको बनाना आवश्यक कर्त्तव्य है । ब्रह्मचर्य, समय एवं व्रताचरण भी निधेय कर्त्तव्योंमें परिगणित है ।^३

विचारम्भ करते समय सर्वप्रथम ब्रह्मचारीको गुग्मुत्तसे श्रावणचारका अध्ययन करना और तदनन्तर विनयपूर्वक अध्यात्मशास्त्र पठना आवश्यक है । आचार और अध्यात्मशास्त्रका ज्ञान प्राप्त होनेपर विद्वत्ता और पाण्डित्यकी प्राप्ति-के लिए व्याकरणशास्त्र, अर्थशास्त्र, ज्योतिषशास्त्र, छन्दशास्त्र, शाकुनशास्त्र, और गणितशास्त्र आदि विषय और शास्त्रोंका अध्ययन करना चाहिए ।^४ ब्रह्मचर्य

१ आदिपुराण ३८।१०४-११० । २ वही ३९।९४-१५ । ३. दन्तकाष्ठग्रहो नास्य न ताम्बूल न चाञ्जनम् । न हरिद्रादिभिः स्नानं शुद्धस्नानं दिने दिने ॥ न सद्यःशयनं तस्य नान्यद्विषयपरिषद्भनम् । भूमी केवलमेकाकी शयीत व्रतशुद्ध्ये ॥ यावद् विद्यासमाप्तिं स्यात् तावदस्येदृशं व्रतम् । ततोऽप्यूर्ध्वं व्रतं त्वं स्याद् तन्मूलं गृहमेधिनाम् ॥—वही ३८।११५-११७ ।

४. सूत्रमौपासिकं चास्य स्यादध्यैयम् शुरोमुखादि । विनयेन ततोऽन्यच्च शास्त्रमध्यात्म-गोचरम् ॥ शब्दविषयशास्त्रादि चाध्येयं नास्य दुष्यति । सुसंस्कारप्रबोधाय नैवात्यख्यातये ऽपि च ॥ ज्योतिर्ज्ञानमच्छन्दोज्ञानं ज्ञानं च शाकुनम् । संख्याज्ञानमिन्द्रो च तेनाध्येयं विशेषतः ॥
—आदि० ३८।११७-१२० ।

आश्रम विद्यार्जनके लिए नियत है । ससारकी समस्त कामनाओं और इच्छाओं-का त्याग कर जानी बनना और श्रम करनेकी प्रवृत्ति ग्रहण करना इस आश्रमका ध्येय है । ब्रह्मचर्य आश्रममें व्यक्तिको अपने जीवनको इतना शक्तिशाली और एव महत्वपूर्ण बना लेना चाहिए, जिससे आगे आनेवाला समस्त जीवन सुखमय व्यतीत हो सके ।

ब्रह्मचर्याश्रमकी समाप्तिके अनन्तर अध्ययनके समय ग्रहण किये गये व्रतोंका त्याग हो जाता है, पर जीवनके लिए उपादेय व्रत बने रहते हैं । बताया है—

मधुमासपरित्यागपञ्चोदम्बरवर्जनम् ।

हिंसादिविरतिश्चास्य व्रत स्यात् सार्वकालिकम् ॥ आदि० ३८।१२२

मधुत्याग, मासत्याग, पञ्च उदुम्बर फलोका त्याग और हिंसादि पाँच स्थूल पापोंका त्याग जीवन पर्यन्तके लिए कर देना चाहिए ।

ब्रह्मचर्य आश्रमके अनन्तर गृहस्थाश्रममें प्रवेश किया जाता है । जिन माल्या-म्बर, आभूषण, पुष्प, ताम्बूल आदि पदार्थोंके सेवनका त्याग किया गया था, उन पदार्थोंको अब गुरुकी आज्ञापूर्वक ग्रहण किया जा सकता है ।^१ विवाह हो जाने पर गृहस्थ अतिथिसत्कार, दान, पूजा, परोपकार आदि कार्योंको उत्साहपूर्वक सम्पन्न करता है । गृहस्थाश्रमको समाज-सेवाका साधन माना गया है । लौकिक दृष्टिसे इसी आश्रमपर अन्य तीनों आश्रमोंका अस्तित्व निर्भर करता है । मुनि क्षुल्लक, ऐलक, आर्यिका, प्रभृति त्यागीवर्ग श्रावकोंके ही ऊपर अवलम्बित है । श्रावकोंको अपना आचार-व्यवहार इतना परिष्कृत कर लेना पड़ता है कि वह समय आनेपर सन्यासी बन सके । गृहस्थाश्रममें इन्द्रियलोलुपताको कोई भी स्थान प्राप्त नहीं है । यहाँ भी इन्द्रियसयमकी आवश्यकता है । अतएव जिस प्रकार रोगी औषधिका सेवन करता है, उसी प्रकार गृहस्थ रिरसा प्रतीकारके लिये सासारिक भोगोंका सेवन करता है ।

वानप्रस्थ आश्रम नैष्ठिक श्रावकका साधकवाला रूप है, जिसमें घर छोड़कर क्षुल्लक और ऐलक व्रतों द्वारा अपनी आत्माकी शुद्धि की जाती है । देशसयमकी प्राप्ति हो जानेसे प्रबुद्ध वानप्रस्थ अपनी आत्म-साधनामें सलग्न रहता है ।

चतुर्थ आश्रम भिक्षुकसंज्ञक है । इसमें मुनिदीक्षा सम्पन्न होती है और सासा-

१ कृतद्विजाचनस्यास्य व्रतावतरणोचितम् । वस्त्राभरणमाल्यादि ग्रहणं गुर्वनुशया ॥ शस्त्रोपजीविगर्गश्चेद् धारयेच्छस्त्रमप्यद । स्ववृत्तिपरिरक्षणार्थं शोभार्थं चास्य तदग्रह ॥ ततोऽस्य गुर्वनुशानाद् शृष्टा वैवाहिकी क्रिया । वैवाहिके कुले कन्या उचिता परिणेष्यत ॥—आदि० ३८।१२४, १२५, १२७ ।

रिक बन्धनोके साथ कर्मबन्धनको तोड़नेके लिए पूर्ण संयमका पालन किया जाता है। इस सस्थाका निम्न प्रकार समाज-शास्त्रीय महत्त्व है —

१ सामाजिक अर्हानो और नैतिकताओंकी प्रतिष्ठा

२ समाज-नियन्त्रण—वैयक्तिक कर्त्तव्य और दायित्वकी भावनासे ही समाज नियन्त्रित होता है।

३ भौगोलिक और सांस्कृतिक वातावरणकी प्रतिष्ठा

४ प्रेम और सौहार्दका प्रसारण

विवाह-सस्था

जब तक मनुष्य धर्म नहीं पालता, तब तक वह अधूरा है। विवाह करना भी धर्म है, क्योंकि बिना विवाह किये धार्मिक कार्य सम्पादित नहीं किये जा सकते हैं। मनुष्य पूर्ण तभी माना जाता है, जब उसे पत्नी और सन्तानकी प्राप्ति होती है। वास्तवमे परिवारका संचालन विवाह-सस्थाके बिना सम्भव नहीं है^१। समाज-शास्त्रकी दृष्टिसे विवाहके निम्नलिखित उद्देश्य हैं—

१. धार्मिक कर्त्तव्योंका पालन।

२ सन्तान-प्राप्ति।

३ परिवारके प्रति दायित्व और कर्त्तव्योंका निर्वाह।

४ समाजके प्रति कर्त्तव्य और दायित्वका पालन।

५. व्यक्तित्वका विकास।

६ गृहस्थधर्मकी आहारदानादि क्रियाओंका निर्वाह।

७ स्त्री-पुरुषके यौन सम्बन्धका नियन्त्रण और वैधीकरण।

विवाह चिरमर्यादित समाजसस्था है। जीवनमें धर्म, अर्थ, कामादि पुरुषार्थोंका सेवन विवाह-सस्थाके बिना असंभव है। गृहस्थजीवनका वास्तविक उद्देश्य दान देना, देवपूजा करना एवं मुनिधर्मके संचालनमें सहयोग देना है। साधु-मुनियोंको दान देनेकी क्रिया गृहस्थ-जीवनके बिना सम्पन्न नहीं हो सकती है। स्त्रीके बिना पुरुष और पुरुषके बिना अकेली स्त्री दानादि क्रिया सम्पादित करनेमें असमर्थ है। अतः चतुर्विध सघके संरक्षणकी दृष्टिसे और कुलपरम्पराका निर्वाह करनेकी दृष्टिसे विवाह-संस्थाकी परम आवश्यकता है।

शास्त्रकारोंने विवाहकी परिभाषा बतलाते हुए लिखा है—“सद्वेद्यस्य चारित्रमोहस्य चोदयाद् विवहनं कन्यावरणं विवाह इत्याख्यायते”^२। अर्थात् साताचेद-

नीय और चारित्र्यमोहनीयके उदयसे विवह्न—कन्यावरण करना विवाह कहा जाता है। अग्नि, देव और द्विजकी साक्षीपूर्वक पाणिग्रहण क्रियाका सम्पन्न होना विवाह है^१।

आदिपुराणमें विवाहकी आवश्यकताका विवेचन करते हुए बताया गया है कि विवाह न करनेसे सन्ततिका उच्छेद हो जाता है और सन्ततिका उच्छेद होनेसे धर्मका उच्छेद होता है^२। विवाह गृहस्थोका धर्मकार्य है, सन्ततिसंरक्षण और परिवारसंवर्द्धनके लिए विवाह आवश्यक धर्मकर्त्तव्य है।

विवाहमें निर्वाचन प्रश्नका भी विचार आदिपुराणमें पाया जाता है। आख्यानोंमें प्रेम-विवाह भी परिलक्षित होते हैं। वयस्का कन्या वयस्क राजकुमार या अन्य किसी व्यक्तिको देखकर मुग्ध हो जाती है। राजकुमार अथवा अन्य नियोगी व्यक्तिकी ओरसे भी प्रेमव्यापार चलता है, उनमें परस्पर वियोग जन्य अनुराग पूर्णतया वृद्धिगत होता है तथा यह प्रेम अन्तमें विवाहमें परिणत हो जाता है। यो साधारणतः वर या कन्या निर्वाचनके लिए निम्नलिखित गुण आवश्यक माने गये हैं।^३

१ वय और रूप-यौवन

२ वैभव

३ शील

४ धर्म

वर-कन्याके समान वय, समान वैभव, समानशील और समान धर्मके होनेपर विवाह प्रशस्त होता है। विवाह उत्सव सहित सम्पन्न किया जाता है।^४ विवाहके अवसरपर दान, सम्मान आदि क्रियाएँ भी सम्पन्न की जाती हैं। दहेज भी दिया जाता था।^५ योग्य कुलकी कन्याके साथ विवाह किया जाता था। सर्वप्रथम सिद्धपूजा और तीनो अग्नियोंकी पूजा सम्पादितकर किसी पवित्र स्थानमें बड़ी विभूतिके साथ सिद्ध भगवान्की प्रतिमाके समक्ष बधू-वरका विवाहोत्सव सम्पन्न करें। वेदीमें स्थापित अग्निकी प्रदक्षिणाएँ देकर बधू-वरको साथ बैठना चाहिए। विवाहकी दीक्षामें नियुक्त हुए वर-बधूको देव और अग्निकी साक्षी पूर्वक सात दिनो तक ब्रह्मचर्यव्रत धारण करना चाहिए। अनन्तर अपने योग्य किसी देशमें

१ युक्तितो वरणविधानमग्निदेवद्विजसाक्षिकां च पाणिग्रहण विवाह ।—नीतिवाक्यामृत विवाह समुद्देश, सूत्र ३। २ तत कलत्रमत्रेष्ट परिणेतु मन कुरु । प्रजासन्ततिरेव हि नोच्छेत्स्यति विदावर ॥ प्रजासन्ततत्यविच्छेदे तनुसे धर्मसन्तति । मनुष्य मानव धर्मं ततो देवेममच्युत ॥ देवेय गृहिणाधर्मं विद्धि दारपरिग्रहम् । सतानरक्षणे यत्न कार्यो हि गृहमेधिनाम् ॥—आदि पुराण १५।६२, ६१, ६४। ३ वही १५।६६ तथा १३४। ४ वही १५।७०, ७६। ५ वही ८।३५-३६

भ्रमण कर अथवा तीर्थभूमिमें विहार कर विभूति सहित वर-वधू घरमें प्रवेश करें। ककण मोचनके पश्चात् गार्हस्थिक विधियोको सम्पन्न करना चाहिए^१ विवाहके अवसर पर पूजन, हवन आदि धार्मिक सस्कार भी सम्पन्न किये जाते थे।

आदिपुराणमें वर्णित विधियो स्पष्ट हैं कि विवाह सम्बन्ध केवल लौकिक विधियोसे सम्पादनार्थही नहीं होता था, वरकि इस सस्था द्वारा पारमार्थिक जीवनकी भी उन्नति होती है। द्वादशव्रतोके पालन करनेका सुअवसर दाम्पत्य जीवनमें ही प्राप्त होता है। योग्य सन्तानको गृहस्थीका भार सौंप उत्तर जीवनमें मुनिपद धारण करनेका सुअवसर भी विवाह-सस्था ही प्रदान करती है।

आदिपुराणमें अनुलोम विवाह तो स्वीकार किया गया है पर प्रतिलोमको नहीं। वर्णव्यवस्थाको सुरक्षित रखनेके लिए विवाह सम्बन्धको महत्त्व दिया है। शूद्र शूद्रकन्याके साथ, वैश्य वैश्यकन्या और शूद्रकन्याके साथ, क्षत्रिय क्षत्रियकन्या वैश्यकन्या और शूद्रकन्याके साथ एवं ब्राह्मण चारो वर्णोंकी कन्याओंके साथ विवाह कर सकता है।^२

कथाओंमें आर्प या धर्मविवाहके ही उदाहरण आये हैं। प्रेमाकर्पणोका भी वर्णन है, किन्तु वे प्रेमाकर्पण अन्तमें धर्मविवाहके रूपमें परिणत हो जाते हैं। गान्धर्वविवाह या अन्य प्रकारके विवाह ग्राह्य नहीं हैं।

विवाहविधि

आदिपुराणमें विवाह विधिका साङ्गोपाङ्ग वर्णन आता है। विवाह विधिको सम्पन्न करनेका प्रमुख स्थान विवाहमण्डप है। इस मण्डपका निर्माण बहुमूल्य पदार्थों द्वारा किया जाता था। माङ्गलिक द्रव्योके साथ सौन्दर्यवर्धक पदार्थोंका भी उपयोग किया जाता था। विवाह-मण्डपके स्तम्भ स्वर्ण-मणि-मुक्ताओंसे खचित होते थे और उनके नीचे रत्नोंसे शोभायमान बड़े-बड़े तलकुम्भ लगे रहते थे। उस मण्डपकी दीवारें स्फटिककी निर्मित रहती थी, जिनमें मनुष्योंके प्रतिबिम्ब दिखलायी पड़ते थे। मण्डपकी भूमि नीलरत्नोंसे वनायी गयी थी और उसपर पुष्प विकीर्णित थे। मण्डपके भीतर मोतियोकी मालाएँ लटकती थी। मण्डपके मध्यमें वेदी वनायी जाती थी। इस वेदीको अपने-अपने वैभवके अनुरूप पाषाण, मृत्तिका या मणियो आदिसे निर्मित करते थे। उस मण्डपके पर्यन्त भागमें चूना से पुते हुए श्वेत शिखर शोभित होते थे। मण्डपके सभी ओर एक छोटीसी वेदिका बनी रहती थी, यह वेदिका कटिसूत्रके समान सुशोभित होती

थी । मण्डपका गोपुरद्वार उन्नत रहता था । गोपुरको अनेक प्रकारसे सजाया जाता था मण्डपका भीतरी द्वार भी सुन्दर और मनोज्ञ बनाया जाता था तथा उसके दोनो ओर मगलद्रव्य रखे जाते थे ।

विवाहके अवसरपर नगरके चारो ओर तोरण लगाये जाते थे, जिससे विवाह-मण्डपका सौन्दर्य कई गुना बढ़ जाता था । राजभवनके प्रागणमें विवाहके अवसर पर चन्दन छिड़का जाता था तथा साधारण व्यक्ति भी सुगन्धित पदार्थों-का उपभोग करते थे ।

आँगनमें वर-वधूको बैठाया जाता था तथा विधि-विधान जाननेवाले लोग पवित्र जलसे भरे हुए कलशो द्वारा वर-वधूका अभिषेक करते थे । उस समय शस्त्रध्वनि होती थी तथा मगलवाद्य बजाये जाते थे । अभिषेकके अनन्तर वारागनाएँ, कुलबधुएँ और समस्त नगरवासी जन वर-वधूको आशीर्वाद देकर पुष्पाक्षतोका क्षेपण करते थे । वर-वधू उज्ज्वल, सूक्ष्म और नवीन रेशमी वस्त्र धारण करते थे । परिधान धारण करनेके अनन्तर उन्हें प्रसाधन-गृहमें लेजाकर पूर्व दिशाकी ओर मुँहकर बैठाया जाता था । विवाह-मगलके योग्य उत्तम आभूषण धारणकर ललाट पर चन्दन-कुंकुमका तिलक लगाया जाता था, पश्चात् वक्षस्थलमें श्वेतचन्दनका लेप, गलेमें मुक्तामालाएँ एवं हार धारण किये जाते थे । कुटिल केशोमें पुष्पमालाएँ धारण की जाती थी । कानोमें कर्णभूषण और मृणालतन्तुके समान घुटनो तक लटकती हुई पुष्पमालाएँ शोभित होती थी । क्षुद्रघण्टिकाएँ जटित करधनी कमरमें सुशोभित होती थी ।^१

कन्याओका शृगार माताकी देखरेखमें सम्पन्न होता था । श्रीमतीके विवाहके अवसर पर उसके दोनो चरणोंमें मणिमयनूपुर पहनाये गये । उसकी माताने उसे सभी प्रकारसे अलंकृत किया ।^२

शृ गार-प्रसाधनके अनन्तर वर-वधूको अलंकृत वेदी पर बैठाया जाना । इस वेदीपर दीपक प्रज्वलित होते थे और मगलद्रव्य रखे जाते थे । इस अवसर पर दुन्दुभिवाद्य बजते थे । वाराङ्गनाएँ मधुर मगलगान गाती थी । वन्दी एवं मागधजन उत्साहवर्धक मगल पाठ करते थे । वारागनाएँ नृत्य करती थी ।^३

सर्व प्रथम प्रतिमाके अभिषिक्त जल द्वारा उन्हें पवित्र किया गया और मगलाक्षत पढ़कर वर-वधूके ऊपर छोड़े गये । वर-वधूको सुसंस्कृत पाटो पर बैठाया गया । कन्याके पिताने हाथमें भृगार लेकर वरके हाथ पर जलधारा

१ विवाहविधिकी जानकारीके लिए आदिपुराण ७ । २२२-२३३ तथा इसके आगेवाले पद्य । २. वही ७।२३८-३९ । ३ वही, ७।२४१-२४४ ।

प्रश्न चूँच म—मजुसुहि २१२६ । संस्काराणि शरीरस्य—मजुसुहि २१३६ । ७ आदि ०३८१७९

१ देव—आयस कीर्ति विष्णुकी Ceremoney शब्द । काय शरीरसंस्कार पञ्च
मोद नामकी क्रियाएँ सम्पन्न की जाती हैं । पूजा पाठ पर्ववत् होती सम्पादित होती
के पञ्चम मासमें सुप्रति, सप्तम मासमें पूर्ति और नवम मासके निकट अनेक
स्वाध्याय एवं वाद्यवादन आदि कार्य विशेष रूपसे सम्पन्न किये जाते हैं । गमपिना
पूजा और देवन ती पर्ववत् होती सम्पादित होती हैं, पर द्वापर तीरतयावधन, कलश
गमपिनाके तीसरे महीनेमें प्रीति नामक क्रिया सम्पन्न की जाती है, जिसमें
पतिव्रता विधायार्त्तनामके विना केवल सन्तान कामनासे सम्मान सम्पन्न करें ।
पञ्चम देवन कार्य सम्पन्न करनेकी विधान वर्णित है । इस संस्कारके पञ्चम
बाई और तीन दिन छत्र सामने तीन अग्निपूजाकी स्थापना की जाती है । पूजनके
आधान क्रिया कहते हैं । इस संस्कारमें विनोद प्रतीमाके दाहिनी ओर तीन वक्र
धानके पूरे अर्धनंदवत्की पूजा द्वारा मन्त्र पूर्वक जो संस्कार क्रिया जाता है, उसे
क्रिया गया है । चतुर्थ दिनके अनन्तर शूद्र शूद्र रत्नवला पत्नीको आगेकर गम-
गमपिना—इस मन्त्राण्य श्रावककी ५३ क्रियाओं—संस्कारोंका वर्णन

३ क्रियाव्यक्रिया-संस्था

२ दीवान्यक्रिया-संस्था

१ गमपिनाक्रिया-संस्था

संस्कार-संस्थाकी तीन वर्गाय विभक्त क्रिया जा सकती है—
साध व्यक्तिके जीवनकी एक निश्चित दिशाकी ओर ले जाते हैं । जिनमेंनकी इस
प्रवृत्ति किये हैं । संस्कार गमपिनाक्रम काय करते हैं, जो आयुके वृद्धके
प्राणके १६, ३८ और ३९ वें पक्षमें महत्त्वपूर्ण सामाजिक समस्ययाओंके समाधान
प्रकार देते हैं और पापस्य प्रकाशके लिए संस्कार भी अपेक्षित हैं । उन्हेलि आदि-
आत्मकी पवित्रताके लिए प्रकार दोषनकी गुणस्वाध्याय प्रणाली मान्य है, उसी
के समान होती गरी, किन्तु उसमें भी अधिक ध्यानदा वर्तमान है । जिस प्रकार
सादेते हैं कि जीवनमें भी व्यक्तित्व निर्माण और विकासके लिए गमपिनाक्रम
वर्णन-व्यवस्था तथा संस्कार-व्यवस्था गमपिनाक्रम क्रिया है । वे यह प्रवृत्ति
के जीवनव्यवस्थाकी सामाजिक सम्मान और उचित स्थान प्रदान करनेके लिए
पूर्ण भी सामाजिक सम्मानके हेतु हैं । अतएव ईश्वरकी ममानावांशसे विनयेन-
यह है कि उस युगमें संस्कारहीन व्यक्ति धर्म ममता जाता है तथा जाति और
वर्णकी दृष्टिसे अमान्य वर्णन और संस्कार-संस्थाकी महत्त्व क्रिया है । तब
है कि उन्हेलि अमान्य धर्म धर्म धर्म संस्कारिक एक गमपिनाक्रम क्रिया है और जीवन-
दृष्टिसे उन्ही वर्णवर्गोंकी प्रतीतिवत् की है । इस यह माननेकी कभी संसार गरी

र अभिषिक्त होना इन्द्राभिषेक क्रिया, नम्रीभूत देवोको अपने-यत्त करना इन्द्रविधिदानक्रिया एव इन्द्रके सुखोका उपभोग क्रिया है। अन्तिम समयमें देवोको उपदेश देकर आनेवाले ने ऐश्वर्यका त्याग करना इन्द्रत्याग क्रिया है। स्वर्गसे अवतार क्रिया, निर्वाणपद प्राप्तिके योग्य चरम शरीरके रूपमें जन्म ग्रहण कृष्टजन्मग्रहण क्रिया है। इन्द्र द्वारा भगवान्का सुमेरुपर जन्मा-होना मन्दराभिषेक क्रिया है। स्वयंभू भगवान् जन्मसे ही मति, प्रज्ञानके धारक होने के कारण वे गुरुवत् पूजित होते हैं, अतः गुरुपूजन क्रिया कहलाती है। कुमारकालके अनन्तर उनका अभिषेक होता है, उनकी यह क्रिया यौवराज्य क्रिया कहलाती है। यदपर अभिषिक्त होना स्वराज्यप्राप्ति क्रिया, चक्रलाभ होना चक्र-चक्ररत्नको आगे कर दिग्विजय करना दिगाञ्जय क्रिया, दिग्विजय प्रवेश करना चक्राभिषेक क्रिया, चक्रवर्तित्वके अनन्तर राजाओके की शिक्षा देना और धर्मभावना सहित साम्राज्यकी उपलब्धि राज्य क्रिया, विरक्त होते ही लौकान्तिक देवो द्वारा वैराग्यकी होनेवाली परिग्रहत्यागरूप निष्क्रान्त क्रिया, तपश्चरण द्वारा की नष्टकर केवलज्ञान प्राप्त करना और अनन्तर ज्ञान-ध्यानके शय तेज प्राप्त करना योगसम्मह क्रिया, केवलज्ञानके पश्चात् रूप विभूतिकी उपलब्धि आर्हन्त्य क्रिया, धर्मचक्रको आगे कर विहार नामक क्रिया, विहार त्याग योगनिरोध करना योगत्याग मस्त कर्मोको नष्टकर मोक्षप्राप्ति होना अग्रनिर्वृत्ति नामकी क्रिया है। अतः गभर्से लेकर निर्वाण पर्यन्त ५३ क्रियाएँ बतायी गयी हैं। मनु-ग्रन्थोमे प्रतिपादित संस्कारोकी अपेक्षा इन क्रियाओमें कई विशेषताएँ

चय क्रिया^१—गर्भावतारसे लेकर निर्वाणपर्यन्त मोक्षप्राप्तिमें सहायक क्रियाएँ बतायी गयी हैं। व्रतोका धारण करना दीक्षा है, ये व्रत र पूर्णतः त्याग करनेकी अपेक्षासे दो प्रकारके होते हैं। व्रतग्रहण करनेके हुए पुरुषकी प्रवृत्ति दीक्षा कही जाती है और उस दीक्षासे सम्बन्ध क्रियाएँ, दीक्षान्वय क्रियाके अन्तर्गत आती हैं। इस क्रियाके ४८

अवतारक्रिया, (२) वृत्तलाभ, (३) स्थानलाभ, (४) गणग्रह, (५)

पूजाराध्य, (६) पुण्ययज्ञ, (७) दृढचर्या, (८) उपयोगिता, (९) उपनीति, (१०) व्रतचर्या, (११) व्रतावतरण, (१२) विवाह, (१३) वर्णलाभ, (१४) कुलचर्या, (१५) गृहीशिता, (१६) प्रशान्तता, (१७) गृहत्याग, (१८) दीक्षाद्य, (१९) जिन-रूपता, (२०) दीक्षान्वय । शेष क्रियाएँ गर्भान्वय क्रियामें वर्णित ही हैं । इन समस्त क्रियाओंमें धर्मसाधनाकी प्रक्रिया वर्णित है और श्रावक किस प्रकार आत्म-कल्याण कर सकता है, यह विधि बतलायी गयी है । इनका समाजशास्त्रीय उतना महत्त्व नहीं, जितना धर्मशास्त्रीय है । अतएव व्यक्तित्व शुद्धिके लिए ये क्रियाएँ आवश्यक हैं । इनका यथार्थ रहस्य यह है कि व्यक्ति इन क्रियाओंके सम्पादनसे श्रावक या मुनिपद ग्रहण कर सकता है ।

क्रियान्वयक्रियाएँ—सामाजिक हैं, यद्यपि इनका अन्तिम लक्ष्य भी धर्मशास्त्रीय विधि-विधानोंका प्रतिपादन करना है, पर इनका लगाव समाजके साथ भी है । जिनसेनका मत है कि विशुद्ध कुल और विशुद्ध जातिरूपी सम्पत्ति ही सज्जाति है । सज्जाति रत्नत्रयकी प्राप्तिमें सहायक है । जिस प्रकार विशुद्ध खानसे उत्पन्न हुआ रत्न सस्कारके योगसे उत्कर्षको प्राप्त होता है, उसी प्रकार क्रियाओं और मन्त्रोंसे सुसस्कारको प्राप्त हुआ व्यक्ति भी अत्यन्त उत्कर्षको प्राप्त करता है । यह सस्कार ज्ञानसे उत्पन्न होता है और सबसे उत्कृष्ट ज्ञान सम्यग्ज्ञान है, यह जिसे प्राप्त हो जाता है, वह अपनी आत्माका उद्धार करनेमें समर्थ हो जाता है । स्वाध्याय, पूजन, अतिथिसत्कार एवं ज्ञानका प्रचार-प्रसार करनेसे स्व-परका कल्याण होता है । सज्जातिकी आवश्यकता अहंकारकी पुष्टिके लिए नहीं है ।

जन्म दो प्रकारका माना गया है—शरीर-जन्म और सस्कार-जन्म । शरीरकी प्राप्तिरूप शरीरजन्म है और सस्कारों द्वारा अपनेको पवित्र करना सस्कारजन्म है । सस्कार द्वारा मिथ्यात्व दूर किया जाता है, जिससे व्यक्ति वास्तवमें समाजके लिए उपयोगी बनता है । व्रती व्यक्ति ही ब्राह्मण है, परमेष्ठी ब्रह्मा कहे जाते हैं और व्रताचरण धारण करनेके कारण वे व्रती उनकी सन्तति कहलाते हैं । अतः ब्राह्मण आचरणकी अपेक्षा होता है, केवल जन्म ग्रहण करने मात्रसे कोई ब्राह्मण नहीं माना जा सकता । असि, मपि, कृपि, सेवा, शिल्प और वाणिज्य द्वारा आजीविका करनेवाले द्विजको अपने लगे हुए दोषोंकी शुद्धिके लिए पक्ष, चर्या और साधनका पालन करना चाहिए । भैत्री, प्रमोद, कारुण्य और माध्यस्थ्य भावसे वृद्धिको प्राप्त व्यक्तिको भावनाजन्य हिंसाका त्याग करना पक्ष है । देवता, मन्त्रसिद्धि, औषध और भोजन आदिके लिए हिंसाका त्याग करना चर्या है और आयुके अन्तमें शरीर, आहार एवं समस्त प्रकारकी चेष्टा-

ओका परित्याग कर ध्यान-शुद्धिसे आत्माको शुद्ध करना साधन है। इस प्रकार गुणो द्वारा अपनी आत्माकी वृद्धि करना सद्गृहित्व क्रिया है।

गृहस्थ धर्मका पालन कर गृह-निवाससे विरक्त होते हुए पुरुषका दीक्षा ग्रहण करना पारिव्राज्य कहलाता है। शुद्ध कुल-गोत्रवाला, उत्तमचारित्रवान्, सुन्दर, प्रतिभाशाली व्यक्ति दीक्षा ग्रहण करनेका अधिकारी है। यह अधिकारी वैराग्य उत्पन्न होनेपर समस्त आरम्भ परिग्रहका त्यागकर पारिव्राज्यको धारण करता है। यह तीसरी क्रिया है। पारिव्राज्यका उदय होनेसे सुरेन्द्रपद प्राप्त होता है, यह सुरेन्द्रता नामकी चतुर्थ क्रिया है। चक्ररत्नके साथ-साथ निधियो और रत्नोंसे उत्पन्न हुए भोगोपभोगरूपी सम्पदाओकी परम्परा प्राप्त होती है, यही चक्रवर्तीका साम्राज्य है। अर्हत् परमेष्ठीके भाव या कर्मरूप उत्कृष्ट क्रियाको आर्हन्त्य क्रिया कहते हैं। इस क्रियामें पञ्चकल्याणकरूप अभ्युदयोकी प्राप्ति होती है। ससार-बन्धनसे मुक्त हुए परमात्माकी जो अवस्था है, उसे परिनिर्वृति क्रिया कहते हैं।^१

जिनसेनद्वारा वर्णित इस सस्कार-विधानका निम्नलिखित समाजशास्त्रीय मूल्य है। यद्यपि जिनसेनकी यह सस्था समाजसे अधिक धर्मसे सम्बद्ध है, तो भी अन्तिम लक्ष्य तक पहुँचा देनेके कारण व्यक्तिका व्यक्तित्व व्यापकरूपमें ग्रहण किया गया है और सामाजिक अधिकार तथा कर्त्तव्योंकी विवेचना की है।

१ स्वस्थ पारिवारिक जीवन यापनके हेतु व्यक्तित्वका गठन।

२ भौतिक आवश्यकताओके सीमित होनेसे समाजके आर्थिक सगठनकी समृद्धि-का द्योतन।

३, मानवीय विश्वासो, भावनाओ, आशाओके व्यापक प्रसारके हेतु विस्तृत जीवनभूमिका उर्वरीकरण।

४ व्यक्तित्व विकाससे सामाजिक विकासके क्षेत्रका प्रस्तुतीकरण।

५ सामाजिक समस्याओका नियमन तथा पञ्चायतोकी व्यवस्थाका प्रति-पादन।

६ सामाजिक समुदायो और पारिवारिक जीवनका स्थिरीकरण।

७ आध्यात्मिक और सामाजिक जीवनका समन्वयीकरण।

८ व्यक्तित्वका लोकप्रिय गठन।

९ दीर्घजीवन, सम्पत्ति, समृद्धि, शक्ति एवं बुद्धि की प्राप्ति।

१० अभीष्ट प्रभावोंका आकर्षण एवं स्वर्ग-मोक्षकी प्राप्ति।

११ सामाजिक और धार्मिक विशेषाधिकारोंकी उपलब्धिके कारण सम्मान-नीय सामाजिक स्थानकी प्राप्ति।

आदिपुराणमें आतर्गम, अक्षप्राधान, गौर और उपायन सम्पादना विशेष रूपमें उल्लेख आया है ।^१

८ कुलरक्षण

जैनतात्त्विकमें आध्यात्मिक धर्मोंकी मर्यादायामें गुरु, गुरु और आर्त्ता का कार्य विशेष स्थान मिला है, किन्तु समाजशास्त्रकी दृष्टिमें व्यवस्था भी बड़ा उपयोगी नहीं है । आचार्य जिनमन । धारित और सामाजिक नियमोंके द्वारा इस व्यवस्थाका उपयोग माना है । उन्होंने गुरुता स्थापन की है । इस प्रकार है—

।।पुरुषस्यशुद्धिर्मां तत्कुरु परिमात्यते ।।—आदि० ३५।१०

पिताकी वचनशुद्धि को कुल करने है । कुल नामका साधन मोक्षके साधन करने हुए गुरु-गोत्रादि सन्ततिमें प्रत्यक्षताका उपाय होता है । आदिपुराणमें बताया गया है—

गुरुगणभिः कुलचाररक्षणं स्यात् सिद्ध्यति ।

तस्मिन्समयस्यै नष्टमिषोऽन्यकुलतां भजत ॥ आदि० ४०।११

अपने कुलान्तर्गतों रक्षा करना जिसको गुरुगणों द्वारा किया जाता है । कुलके आचारकी रक्षा न होनेपर पुण्यको समस्त क्रियाएँ नष्ट हो जाती हैं और यह अन्यकुलोंको प्राप्त हो जाता है ।

जिनका गुरु और गौत्र शुद्ध है, चाहे जिस दोषका प्रमाण कर सकता है । उपनयन सम्कारमें पवित्र, शुद्ध कुल और जमि, भूमि, धृति एवं साधित आदि क्रियाओं द्वारा आजीविका करनेवाला, निराभिपन्नोत्री, गान्धी क्रियाका त्यागी एवं अनक्षय और अपेक्षित भोजनका त्यागी, प्रत्यक्ष प्रत्यक्षविनिर्वा अगिकारी है । कुलरक्षणका सेवन करनेवाला जिस शुद्धगुरु कल्याणता है । आदिपुराणमें कुल-चारका पालन करना धर्मियोंके लिए भी आवश्यक माना है—

कुलानुपालनं तत्र कुलाम्नायानुरक्षणम् ।

कुलोचितसमाचारपरिरक्षणलक्षणम् ॥—आ० ४२।०

धर्मियोंको धर्मकुलका पालन करना, बुद्धिका पालन करना, अपनी रक्षा करना, प्रजाकी रक्षा करना और समजसपना इस प्रकार पाँच भेदवाले धर्मोंका आचरण करना चाहिए । इनमेंसे कुलाम्नायकी रक्षा करना और कुलके योग्य आचरण करना कुलपालन धर्म है । धर्मिय कुलीन व्यक्तियोंसे ही दोषाक्षत ग्रहण करता है । कुलचारमें गोशुद्धि भी अपेक्षित है । समाज परम्पराके निर्वाहके हेतु इस सस्थाका निम्नलिखित महत्त्व है—

१ कौटुम्बिक व्यवस्थाको सुदृढ बनाये रखने एवं समाजको अनाचार या दुराचारसे बचानेके लिए कुलाचारका पालन करना आवश्यक है ।

२ विवाहसंस्थाकी शुद्धि कुलाचारपर ही अवलम्बित है ।

३ रक्तसम्बन्धकी शुद्धिकी रक्षा कुलाचार द्वारा ही संभव है ।

४ परिवारकी सर्वव्यापकता का कारण कुलाचार है ।

५. रक्त सम्बन्धियोंको एक वर्गके रूपमें सुघटितकर अवैधानिक और वैधानिक सामाजिक सम्बन्धोंकी सीमाएँ निर्धारित करना तथा सामुदायिक भावनाको पूर्णतया विकसित करना है ।

६ वैयक्तिक जीवनके साथ सामाजिक जीवनको भी नियन्त्रित करना है और सामाजिक एवं आर्थिक शक्तियोंको कुलाचार एक सामान्य सूत्रमें निबद्ध करता है ।

७. मूल प्रवृत्त्यात्मक जीवनको परिमार्जित कर कला, साहित्य, संगीत, नृत्य, मूर्ति एवं चित्रकला आदि सम्बन्धी सौन्दर्यचेतनाको कुलके बीच उद्बुद्ध करना है ।

८ रीति-रिवाजोंकी सुव्यवस्थाके साथ कुलाचार एकपक्षीय परिवारोका एक वास्तविक संगठन उत्पन्न करता है, जो सामुदायिक भावनाके साथ उद्योग और व्यवसाय विषयक विधि-निषेधोका प्रवर्तन करता है ।

९. परिवार-संस्था

परिवार सर्वभौमिक समाज-संस्था है । इसे समाजका आधारभूत माना गया है । यह संस्था कामकी स्वाभाविक वृत्तिको लक्ष्यमें रखकर यौन सम्बन्ध और सन्तानोत्पत्तिकी क्रियाओंको नियन्त्रित करती है । यह भावनात्मक घनिष्टताका वातावरण तैयारकर बालकोंके समुचित पोषण और सामाजिक विकासके लिए आवश्यक पृष्ठभूमिका निर्माण करती है । इस प्रकार व्यक्तिके सामाजीकरण और सांस्कृतिकरणकी प्रक्रियामें परिवारका महत्त्वपूर्ण योगदान रहता है । परिवार-संस्थाके निम्नलिखित कार्य प्रधान हैं—

१ स्त्री-पुरुषके यौन सम्बन्धको विहित और नियन्त्रित करना ।

२ वंशवर्धनके लिए सन्तानकी उत्पत्ति, संरक्षण और पालन करना, मानव जातिके क्रमको आगे बढ़ाना ।

३ गृह और गार्हस्थ्यमें स्त्री-पुरुषका सहवास और नियोजन ।

४ जीवनको सहयोग और सहकारिताके आधार पर सुखी और समृद्ध बनाना ।

५ व्यावसायिक ज्ञान, औद्योगिक कौशलके हस्तान्तरणका नियमन एवं वृद्ध असहाय और वृद्धोंकी रक्षाका प्रबन्ध-सम्पादन ।

६ मानसिक विकास, संकेत (Suggestion), अनुकरण (Imitation) एवं सहानुभूति (Sympathy) द्वारा बच्चोंके मानसिक विकासका वातावरण प्रस्तुत करना ।

७ ऐहिक उन्नतिके साथ पारलौकिक या आध्यात्मिक उन्नति करना ।

८ जातीय जीवनके सातत्यको दृढ़ रगते हुए धर्मकार्य सम्पन्न करना ।

९ प्रेम, सेवा, सहयोग, गहिष्णुता, निष्ठा, अनुशासन आदि मानवके महत्त्वपूर्ण नागरिक एवं नामाजित गुणोंका विकास करना ।

१० आर्थिक स्वायत्तत्वके हेतु उन्नित आयका सम्पादन करना ।

११ विकास और सुदृढताके लिए आनन्द-प्रमोद एवं मनोरञ्जन सम्बन्धी कार्योंका प्रबन्ध करना ।

आदिपुराणमें आत्मसंरक्षण और आत्मविकासकी भावनामें प्रेरित होकर विवाह, परिवार, कुल, वर्ण आदि सामाजिक समस्याओंकी आवश्यकता प्रतिपादित की गयी है । मातृस्नेह, पितृप्रेम, दाम्पत्य-आसक्ति, अपत्यप्रीति और महवृत्तिका परिवारके मुख्य आधार हैं । इन आधारों पर ही परिवारका प्रासाद निर्मित हुआ है । यहाँ जिनसेन द्वारा निरूपित परिवारके घटकोंका चित्रण किया जाता है— (१) दाम्पत्य सम्बन्ध—स्त्री और पुरुषका यौन सम्बन्ध जीवनका प्राथमिक आधार है । जिनसेनने दाम्पत्य प्रेम, सहयोग एवं उनके विभिन्न कृत्योंका चित्रण किया है । उन्होंने काम-सुखका विवेचन करते हुए लिखा है—

मदनञ्जरसन्तप्त तत्प्रतीकारवाञ्छया ।

स्त्रीरूप सेवते श्रान्त यथा कट्वपिभेषजम् ॥

मनोज्ञविषयासेवा तृणार्थं न वितृप्तये ।

तृणाचिंपा च सन्तप्तः कथं नाम सुखी जनः ॥—आदि० ११।१६६-१६७

जिस प्रकार कोई रोगी पुरुष कटु औषधिका सेवन करता है, उसी प्रकार कामज्वरसे सन्तप्त हुआ प्राणी उसे दूर करनेकी इच्छासे स्त्री-रूप औषधिका सेवन करता है । यह सत्य है कि मनोहर विषयोंका सेवन केवल तृणोंके लिए होता है, सन्तोष प्राप्तिके लिए नहीं । विशेष सेवन तृणारूपी ज्वाला उत्पन्न करता है, अतः सुखका साधन नहीं हो सकता ।

दाम्पत्य जीवन केवल विषयसेवनके लिए नहीं है, किन्तु इसका वास्तविक लक्ष्य धार्मिक और सामाजिक कार्योंको सम्पन्न करना है । आदिपुराणमें अतिविल-मनोहरारानी,^१ श्रीषेण-सुन्दरी,^२ वज्रदन्त-लक्ष्मीमती^३, वज्रजघ-श्रीमती^४,

नाभिराज—मरुदेवी^१, ऋषभदेव—यशस्वी—सुनन्दाके^२ दाम्पत्य जीवनका सुन्दर चित्रण आया है। पती-पत्नी हृदयसे एक दूसरेको प्रेम करते हैं, वे सब प्रकारसे परस्परमें आत्मसमर्पण कर देते हैं। बताया गया है कि पाटली ग्राममें नागदत्त वैश्य और उसकी सुमति नामक पत्नीमें अपार वात्सल्य था। इनके नन्द, नन्दमित्र, नन्दिवेण, वरसेन और जयसेन ये पाँच पुत्र तथा मदनकान्ता और श्रीकान्ता नामकी पुत्रियाँ थी। इस परिवारमें प्रेम, सौहार्द, सहकारिता आदि सभी गुण विद्यमान थे। विवाहित स्त्रियाँ नाना प्रकारके वस्त्राभूषण धारणकर अपना अनुरजन करती थी। मनोविनोदके लिए दम्पति पुष्पाभरण, मालाएँ एवं नाना प्रकारके पुष्प-पल्लव धारण करते थे। विवाहित दम्पति वनविहार,^३ जलक्रीडा^४ आदिके द्वारा आनन्दोपभोग करते थे। पत्नीके लिए पति तो सर्वस्व था ही, पर पतिके लिए पत्नी भी कम महत्त्वपूर्ण नहीं थी। बताया है—

लक्ष्मीरिवास्य कान्ताङ्गी लक्ष्मीमतिरभूत्प्रिया ।

स तथा कल्पवल्त्येव सुरागोल्लङ्घतो नृप ॥—आदि० ६।१९

लक्ष्मीमती वास्तवमें लक्ष्मीके समान सुन्दर शरीरवाली थी। वह राजा उस रानीसे ऐसा शोभायमान होता था, जैसे कल्पलतासे कल्प वृक्ष।

इस तथ्यकी पुष्टि अतिवलकी महारानी मनोहराके निम्नांकित चित्रणसे भी होती है—

स्मितपुष्पोज्ज्वला भर्तु प्रियासील्लतिकेव सा ।

हितानुबन्धिनी जैनी विद्येव यशस्करी ॥—आदि० ४।१३२

वह महारानी अपने पतिके लिए हास्यरूपी पुष्पसे शोभायमान लताके समान प्रिय थी और जिनवाणीके समान हितचाहनेवाली तथा यशको बढ़ानेवाली थी।

दाम्पत्य जीवनमें पति-पत्नियोंके बीच कलह भी देखा जाता है। स्त्रियाँ रूठ जाती हैं और पति उन्हें मनाते हैं—

सुरसिपेविषितेषु निषेदुषी सरिटुपान्तलताभवनेष्वमूः ।

प्रणयकोपविजिह्वमुखीर्बधू अनुनयन्ति सदात्र नभश्चरा ॥

इह मृणालनियोजितवन्धनैरिह वतससरोरुहताडनैः ।

इह मुखासवसेचनकै प्रियान् विमुखयन्ति रते कुपिता स्त्रिय ॥

आदि १९।९४-९५

इस पर्वतपर देवोंके सेवन करने योग्य नदियोंके किनारे बने हुए लता-नृहोंमें बैठी हुई तथा प्रणयकोपसे जिनके मुख कुछ मलिन अथवा कुटिल हो रहे हैं, ऐसी

अपनी स्त्रियोंको विद्याघर लोग सदा मनाते रहते हैं। इधर ये कुपित हुई स्त्रियाँ अपने पतियोंको मृणालके बन्धनोसे बाँधकर विषयसेवनसे विमुख कर रही हैं, कहीं कर्णाभूषण कमलोसे पतियोंको ताड़नकर रही हैं, और कहीं आसेचनक आदिके द्वारा रतिक्रीडासे पराङ्मुख कर रही हैं।

आदिपुराणमें पुत्र, पुत्रियाँ, भाई, बहन, माता, पिता आदिरूप मयुक्त परिवारके दर्शन होते हैं। सन्तानको माता-पिता सुशिक्षित और योग्य बनाते हैं। सन्तान भी आज्ञाकारी देखी जाती है। महाबल अपने पुत्रकी शिक्षाका समुचित प्रबन्ध करता है। बताया है—“उसने गुरुओंके समीप आन्वीक्षिकी आदि चारो विद्याओका अध्ययन किया। गुरुओंके सयोग और पूर्वभगवत्के सस्कारसे समस्त विद्याएँ सग्लता पूर्वक उसे प्राप्त हो गईं”।^१ आदिप्रभु ऋषभदेवने भी अपने पुत्र-पुत्रियोंको शिक्षित बनाया है। वे शिक्षाका महत्त्व बतलाते हुए कहते हैं —

विद्या यशस्करी पुसा विद्या श्रेयस्करी मता ।

सम्यगाराधिता विद्यादेवता कामदायिनी ॥

विद्या कामदुघा धेनु विद्या चिन्तामणिर्नृणाम् ।

त्रिचर्गफलिता सूते विद्या सम्पत्परम्पराम् ॥

विद्या बन्धुश्च मित्रञ्च विद्या कल्याणकारकम् ।

सहयायि घन विद्या विद्या सर्वार्थसाधनी ॥

—आदि० १६।१९-१०१

विद्या मनुष्योंको यश, कल्याण, धन आदि प्रदान करती है। यह कामधेनु और चिन्तामणि रत्न है। यही धर्म, अर्थ तथा कामरूप फलसे सहित सम्पदाओको उत्पन्न करती है, विद्या ही मनुष्योंका बन्धु है, विद्या ही मित्र है, विद्या ही आत्मकल्याण करनेवाली है, विद्या ही साथ जानेवाला घन है और विद्याघन ही समस्त प्रयोजनोंको सिद्ध करनेवाला है।

ऋषभदेवने अपनी कन्याओको अक्षरविद्या और अकविद्या सिखलायी^२ तथा पुत्रोंको अर्थशास्त्र, सगीतशास्त्र, लक्षणशास्त्र, आयुर्वेद, धनुर्वेद, अश्वविद्या, रत्न-परीक्षा, शस्त्रविद्या प्रभृतिकी शिक्षा दी।^३

परिवारमें आदिपुराणके रचयिताकी दृष्टिसे नारीका भी महत्त्वपूर्ण स्थान है। उन्होंने कन्या,^४ गृहिणी,^५ माता,^६ विधवा,^७ सन्यासिनी^८ आदि विभिन्न रूपोंमें नारीका स्थान प्रतिपादित किया है।

१ आदि० ४।१३६-१४०। २ वही १६।१०५-११६। ३ वही १६।११९-१२५। ४ वही ६।८३, ६।१०२। ५ वही ३८।१२९। ६ वही १५।७३, १५।१३१, ७।२०५। ७ वही ६।५५, ५६, ५७। ८ आदिपुराणमें श्रीमतीका जीवनवृत्ति।

जिनसेनने वर्णलाभ क्रियामें बतलाया है कि विवाहके अनन्तर योग्य पुत्र घन-धान्य, गृह-आवास आदिको प्राप्त कर अपने परिवारको पृथक् रखे तथा कुलमर्यादा के अनुसार आजीविका अर्जन करता हुआ धर्म, धन और यशका अर्जन करे ।^१

उत्तराधिकार

परिवारके लिए उत्तराधिकार एवं वंशवारेका प्रश्न अत्यधिक जटिल है । जिनसेनाचार्यने घन-समविभाजन एवं उत्तराधिकारका निरूपण करते हुए बताया है —

कुलक्रमस्त्वया तात सम्पाद्योऽस्मत्परोक्षत ।

त्रिधा कृतञ्च नो द्रव्य त्वयेत्य विनियोज्यताम् ॥

—आदि० ३८।१५२,

गृहत्यागके समय ज्येष्ठ पुत्रको बुलाकर समस्त इष्टजनकी साक्षीपूर्वक गृह-भार सौंप दे और निवेदन करे—पुत्र । मेरे चले जानेपर यह यह कुलक्रम तुम्हारे द्वारा पालन करने योग्य है । मैंने अपने घनके तीन भाग किये हैं । इनमेंसे एक भाग धर्मकार्यमें व्यय करना, दूसरा भाग पारिवारिक खर्चके लिए रखना और तीसरे भागको भाई-बहनोमें बराबर वितरित कर देना । तुम शास्त्रज्ञ, सदा-चारी, क्रिया, मन्त्र और विधिके ज्ञाता हो, अत आलस्यरहित होकर कुलाचारका पालन करना । कुलको प्रतिष्ठा और मर्यादा योग्य उत्तराधिकारीके मिलनेपर ही सुरक्षित रहती है ।

जिनसेनने आदिपुराणमें भाई-बहनोके स्नेह-प्रेमके साथ उनके कलह-विसवादके भी चित्र अंकित किये हैं । इनके द्वारा विवेचित परिवार पितृसत्तात्मक ही है, मातृसत्तात्मक नहीं । यद्यपि मामाकी कन्याके साथ विवाह-सम्बन्ध सम्पन्न किये जाते थे । वज्रजघका विवाह उसके मामाकी कन्या श्रीमतीके साथ सम्पन्न हुआ है, पर उत्तराधिकार वज्रजघको या उसके पुत्रोको नहीं दिया गया है । उत्तराधिकार उसी वंशके अल्पावस्थाके एक व्यक्तिको दिया है । वज्रजघको केवल देख-रेखके अथवा अल्पकालिक राजव्यवस्थाके लिए बुलाया गया है ।

परिवारमें पिताकी अत्यधिक प्रतिष्ठा थी, उसे सर्वोच्च स्थान प्राप्त था । यही परिवारका मुखिया होता था और समस्त परिवार इसीके द्वारा अनुशासित किया जाता था । परिवारमें नया उत्साह संचारित करनेके लिए जन्मोत्सव, विवाहोत्सव एवं वर्षगांठोत्सव भी सम्पन्न किये जाते थे ।^२ परिवारके व्यक्ति

१ आदिपुराण ३८।१३८-१४१ । २ वही ५।१-२, जीवनसुखोका वर्णन आदि० ६।६२, ५।७१, ७५, ७६ ।

सहकार्यमें विध्वांस करते थे और वे धनार्जनमें सामूहिकरूपमें प्रवृत्त रहते थे। इसी कारण उद्योगीकरण और नागरीकरणमें विशेष सुविधा प्राप्त होती थी।

परिवारमें नारीका स्थान

जिनसेन अपने समयके प्रतिनिधि पुराणकार हैं। उनके युगकी छाप आदि-पुराणपर पूर्णतया पायी जाती है। आदिपुराणमें उग समयकी नारीके सामाजिक, आर्थिक, धार्मिक, राजनैतिक एवं सांस्कृतिक आदि विविध क्षेत्रोंकी स्थितिका सूक्ष्म वर्णन पाया जाता है। आदिपुराणके पात्र बहुविवाह करते हैं^१। अधिक क्या, तीर्थंकर ऋषभदेवने भी दो विवाह किये, यह सामान्त युगका प्रभाव ही कहा जायगा। सामान्तयुगमें एकाधिक विवाह करना वज्जपन्नका मूलक था। बहुविवाह और बालविवाह प्रथाने ही नारीकी सामाजिक स्थितिको हीन किया था। यह सत्य है कि आदिपुराणमें नारी मात्र भोगपणाकी पूर्तिका माधन नहीं थी, उसे भी स्वतन्त्ररूपसे विकसित और पल्लवित होनेको पूर्ण सुविधाएँ प्राप्त थी। स्वयं वह अपने भाग्यकी विधायिका थी। वह जीवनमें पुरुषकी अनुगामिनी बनती थी, पर दासी नहीं। उसका अपना स्वतन्त्र व्यक्तित्व था, पुरुषके व्यक्तित्वमें अपना व्यक्तित्व उसे मिला देना नहीं पड़ता था। ब्राह्मी और सुन्दरी जैसी नारियाँ आजन्म ब्रह्मचारिणी रहकर समाजका और अपना उद्धार करती थी। मुस्लिम कालके समान नारी अन्त पुरमें केवल केलि-क्रीडाका साधन ही नहीं थी, बल्कि अनेक सपत्नियोंके बीच रहकर भी समय प्राप्तकर आत्मोत्थानमें प्रवृत्त होनेके लिए वह सदा तत्पर रहती थी। उसके कल्याणमें कोई भी बाधक नहीं बनता था। सपत्नी-ईर्ष्या और कलह भी दिखाई नहीं पड़ते हैं। कलाकार और विदुषी नारीका वर्णन भी आदिपुराणमें आया है।

कन्याकी स्थिति

आदिपुराणमें कन्या-जन्मको माँ-बापका अभिशाप नहीं माना गया है।^२ अतः स्पष्ट है कि समाजमें कन्याकी स्थिति वर्तमान कालकी अपेक्षा अच्छी थी। आदि-तीर्थंकर ऋषभदेवने अपनी कन्याओंका पालन पुत्रोंके समान किया था।

१. मनुस्मृति आदि ग्रन्थोंमें षोडश सस्कारोंमें पुसवन सस्कारको महत्ता दी गयी है, जिससे यह ध्वनित होता है कि कन्याकी स्थिति स्मृतिग्रन्थोंमें पुत्रकी अपेक्षा हीन थी। पुसवन सस्कार पुत्रप्राप्तिके लिए किया जाता है, गर्भस्थ सन्तान पुत्ररूपमें प्राप्त हो, इसकी कामना प्रत्येक माता-पिता करता है और इस इच्छाकी

१ श्रीपाल द्वारा किये गये बहुविवाहोंका वर्णन वही, ४७।१६९-१७०। २ चन्द्रमाकी कलाके समान जनसमूहको आनन्द देनेवाली उस श्रीमती कन्याको देखकर माता-पिता अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त हुए। आदि० ६।८३।

पूतिकाे लिए पुमयन मन्तारकी विधि सम्पन्न की जाती है । पर आदिपुराणमें इस मन्तारका नाम भी नहीं आया है, जिसमें यह मित्र होता है कि आदिपुराणमें कन्या और पुत्र दोनों तुल्य थे तथा दोनोंकी गर्भाग्न आदि क्रियाएँ समानरूप में सम्पन्न की जाती थीं । बताया है—

पत्नीसृनुमर्षा स्नानां पुरस्क्रभ्याहंजियया ॥—आदि० ३१।१०

गर्भाधानां च यमना प्रयुज्यादी यथाविधि ।

मन्तागार्धं धिना गन्तुं भविभ्या न्ययेयताम् ॥

—आदि० ३१।१६

चतुस स्नानके अनन्तर पद हट्ट पत्नीको आगे कर गर्भाधानके पहले अर्हन्त-देवकी पूजाद्वारा मन्त्रपूरक जो मन्तार दिया जाता है, उसे आपान कहते हैं । विधिपूर्वक गर्भाधान आदि क्रियाओंकी सम्पन्न करना गृहस्त्रका उत्तम्य है । गर्भाधानके पश्चात् प्रीति, मुप्रीति, दृष्टि, मोद, प्रमोद, नामकर्म, वहिर्गति, निष्ठा, अन्न-प्राशन, ज्युष्टि, नील, त्रिपि मन्थान प्रभृति मन्तार कन्या और पुत्र दोनोंके समानरूपमें दिये जाते हैं । अतएव स्पष्ट है कि आदिपुराणकारकी दृष्टिमें कन्या और पुत्र दोनोंमें कोई अन्तर नहीं है । दोनोंके मन्तार समानरूपमें सम्पादित कर कन्याकी महत्तापर प्रकाश डाला गया है ।

२ कन्याओंका पालन पालन एवं उनकी शिक्षा-दीक्षा भी पुत्रोंके समान ही होती थी । आदितीर्थंकर अपनी ब्राह्मी और सुन्दरी नामकी पुत्रियोंको शिक्षित होनेके लिए प्रेरित करते हुए कहते हैं —

विद्यावान् पुरुषो लोके सम्मतिं याति काविदे ।

नारी च तद्वती धत्ते स्त्रीसृष्टेरग्रिम पदम् ।—आदि० १६।९८

अर्थात्—इस लोकमें विद्यावान् व्यक्ति पण्डितोंके द्वारा भी सम्मानको प्राप्त होता है और विद्यावती स्त्री भी सर्वश्रेष्ठ पदको प्राप्त होती है । विद्या ही मनुष्योंका बन्धु है, विद्या ही मित्र है, विद्या ही कल्याण करनेवाली है, विद्या ही साथ-साथ जानेवाला धन है और विद्या ही सब प्रयोजनोंको सिद्ध करनेवाली है ।

अतएव हे पुत्रियो ! तुम दोनों विद्या ग्रहण करनेमें प्रयत्न करो, क्योंकि विद्या ग्रहण करनेका यही काल है ।

इस प्रकार उपदेश देकर श्रुतदेवताके पूजनपूर्वक स्वर्णके विस्तृत पट्टपर वर्ण-मालाको लिखकर आदिदेवने अपनी कन्याओंको वर्णमालाकी शिक्षा दी ।^१ आदि-पुराणके उक्त सन्दर्भसे स्पष्ट है कि आदितीर्थकरने पुत्रोंकी अपेक्षा कन्याओंकी

शिक्षाका प्रवन्ध सबसे पहले किया था । मातापिताको केवल कन्याके विवाहकी चिन्ता ही नहीं रहती थी, अपितु वे उसे पूर्ण विदुषी और कलाप्रवीणा बनाते थे । कन्याओकी शिक्षा पुत्रोंकी शिक्षाकी अपेक्षा भिन्न होती थी ।

३ विवाहके अवसरपर वर-वरणकी स्वतन्त्रता कन्याओको प्राप्त थी । जय-कुमार और सुलोचनाके आख्यान तथा श्रीपालके आख्यानसे उक्त तथ्यकी पुष्टि होती है । कन्याएँ स्वयंवर भूमिमें उपस्थित हो स्वयं वरका निर्वाचन करती थी ।

आदिपुराणमें ऐसे भी अनेक प्रमाण आये हैं, जिनसे व्यक्त होता है कि कन्याएँ आजीवन अविवाहिता रहकर समाजकी सेवा करती हुई अपना आत्मकल्याण करती थी । ब्राह्मी और सुन्दरीने कौमार्य अवस्थामें ही दीक्षा ग्रहणकर आत्म-कल्याण किया था । उस समयके समाजमें कन्याका विवाहिता होना परमावश्यक नहीं माना जाता था । कन्याके वयस्क होनेपर माता-पिताको उसके विवाहकी चिन्ता होती थी और वे अनुरूप वरको तलाशकर विवाह सम्पन्न करते थे । राजपरिवारोंके अतिरिक्त जनसाधारणमें भी कन्याकी स्थिति आजसे कही अधिक अच्छी थी । कन्याएँ वयस्क होकर स्वेच्छानुसार अपने पिताकी सम्पत्तिसे दानादिके कार्य करती थी । आदिपुराणमें बताया गया है कि सुलोचनाने कौमार्य अवस्थामें ही बहुत-सी रत्नमयी प्रतिमाओका निर्माण कराया और उन प्रतिमाओकी प्रतिष्ठा कराके बृहत् पूजनाभिदेक किया ।^१

४ कन्याका पैतृक सम्पत्तिमें विवाहके पहले तक ही अधिकार रहता था । आजीविका अर्जनके लिए उन्हें मूर्तिकला, चित्रकलाके साथ ऐसी कलाओकी भी शिक्षा दी जाती थी, जिससे वे अपने भरण-पोषणके योग्य अर्जन कर सकती थी । पिता पुत्रीसे उसके विवाहके अवसरपर तो सम्मति लेता ही था, पर आजीविका अर्जनके साधनोपर भी उससे सम्मति लेता था । आदिपुराणके सप्तम पर्वमें आया है कि वज्रदन्त चक्रवर्ती अपनी कन्या श्रीमतीको बुलाकर उसे नानाप्रकारसे सम-झाता हुआ कलाओके सम्बन्धमें चर्चा करता था ।

गृहिणीकी स्थिति

विवाहके अनन्तर बधू गृहस्थाश्रममें प्रविष्ट हो गृहिणी-पद प्राप्त करती है । आदिपुराणमें बताया गया है कि विवाह किसी पवित्र स्थानमें सम्पन्न होता था । यथा—

पुण्याश्रमे क्वचित् सिद्धप्रतिमामिमुख तयो ।

दम्पत्यो परया भूत्या कार्यं पाणिग्रहणोत्सव ॥ आदि० ३८।१२९

X X X X

पाणिग्रहणदीक्षाया नियुक्त तद्वधूवरम् ।

आससाह चरेद् ब्रह्मव्रत देवाग्निसाक्षिकम् ॥—बही, ३८।१३१

अर्थात्—तीर्थस्थानमें अथवा सिद्धप्रतिमाके सम्मुख विवाहोत्सव सम्पन्न किया जाना चाहिये । विवाहकी दीक्षामें नियुक्त वर-वधू देव और अग्निके साक्षीपूर्वक सात दिन तक ब्रह्मचर्यव्रत धारण करते थे । अनन्तर अपने योग्य किसी देशमें प्रयाणकर अथवा तीर्थभूमिमें जाकर प्रतिज्ञाबद्ध हो गृहस्थाश्रममें प्रविष्ट होते थे । दहेज माता-पिता स्वेच्छया देते थे, पर उसका बन्धन नहीं था ।

विवाहिता स्त्री अपने परिवारकी सब प्रकारसे व्यवस्था करती थी । उस समय विवाह वासनाकी पूर्तिका साधन नहीं था, किन्तु सतति उत्पत्तिके लिये विवाह आवश्यक माना जाता था । यथा—

देवेम गृहिणा धर्मं विद्धि दारपरिगृहम् ।

सन्तानरक्षणे यत्न कार्यो हि गृहमेधिनाम् ॥ १५।-६४

गृहिणी गृहपतिकी सेवा-शुश्रूषा तो करती ही थी, पर उसके कार्योंमें भी सहयोग देती थी । गृहिणी या पत्नीके निम्नलिखित गुणोंका वर्णन आया है—

१ सुन्दरता

२ लावण्य

३ पति-हितकामनामें रत

४. पति-मनोरजनमें सलग्न

विवाहिता स्त्रियोंकी वेशभूषा अनेक प्रकारकी थी । राज-परिवार एवं धनिक परिवारोंकी महिलाएँ मणि-माणिक्य, स्वर्ण एवं रजत आदिके आभूषणोंको धारण करती थी । मनोविनोदके लिये पुष्पो और कमलोंके आभूषण भी पहिनती थी । साधारण परिवारोंमें पुष्प और पल्लवोंके आभूषणोंका अधिक प्रचार था ।

आदिपुराणके अध्ययनसे ऐसा ज्ञात होता है कि धनिक, सामन्त एवं राज-परिवारोंमें ही बहुविवाहकी प्रथा थी, सामान्य श्रेणीके व्यक्ति एक ही विवाह करते थे । अन्तःपुरोंमें कलह होती थी, पट्टमहिषीका प्रभुत्व समस्त सपत्नियोंपर रहता था ।

विवाहिता नारीको घूमने-फिरनेकी पूर्ण स्वतन्त्रता ना^१।^२ ये अपने पतियोंके साथ वनविहार, जलविहार आदि करती थी, पर कभी-कभी एकाकी भी वनविहार-के लिए जाती थी । विवाहिता नारीके ऊपर ऐसा कोई नियन्त्रण नहीं रहता था, जिससे उसकी स्वतन्त्रता नष्ट हो जाय ।

पतिसे ही स्त्रीकी शोभा नहीं थी, वतिक पति भी स्त्रीसे शोभित होता था ।^१ अतिवल नृपति मनोहरा रानीको प्राप्तकर कृतार्थ हो गया था ।

गृहस्थ जीवनमें पति-पत्नियोंमें कलह भी होता था ।^२ स्त्रियाँ प्रायः रुठ जाया करती थी । पति रुठी हुई पत्नियोंको मनाते थे, जिससे गृहिणी-जीवनमें सरलता उत्पन्न होती थी ।

विवाहिता नारियाँ व्रत उपवास अत्यधिक करती थी । बड़े-बड़े व्रतोंको किया करती थी । पचकल्याणकव्रत, सोलहकारणव्रत, जिनेन्द्रगुणसम्पत्तिव्रत करनेकी प्रथा प्रचलितकी । आदिपुराणके छठवें पर्वमें आया है कि मनस्विनी स्वयंप्रभाने अनेक व्रतोपवास किये थे । प्रियदत्तके^३ आख्यानमें आया है कि उसने विपुलमति नामक चारणऋद्धिधारी मुनिको नवघा भक्षितपूर्वक आहार दिया और मुनिराजसे पूछा—प्रभो ! मेरे तपका समय समीप है या नहीं ? परिवारमें धर्मात्मा और विदुषी गृहिणियोंका अधिक सम्मान होता था ।

दुराचारिणी स्त्रियोंको समाजमें निन्द्य दृष्टिसे देखा जाता था तथा पापके फलस्वरूप उनका समाजसे निष्कासन भी होता था । समुद्रदत्त-सर्वदयिताके आख्यानमें बताया गया है कि समुद्रदत्तके बड़े भाई सागरदत्तने भ्रमवश सर्वदयिता-को दुराचारिणी समझकर घरसे निकाल दिया था और उसके पुत्रको कुलकलक समझ भृत्यद्वारा अन्यत्र भिजवा दिया था ।^४

स्त्रियोंका अपमान समाजमें महान् अपराध माना जाता था । सभी स्त्रियोंको सम्मानकी दृष्टिसे देखते थे । कोई भी उनका अपमान नहीं कर सकता था । पति अपने बाहुबलसे स्त्रीके भरण-पोषणके साथ उसका संरक्षण भी करता था । बताया है—

न सहन्ते ननु स्त्रीणा तिर्यञ्चोऽपि पराभवम् ॥ — आदि० ४३।२९

अर्थात्—तिर्यञ्च भी स्त्रियोंका पराभव नहीं सहन कर सकता है, तब मनुष्य अपनी पत्नीका अपमान या तिरस्कार किस प्रकार सहन करनेमें समर्थ है ?

यह तो चर्चा हुई स्त्रियोंकी महत्ताके सम्बन्धमें, पर कुछ ऐसे उद्धरण भी आदिपुराणमें उपलब्ध हैं, जिनसे नारीकी गणना भोग्यवस्तु^५ और परिग्रहके रूपमें सिद्ध होती है । यही कारण है कि नारीके स्वातन्त्र्यका अपहरणकर उसके साथ बलपूर्वक विवाह करनेकी बात भी कही गयी है^६ ।

१ स तथा कल्पवल्ल्येव सुरागोऽलंकृतो नृप ॥ वही—६।५९ । २ आदि० २७।१३२ ।

३ वही, ४६।७६ । ४ वही, ४७।२०३-२०७ । ५ वही, ३७।१४७ । ६ वही, ७।१६६-१६७ ।

स्त्रियोंके स्वभावका विश्लेषण करते हुए बताया गया है कि स्त्रियाँ स्वभावतः चञ्चल, कपटी, क्रोधी और मायाचारिणी होती हैं। पुरुषोंको स्त्रियोंकी बातों पर विश्वास न कर विचारपूर्वक कार्य करना चाहिए। वासनाके आवेशमें आकर नारियाँ धर्मका परित्याग भी कर देती हैं।

एक और सबसे बड़ी महत्वपूर्ण बात यह कही गयी है कि स्त्रियोंको अपने उत्थानके लिए पुरुषोंकी शक्तिपर विश्वास नहीं करना चाहिए। स्त्री ही स्त्रीका विपत्तिसे उद्धार कर सकती है। यथा—

स्त्रीणा विप्रत्पतीकारे स्त्रिय एवावलम्बनम् ।—आदि० ६।१६९

इससे यह ध्वनित होता है कि उस समय स्त्रियोंमें सहयोग और सहकारिता की भावना सर्वाधिक थी। नारीको नारीके ऊपर अटूट विश्वास था, इसलिए नारी अपनी सहायताके लिए पुरुषोंकी अपेक्षा नहीं करती थी।

आदिपुराणसे यह भी ज्ञात होता है कि उस समय सर्वसाधारण स्त्रियोंमें मद्यपानका भी प्रचार था। जो स्त्रियाँ मद्यपान नहीं करती थी, वे श्राविका मानी जाती थी। यथा—

दूरादेवात्यजन् स्निग्धा श्राविका वाऽऽसवादिकम् ॥—आदि० ४४।२९०

मद्यपानके समान सम्मान और धर्मको नष्ट करनेवाला कोई दूसरा पदार्थ नहीं है। यही सोचकर ईर्ष्यालु, कलहकारिणी सपत्नियोंने अपनी सहवासिनियोंको खूब मद्य पिलाया। कुछ स्त्रियाँ तो वासनाको उत्तेजित करनेके लिए भी मद्यपान करती थी।

वृथाभिमानविध्वंसी नापर मधुना विना ।

कलहान्तरिता काश्चित्सखीभिरतिपायिता ॥ आदि० ४४।२८९

×

×

×

×

मधु द्विगुणितस्वादु पीत कान्तकरार्पितम् ।

कान्ताभि. कामदुर्वारमातङ्गमदवर्द्धनम् ॥—वही ४४।२९१

गृहिणीरूपमें नारी वासना और आसक्तिका केन्द्र मानी गयी है, पर इतना स्पष्ट है कि आत्मोत्थान करनेवाली नारीको पूर्ण स्वतन्त्रता प्राप्त थी। नारीके रूप, लावण्य, कान्ति, श्री, द्युति, मति और विभूति गुणोंका कथन आया है।^२

जननीकी स्थिति

आदिपुराणमें जननीरूपको बड़े आदरकी दृष्टिसे देखा गया है। इन्द्राणीने जननीरूपमें मरुदेवीकी स्तुति की है, इस स्तुतिसे यह सिद्ध होता है कि जननी

रूप नारी प्रत्येक व्यक्ति द्वारा वन्दनीय है। जो माता तीर्थंकर और चक्रवर्तियोंको जन्म देती है, उस माताके महत्त्वका मूल्याङ्कन कौन कर सकता है। गृहस्थावस्थामें तीर्थकरने जिस जननीका पादवन्दन किया है, उसकी पवित्रता वधनातीत है। माता बननेके पूर्व गर्भवती स्त्रीका विशेष ध्यान रखा जाता है तथा उसके दोहदको पूर्ण करना प्रत्येक पतिका परम कर्त्तव्य होता है^१।

स्तुति करते हुए इन्द्राणी कहती है—माता ! तू तीनो लोकोकी कल्याणकारिणी माता है, तू ही मंगल करनेवाली है, तू ही महादेवी है, तू ही पुण्यवती है और तू ही यशस्विनी है^२।

जननीको अपने पुत्रके विवाहके अवसरपर सबसे अधिक प्रसन्नता होती है।^३ आदिपुराणमें बताया गया है कि मरुदेवीको नवीन पुत्र-वधुएँ प्राप्तकर अत्यधिक प्रसन्नता हुई।^४ इसी प्रकार वसुन्धराको अपने पुत्र-विवाहके अवसरपर परम हर्ष हुआ।^५ उसका रोम-रोम हर्ष विभोर हो उठा। अतः स्पष्ट है कि जननी गृह-स्वामिनीके उत्तरदायित्वपूर्ण पदका निर्वाह करती हुई नवीन वधूके स्वागतकेलिए सदा उत्सुक रहती थी। सन्तानकी प्राप्तिसे माताको जितनी प्रसन्नता होती है, उससे कहीं बढ़कर वधूके आनेपर। वृद्धा जननीकी झलक हमें उस समय मिलती है, जब हम देखते हैं कि नवीन वधूके आते हो वह उसे अपना उत्तरदायित्वपूर्ण पद सौंप देती है और स्वयं धर्मसाधनमें लग जाती है। गृहस्थीके मोहजालसे छुटकारा प्राप्तकर जिनदीक्षा ग्रहण करनेमें ही जीवनकी यथार्थता है। वस्तुतः पाण्डित्य वही है, जो ससारसे व्यक्तिका उद्धार करनेमें समर्थ हो।^६ आदिपुराणमें 'अन्तर्वत्नी' (आदि० १२।२१२, १५।१३१) शब्दके प्रयोग द्वारा गर्भवती स्त्रीकी महत्ता सूचित की है।

विधवाकी स्थिति

आदिपुराणमें विधवा नारीकी स्थितिके सम्बन्धमें विशेष प्रकाश नहीं पड़ता है। सर्पिणी द्वारा काकोदर नामके विजातीयसर्पके साथ व्यभिचार करते देखकर राजा जयकुमारने उसे धिक्कारते हुए क्रीडाके नीलकमलसे ताडन किया। वे नाग-युगल वहाँसे भागे, पर मार्गमें सैनिकों द्वारा आहत हो गये, जिससे धर्मध्यान पूर्वक मरणकर सर्पिणी नागकुमारकी पत्नी हुई। जब नागकुमारको अपनी पत्नीकी मृत्युका कारण राजा जयकुमार ज्ञात हुआ, तो वह उससे बदला चुकाने के लिए तैयार हुआ और कहने लगा कि इस मूर्ख नृपतिने क्या मेरी पत्नीको

१ आदिपुराण १५।१३७। २ वही, १३।३०। ३ वही, १५।७३। ४ वही, १५।७४। ५ वही, ७२।०५। ६ वही, ८।८६।

विधवा समझ लिया था^१, जिससे उसकी दुर्गति की । मैं अपनी पत्नीके साथ किये गये दुर्व्यवहारका अवश्य प्रतिशोध लूँगा ।

उपर्युक्त आख्यानसे यह अभिव्यक्त होता है कि विधवाको अनाथ और बलहीन समझा जाता था । अतः उसकी स्वतन्त्र स्थिति समाजमें सम्मानस्पद नहीं थी ।

विधवाएँ धर्मसाधनमें अपना अवशेष जीवन व्यतीत करती थी तथा व्रतो-प्रवास द्वारा अपना आत्मशोधन कर स्वर्गादि सुखोको प्राप्त करती थी । आदिपुराणमें बताया है कि ललितागदेवकी मृत्युके अनन्तर उसकी विधवा पत्नी स्वयंप्रभाने अपने शेष जीवनका एक कार्यक्रम निश्चित किया था । आरम्भमें वह दुःखी हुई, पर अन्तमें साहस एकत्रकर सासारिक भोगोंसे विरक्त हो आत्मशोधनमें प्रवृत्त हुई । वह मनस्विनी भव्य जीवोके समान छ महीने तक जिनपूजामें उद्यत रही । तदनन्तर सौमनस वन सम्बन्धी पूर्वदिशाके जिनमन्दिरोमें चैत्य-वृक्षके नीचे पञ्चपरमेष्ठीका स्मरण करते हुए समाधिमरण धारण किया ।^२

स्वयम्प्रभाके इस आख्यानसे स्पष्ट है कि पतिकी मृत्युके पश्चात् स्त्री अपना धर्ममय जीवन यापन करती थी । वह लोकैषणा और वित्तपणासे पृथक् होकर समाजसेवामें जीवन लगानेमें ही अपनेको कृतार्थ समझती थी । 'पतिव्रती'^३ शब्दसे सौभाग्यवतीके महत्त्वपर और विधवाके दुर्भाग्यपर प्रकाश पड़ता है ।

वारागनाकी स्थिति

आदिपुराणमें वारागना और वेश्या इन दोनोंकी पृथक्-पृथक् स्थिति प्रतिपादित है । वारागनाको वेश्याकी अपेक्षा पवित्र माना गया है । सातवें पर्वके निम्नलिखित पद्योंसे वारागनाकी स्थितिपर सुन्दर प्रकाश पड़ता है । ये केवल धार्मिक महोत्सवोंमें सम्मिलित होकर सगीत प्रस्तुत करती थी—

मङ्गलोद्गानमातेनु वारवध्व कल तदा ।

उत्साहान् पेटुरभितो वन्दिनः सहमागधा ॥

वर्द्धमानलयैर्नृत्तम् आरेभे ललित तदा ।

वारागनाभिरुद्भूमी रणन्तूपुरमेखलम् ॥ आदि० ७।२४३-२४४

उक्त पद्योंसे स्पष्ट है कि वारागनाएँ मधुर मंगलगीत गाती थी और उत्सवोंको समृद्ध बनाती थी । वे लय-तान युक्त भावपूर्ण नृत्य भी करती थी । विवाह, जन्म एवं राज्याभिषेकके अवसरपर वारागनाओंका सम्मिलित होना मंगलमय माना जाता था । आदिपुराणके इस चित्रणसे ऐसा प्रतीत होता है कि आदिपुराण-

कारकी दृष्टिमें देवदासियाँ ही वारागनाएँ हैं। जिनसेन जैसे आचार्यका ही यह साहस है, जिन्होंने देवदासियोंको खुले रूपमें वारागना घोषित किया है। देवदासियाँ धार्मिक उत्सवोमें सम्मिलित होती थी और उनका सम्मिलित होना मगलका कारण माना जाता था, आदिपुराणकी ये वारागनाएँ भी नृत्य-गानके अतिरिक्त अन्य कोई कार्य करती हुई दिखलायी नहीं पड़ती हैं। ये धार्मिक अथवा मागलिक अवसरोपर ही घुलायी जाती थी।

वारागनासे भिन्न वेश्याओका एक अन्य चित्र भी आदिपुराणमें पाया जाता है। वेश्याएँ शील वेचकर धनार्जन करती थी। मद्यपान करना उनके लिए साधारण क्रिया थी। वेश्याओकी सामाजिक स्थिति वारागनाओंसे भिन्न थी। जब ऋषभदेव दीक्षाके लिए चलने लगे, तो एक ओर दिवकुमारी देवियाँ मगलद्रव्य लेकर खड़ी हो गयी और दूसरी ओर वस्त्राभूषण पहने हुई उत्तम वारागनाएँ मगलद्रव्य लेकर प्रस्तुत थी।^१ इसी प्रकार आदि तीर्थकरके निष्क्रमण कल्याणके अवसरपर वारागनाएँ नृत्य करती हुई दिखलाई पड़ती हैं।^२ अतएव आदिपुराण के आधारपर वारागना और वेश्या ये दो पृथक् नारियोंकी स्थितियाँ हैं। वारागनाओकी गणना शुभ शकुनके रूपमें की गयी है, अभिशापके रूपमें नहीं।

घात्रीकी स्थिति

धनी एव सामन्त परिवारोमें सन्तानके लालन-पालनके लिए घात्रीकी नियुक्ति की जाती थी। जिनसेनने घात्रीके कार्योंको निम्नलिखित पाँच^३ वर्गोंमें विभक्त किया है—

- १ मज्जन
- २ मण्डन
- ३ स्तन्य
- ४ सस्कार
- ५० क्रीडन

मज्जनसे तात्पर्य स्नान क्रियासे है। घात्री, शिशुओको स्नान किस प्रकार कराना चाहिये, इस विधिसे पूर्ण अभिज्ञ होती थी। इसी कारण घात्रीकी नियुक्ति शिशुओके सवर्द्धनकेलिए की जाती थी।

मण्डन विधिका तात्पर्य शिशुओको वस्त्राभूषण पहनानेकी क्रियासे है। वस्त्र पहनानेमें अत्यन्त सावधानीकी आवश्यकता होती है। जो घात्री शिशुओको कला-

१ अन्यतः कृतनेपथ्या वारमुख्या वरश्रिय ।—आदि० १७।८३ । २ सलीलपदविन्यासमन्यतो वारयोपिताम् ।—वही १७।८६ । ३ धात्र्यो नियोजिताश्चास्य देव्य शक्नेण सादरम् । मज्जने मण्डने स्तन्ये सस्कारे क्रीडनेऽपि च ॥ वही १४।१६५ ।

त्मक ढंगसे वस्त्र पहनानेमें जितनी सजग होती है, उसे धात्री-कार्यमें उतना ही निपुण समझा जाता है ।

स्तन्य क्रियामें धात्री शिशुओको प्रेमपूर्वक दुग्ध पान कराती है । धात्रियाँ गोदुग्ध पान करानेके साथ स्वयं भी स्तनपान कराती थी । सामन्त परिवारमें शिशुओको स्तनपान करानेकेलिये ही धात्रीको रखा जाता है ।

तैलमर्दन करना, नेत्रोंमें अञ्जन लगाना एव शरीरमें उबटन लगाना सस्कार-विधिमें परिगणित किया गया है । यह कार्य भी धात्रियोंके द्वारा सम्पन्न किया जाता था ।

क्रीडन-विधिमें विभिन्न प्रकारके क्रीडनको—खिलौनों द्वारा शिशुका मनोरजन किया जाता था । धात्रियोंका कार्य केवल दुग्धपान कराना ही नहीं था, बल्कि शिशुओका मन बहलाव करना, उन्हें स्नान कराना, वस्त्र पहनाना एव अञ्जन टीका आदि लगाना भी था ।

कतिपय धात्रियाँ तो इस प्रकारकी आदिपुराणमें चित्रित की गयी हैं, जो माता एव सखिका कार्य एक साथ करती हैं । श्रीमतीकी पण्डिता धात्री इसी श्रेणीकी धात्री^१ है । श्रीमती देवोको आकाशमें जाते हुए देखकर अपने पूर्व जन्मके पतिके स्मरण हो आनेसे मूर्छित हो जाती है । पण्डिता घाई श्रीमतीकी अन्तरङ्ग व्यथाको जानकर सख्युचित व्यवहार करती है, और उसके प्रेमीकी तलाश करनेके लिए उसके द्वारा निर्मित चित्र-पटको लेकर जाती है ।

इस सन्दर्भमें पण्डिताका व्यवहार और आचरण माता एव सखि दोनोंके समन्वित रूपमें उपलब्ध होता है । श्रीमतीकी विरह-व्यथाको शमन करनेके लिए उसने जो सान्त्वना दी है, वह सान्त्वना किसी अभिन्न सखिकी ही हो सकती है । श्रीमतीकी प्राणरक्षाके लिए उसने अपने हृदयके जिस स्नेहका प्रदर्शन किया है, वह मातृस्नेहसे कम नहीं है, अतएव आदिपुराणमें धात्रीका स्थान सामान्य दासीके स्थानसे बहुत ही ऊँचा है ।

आदिपुराणमें साध्वीकी स्थिति भी वर्णित है । साध्वियाँ समाजमें सभी प्रकार से पूज्य और मान्य होती थी, अतः उनके प्रति श्रद्धाभावका होना एक सामान्य-सी बात है । हम यहाँ साध्वीके सम्बन्धमें विशेष न लिखकर नारीके लक्ष्मी, सरस्वती, कीर्ति और मुक्ति^२ रूपोका उल्लेख कर देना आवश्यक समझते हैं । आदिपुराणमें उक्त चारों रूपोका सामान्यतः वर्णन आया है । मरुदेवी, स्वयंभवा, श्रीमती, सुलोचना, मदनसुन्दरी जैसी नारियाँ लक्ष्मी, सरस्वती और कीर्तिकी प्रतीक हैं ।

मुक्तिभी पतीक ब्राह्मी और मुन्दरी है। अतः स्पष्ट है कि त्याग, नेत्रा, नलिष्णता एवं विवेकके कारण नारी उक्त रूपोंको प्राप्त करती है। नीलका मम्परा प्रमान-रूपमें नारीके साथ है। शीतभष्ट नारीका ममाजमें कोई भी महत्त्व नहीं, नीलके प्रभावमें नारीको सभी गिरियां प्राप्त हो जाती है।

आदिपुराणमें कुछ ऐसी नारियोंके रूप भी उपलब्ध होते हैं, जिनमें हम आज की भाषामें दर्शनी या मायावी कह सकते हैं।^१ ऐसी नारियां अपनी कन्याओंको नुगी रगनेकी भावनामें जामानाओंको योग्या देने की और रिगी भी प्रकाश अपनी कन्याओंके प्रति उहें अनुरक्त बनाती थी। पर मारभमें आया है कि अस्पृश्य कुठमें उत्पन्न हुई रिगी स्त्रीने अपने जामानाओं कुत्ता पालकर अपनी पुत्रीके दोनों परणोपर सब लोटाया और हम कहते अपनी पुत्रीको प्रभावान्त्र उमें पुराना रूप देकर प्यवन् बना दिया।^२

स्पष्ट है कि नारियां प्रियाप्रलो रूप-परिवर्तन करनेमें भी मग्न थी। उसी सन्दर्भमें नारियोंके अन्य प्रिया-सम्बन्धों का प्रभाव भी उपलब्ध होते हैं। निस्सन्देह आदिपुराणमें प्रतिपादित भावमें नारीके विभिन्न रूप प्रान्ति थे तथा नारियां आजकी अपेक्षा उम मग्न अधिक योग्य एवं प्रियामें मग्न थी। यद्यपि जयकुमारकी चर्चामें नारीके अनेक दुर्गुणोंपर भी प्रकाश पड़ता है,^३ तो भी नारीके महत्त्वको "कन्या स्तनत्रयोत्पत्तिवेदनामित्र नापवि" पदमें पुनर्वर्ती नारीका महत्त्व प्रकट हो जाता है।

१० पुरुषार्थ-संस्था

पुरुषार्थका अर्थ है, वह वस्तु जिसे मनुष्य अपने प्रयत्नों द्वारा प्राप्त करना चाहता है। यत मानव जीवनके वास्तविक स्वरूप, महत्त्व और लक्ष्यका निर्धारण पुरुषार्थ द्वारा ही होता है। अतएव प्रत्येक व्यक्तिको धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष। पुरुषार्थकी प्राप्तिके लिए प्रयास करना चाहिए। इन चारों पुरुषार्थोंमें मोक्ष परम लक्ष्य है, अर्थ और काम उस लक्ष्य तक पहुँचनेके साधन हैं और इन साधनोंके समुचित प्रयोग करनेकी विधि धर्म है। धर्म मनुष्यकी पार्श्विक और दैविक प्रकृति के बीचकी शृङ्खला है। यही अर्थ और कामको नियन्त्रित करता है।

मनुष्य जीवनके विभिन्न क्षेत्रोंकी समस्त आवश्यकताएँ, इच्छाएँ और उद्देश्य पुरुषार्थके अन्तर्गत आ जाते हैं। इसमें सन्देह नहीं कि सामाजिक व्यवस्थामें धर्म अत्यन्त महत्त्वपूर्ण एवं प्रभावशाली अवधारणा है। यह जीवनको सुसंस्कृत और परिमार्जित करता है। मानवजीवनमें अनेक प्रकारकी इच्छाएँ एवं सघर्षात्मक आवश्यकताएँ होती हैं। धर्मका उद्देश्य इन समस्त इच्छाओं और आवश्यकताओं

को व्यवस्थित, नियमित एवं सयोजित करना है। अतएव धर्म वह है जो जीवन की विविधताओं, भिन्नताओं, अभिलाषाओं, लालसाओं, भोग, त्याग, मानवीय आदर्श एवं मूल्योंको नियमबद्ध कर नियमितता प्रदान करता है। यह मनुष्यके नैतिक कर्त्तव्योंको ओर संकेत करता है।

धर्मके दो रूप हैं—वैयक्तिक शोधक—नियन्त्रक और सार्वजनीन शोधक—नियन्त्रक। वैयक्तिक धर्म सामायिक, स्वाध्याय, आत्मचिन्तन, विकारनियन्त्रण, सयम एवं राग-द्वेष त्यागरूप है। व्यावहारिक धर्मके रूपमें देवपूजा, दान, सेवा, परोपकार, अतिथिसत्कार एवं अहिंसक आचार आदिको ग्रहण किया जा सकता है। वैयक्तिक धर्म साधना द्वारा व्यक्ति अपने जीवनको परिष्कृत कर समाजोपयोगी जीवन-यापन करनेके लिए अपनेको तैयार करता है। अतः वैयक्तिक धर्मको सामाजिक उपयोगिताकी दृष्टिसे साधन माना जा सकता है।

आदिपुराणके वर्ण्य विषयका निरूपण करते हुए बताया है कि सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यरूप मार्ग, मोक्षरूप इसका फल तथा धर्म, अर्थ और कामरूप विस्तारका वर्णन इस ग्रन्थमें किया जायगा।^१ स्पष्ट है कि आदिपुराणमें पुरुषार्थ चतुष्टयका निरूपण प्रायः सर्वत्र पाया जाता है। जीवनके विधेय कर्त्तव्योंका निर्णय भी पुरुषार्थोंके वर्णन प्रसंगमें सर्वत्र आया है।

इस ग्रन्थमें धर्मको एक वृक्ष कहा है, अर्थ इसका फल है और काम उसके फलोका रस है।^२ धर्म, अर्थ और कामको त्रिवर्ग कहते हैं, इस त्रिवर्गकी प्राप्ति-का मूल कारण धर्मश्रवण है। धर्म ही अर्थ और कामकी उत्पत्तिका स्थान है। धर्मकी इच्छा रखनेवाला मनुष्य ही धनी और सुखी हो सकता है। धन, सम्पत्ति, ऋद्धि और सुखका मूलसाधन धर्म ही है। धर्म कामधेनु, चित्तामणिरत्न और कल्पवृक्ष है।^३ यही पतितसे मनुष्यको पावन बनाता है। स्वयं शान्तिपूर्वक जीवन यापन करना और अन्य व्यक्तियोंको शान्तिपूर्वक जीवन यापन करने देना धर्मका ही कार्य है। क्षमा, मार्दव, आर्जव, सत्य, शौच, सयम, तप, त्याग, आकिञ्चन्य और ब्रह्मचर्य रूप धर्म सार्वभौमिक धर्मका रूप है।

जिनसेनने आदिपुराणमें बताया है कि शास्त्राभ्याससे मनुष्यकी धार्मिक प्रवृत्ति वृद्धिगत होती है, जिससे वह सम्पत्ति और काम इन दोनों वर्गोंको नियन्त्रित कर सन्मार्गमें प्रवृत्त होता है। अर्थ पुरुषकी आवश्यकता है। न्याय-नीतिपूर्वक

१ मार्गो मार्गफलञ्चेति पुरुषार्थसमुच्चाय ।—आदि० २।१२० । २ पश्य धर्मतरोरर्थं फलं कामस्तु तदस । सत्रिवर्गत्रयस्यास्य मूलं पुण्यकथाश्रुति ॥ धर्मादर्थश्च कामश्च स्वर्गश्चेत्यविगानत । धर्मं कामार्थयो सतिरित्यायुष्मन्निश्चिनु ॥ धर्माधी सर्वकामार्थो धर्माधी धनसौख्यवान् । धर्मो हि मूल सर्वासा धनदिसुखसम्पदाम् ॥—वही, २।३१, ३२, ३३ । ३ वही, २।३४, ३५, ३६, ३७ ।

अर्चन करना गृहस्थका आवश्यक कर्त्तव्य है। अर्थ लौकिक जीवनकी सम्पन्न आवश्यकताओंका साधन है। अर्थपुरुषायमे अभिप्राय भौतिक सुखों और आवश्यकताओंकी पूर्तिमें है। नगस्त भौतिक उन्नतिके साधन एही पुरुषार्थमें समवेत किये जाते हैं। धर्मनिरपेक्ष अर्थ सुखोंका साधन नहीं हो सकता है और न इसके द्वारा समाजका आर्थिक उन्नयन ही सम्भव है। अतएव धनार्जन करते समय धार्मिक नियमोंका पालन करना परम आवश्यक है। इसी प्रकार ऐन्द्रियिक विषयोंके सेवनके समय भी धार्मिक दृष्टि बनाये रखना जीवन-नियन्त्रणका साधन है।

११ चैत्यालय-संस्था

चैत्यालय प्राचीन समयमें गरुडति और गमाओन्तानोंके लिये रहते हैं। उनका अस्तित्व एक सामाजिक सम्बाधे स्पष्ट पाया जाता है। कलाकारोंने अपनी सर्वोत्तम कृतियाँ समर्पित की, कवियोंने अपनी कविताएँ और गगीतज्ञोंने अपने गीत पहले-पहल चैत्यालयोंमें ही गाये। मुग्धता, परिणता, ज्ञानाभ्यास यति-नियम एवं मनोरञ्जनकी एक साथ प्राप्ति चैत्यालयोंमें होती थी। धार्मिक और सामाजिक पञ्चायतों, शारंगभाएँ, गगीत-वाद्यका आयोजन चैत्यालयोंमें होता था। चैत्यालय धार्मिक संस्थाके साथ सामाजिक संस्था भी थे। डॉ० राधाकृष्णन्ने लिखा है—

“विश्राम और रहस्योंमें युक्त मन्दिरोंके भवनोका सौन्दर्य, अमरयुता तथा विस्मयका भाव जगानेवाली धुंधली ज्योतिर्याँ, गान और गगीत, मूर्ति और पूजा, इन सबमें व्यञ्जना (गकेत करने) की शक्ति है। सब कलाओं, वस्तु-कीशल, गगीत, नृत्य, कविता, निम्नकला और मूर्तिशिल्पका प्रयोग इसलिये किया जाता है कि हम धर्मकी उस शक्तिको अनुभव कर लें, जिसकी परिभाषा ही नहीं की जा सकती और जिसकेलिए कोई भी कला यथेष्ट वाहन नहीं है। जो लोग पूजामें भाग लेते हैं, वे उन ऐतिहासिक हिन्दू अनुभव और उन प्रगाढ़ आध्यात्मिक शक्तियोंसे मिलकर एक हो जाते हैं, जिन्होंने हमारे आनुवंशिक उत्तराधिकारको गढ़ा है”।^१

स्पष्ट है कि चैत्यालय एक संस्थाके रूपमें अभिप्रेत था। जिनसेनाचार्यने महापूत चैत्यालयका जो वर्णन किया है, उससे उसका संस्थाके रूपमें अस्तित्व सिद्ध होता है। पण्डिता धाय श्रीमती द्वारा निर्मित चित्रपटको लेकर महापूत चैत्यालयकी चित्रशालामें पहुँची। यह चैत्यालय विभिन्न वर्णके पापाणों द्वारा निर्मित हुआ था। इसकी उन्नत दीवारोंमें नाना प्रकारकी मणियाँ जटित थी।

रातमें भी उनमें जटित मणियोंके कारण प्रकाश बना रहता था। उस चैत्यालयमें मुनि गम्भीर शब्दोद्वारा स्तोत्रपाठ करते थे। शिखरोके अग्रभागपर नाना प्रकारकी पताकाएँ सुशोभित हो रही थी। उनके भीतर वज्रते हुए घण्टे लटक रहे थे, स्तोत्रपाठसे गम्भीर घोष हो रहा था, अनेक सुदृढ स्तम्भ उस चैत्यालयमें लगे हुए थे। पाठ करनेवाले मनुष्योंके पवित्र शब्दोके साथ वन्दना करनेवाले व्यक्तियोंका जयघोष भी मेघध्वनि कर रहा था। विद्याधर, शास्त्राभ्यासी, ऋद्धिधारक मुनि अपनी नित्यनियम सम्बन्धी क्रियाओंका सम्पादन कर रहे थे। पण्डिता ध्याने इसी चैत्यालयकी चित्रशालामें अपना चित्रपट फैला दिया^१। इस चित्रपटको साधारण दर्शकोंके अतिरिक्त वासव और दुर्दान्त नामक^२ धूर्तोंने भी देखा था तथा अपने मनके अनुसार उस चित्रपट की व्याख्या की थी। सबसे अन्तमें उस चित्रपटको वज्रजघने देखा सौर अपने पूर्वभवकी स्मृतिके आधारपर उसकी व्याख्या स्पष्ट की और अपना चित्रपट भी दिया।

श्रीमती और वज्रजघने विवाहके अनन्तर इस महापूत जिनालयमें मुनियोंके दर्शन किये और सुवर्णमयी प्रतिमाओंके अभिषेक पूर्वक पूजन, स्तुतिपाठ आदि भवित्कार्य सम्पन्न किये^३।

चैत्यालयके उपर्युक्त वर्णनसे निम्न लिखित तथ्य प्रसूत होते हैं—

१ चैत्यालयमें चतुर्विध सघ निवास करता था, प्रधानत मुनि या त्यागी-वर्ग चैत्यालयमें आकर ठहरता था।

२ मुनि और त्यागी वर्ग स्तोत्रपाठ करता था तथा चैत्यालय स्तोत्रपाठसे गुंजारित रहते थे।

३ शास्त्रागार भी मन्दिरोमें रहते थे। स्वाध्यायशालामें बैठकर दर्शनार्थी स्वाध्याय करते थे। मुनियोंका घर्मोपदेश भी श्रवण करते थे।

४ चित्रशाला भी चैत्यालयोंमें रहती थी, इस चित्रशालामें पुराने चित्रोंके साथ नवीन चित्र भी सकलित किये जाते थे। दर्शनार्थी भगवान्‌के दर्शनके पश्चात् चित्रशालामें भी जाते थे और नवीन चित्रोंपर अपनी सम्मति प्रकट करते थे।

५ सगीत और नाट्यशालाका प्रबन्ध भी चैत्यालयमें रहता था। भगवान्‌के दर्शन, पूजनके अनन्तर सगीत द्वारा दर्शनार्थी अपना मनोरञ्जन भी करते थे। भगवान्‌के समक्ष नृत्य-गान करने वाले भी रहते थे।

६ वासव, दुर्दान्त एवं वज्रजंघ द्वारा चित्रपर प्रकट किये गये अभिमतसे

१ आदिपुराण ६।१७९-१९३। २ वही ७।११२-११५। ३. वही ७।२७२-२६०।

यह प्रकट होता है कि धार्मिक चेतनाके साथ सामाजिक चेतनाकी प्रेरणा भी चैत्यालयोंसे प्राप्त होती थी ।

७. चैत्यालयोंमें भक्तोंकी भोड सदैव बनी रहती थी ।

८. चैत्यालय कई कक्षोंमें विभक्त रहता था, जिन कक्षोंमें कई प्रकारकी सामाजिक प्रवृत्तियाँ सम्पन्न की जाती थी ।

९. चैत्यालयमें सामाजिक विषयोंकी चर्चा एवं सामाजिक समस्याओंके के निर्णय भी किये जाते थे ।

अतएव चैत्यालय धार्मिक सस्थाके साथ सामाजिक संस्था भी था । इसपर वैयक्तिक स्वत्व न होकर सामाजिक स्वत्व माना जाता था । व्यक्तिविशेषद्वारा चैत्यालयका निर्माण कराये जाने पर भी स्वत्व सामाजिक ही रहता था ।

इस प्रकार जिनसेनने अपने आदिपुराणमें मानव-जीवनके परिष्कारके लिए उक्त सामाजिक सस्थाओंका प्रतिपादन किया है । इन सस्थाओं द्वारा जीवनकी कुत्सित वृत्तियोंका निषेधकर सुसंस्कारों एवं सामाजिक दायित्व और कर्तव्योंका भी परिज्ञान कराया गया है । यद्यपि जिनसेनकी दृष्टिमें आत्माको परमात्मा बनानेका चरम आदर्श उपस्थित था तो भी उन्होंने समाजको सुदृढ़ करनेके लिए वर्णाश्रम, कुल आदिकी व्यवस्था प्रतिपादित की है ।

सांस्कृतिक जीवन

प्रथम परिच्छेद

भोजन-पान एवं अन्य उपभोग्य सामग्रियाँ

जीवनमूल्यो और उन मूल्य दृष्टियोंका विवेचन सस्कृति कहलाता है। वस्तुतः सस्कृति उन गुणोंका समुदाय है, जिन्हें मनुष्य अनेक प्रकारकी शिक्षा एवं अपने सद्प्रयत्नों द्वारा प्राप्त करता है। सस्कृतिका सम्बन्ध मुख्यतः मनुष्यकी बुद्धि, स्वभाव और मनोवृत्तियोंसे है।

सस्कृति जीवनका एक तरीका है। यह तरीका सदियोंसे जमा होकर उस समाजमें व्याप्त रहता है, जिसमें हम जन्म ग्रहण करते हैं। मन, आचार एवं रुचियोंका परिष्करण सस्कृतियोंके अन्तर्गत समाविष्ट है। मनुष्यकी समस्त भूषण-भूत चेष्टाएँ सस्कृतिमें परिगणित की जाती हैं। यतः इन चेष्टाओं द्वारा ही चेतना प्रबुद्ध होती है और यह प्रबुद्ध चेतना जीवन मूल्योंको समझनेके लिए प्रेरित करती है। अतः एव सस्कृति मानवीय व्यक्तित्वकी वह विशेषता या विशेषताओंका समूह है, जो व्यक्तिके व्यक्तित्वको सभी दृष्टियोंसे महत्त्वपूर्ण बनाता है। जो व्यक्ति जीवनके दर्शनको समझना चाहता है, उसे अपने प्राकृतिक जीवनको सांस्कृतिक जीवनके रूपमें परिवर्तित कर देना पड़ता है। अतएव सौन्दर्यबोध, जातीय चेतना, जीवन-मूल्य, आध्यात्मिक विकासकी गणना सस्कृतिमें की जाती है। शब्दकोषमें सस्कृति-की परिभाषा बतलाते हुए लिखा है—“ससारमें जो भी सर्वोत्तम बातें जानी या कही गयी हैं, उनसे अपने आपको परिचित करना सस्कृति है।” एक दूसरी परिभाषामें यह कहा गया है कि “सस्कृति शारीरिक या मानसिक शक्तियोंका प्रशिक्षण, दृढीकरण या विकास अथवा उससे उत्पन्न अवस्था है।”^१

१ सस्कृतिके चार अध्याय—श्री जवाहरलाल नेहरू द्वारा लिखित प्रस्तावना, राजपाल प्रेस, दिल्ली, द्वितीय संस्करण पृ० १।

संस्कृति ही मानवताकी प्रतिष्ठायिका है। यही असत्यसे सत्यकी ओर, अन्ध-कारसे ज्योतिकी ओर, मृत्युसे अमरत्वकी ओर, अनैतिकतासे नैतिकताकी ओर अग्रसर करती है। मानव हृदयमें अहर्निश सम्पन्न होनेवाले देवासुर-संग्रामके मध्य आसुरी वृत्तियोंको दबाकर दैवी वृत्तियोंका उद्बोधन संस्कृतिकी सहायतासे होता है। संस्कृति मानवताको परिष्कृतकर उसमें सुविचारोंका अकुर उत्पन्न करती है और यही अकुर कालान्तरमें कल्पपादप वन सुस्वादु फलोंको प्रदान करता है। अतएव भोजनपान, आहार-विहार, वस्त्राभूषण, क्रिया-कलाप आदिको सुसंस्कृत कर जीवन यापन करना सांस्कृतिक प्रेरणाका प्रति फल है। मानवता अपने आन्तरिक भावतत्त्वोंसे ही निर्मित होती है और इन भावतत्त्वोंका विकास मनुष्यकी भूषणभूत चेष्टाओं द्वारा होता है।

आदिपुराणमें सांस्कृतिक जीवन यापनके लिए पूर्ण प्रयत्न किया गया है। पुराणकारोंने आहार-पान, रहन-सहन एवं रीति-रिवाजोंके परिष्करणपर पूरा जोर दिया है। उन्होंने सुसंस्कृत भोजनपान एवं सुसंस्कृत जीवन-क्रियाओंपर प्रकाश डाला है। संस्कृतिका जहाँ कलादर्शन एवं आचारके साथ सम्बन्ध है, वहाँ भोजन-पान एवं वस्त्राभूषण आदिके साथ भी है। शरीर, मन और आत्मा इन तीनोंको संस्कृत—अलंकृतकर उच्चतम जीवनमूल्योंको प्राप्त करना ही सांस्कृतिक जीवनका लक्ष्य है।

भोजन और पान द्वारा शरीरकी पुष्टिके साथ मन एवं मस्तिष्कका भी स्वर्द्धन होता है। हम जैसा भोजन करते हैं, वैसे ही हमारे विचार और क्रिया-कलाप होते जाते हैं। सात्त्विक भोजन करनेवाले व्यक्तिके विचार अहिंसक होते हैं। वह अपने कार्य व्यापारों द्वारा अन्य व्यक्तियोंके कार्योंमें सहायक और सहयोगी बनता है। लोकमें भी कहावत प्रसिद्ध है कि 'जैसा खावे अन्न वैसा होवे मन। जैसा पीवे पानी वैसी होवे बानी'। अतः भोजन-पानकी शुद्धि एवं समृद्धि सांस्कृतिक जीवन यापन करनेके लिए आवश्यक है। विवेकद्वारा ही व्यक्ति खाद्य, अखाद्य, पेय, अपेय आदिका विचार करता है। सुन्दर सुखादु पक्वान्न उसकी सांस्कृतिक चेतनाके ही फल हैं। जिस समाजके व्यक्ति जितने अधिक सुसंस्कृत होते हैं, उस समाजका भोजन-पान एवं रहन-सहन उतना ही अधिक उन्नत होता है। हम चौकेको देखकर व्यक्तिके सांस्कृतिक जीवनका पता लगा सकते हैं। यद्यपि समृद्ध भोजनका सम्बन्ध सम्यक्ताके साथ है, संस्कृतिके साथ नहीं, पर सौन्दर्य एवं ऐन्द्रियिक रुचिपरिष्कार उसे सांस्कृतिक कोटिमें ही ले आते हैं। इस प्रकार सम्यक्ता भी अपनी सीमाके क्षेत्रको संस्कृतिके क्षेत्रमें मिला देनेके लिए प्रयत्नशील रहती है। वर्गीकरणकी दृष्टिसे हम आहार-पान और वस्त्राभूषणोंको

भौतिक सस्कृतिमें परिगणित कर सकते हैं और भावविचार एवं सौन्दर्य-बोधको आध्यात्मिक सस्कृतिमें अन्तर्भूत किया जा सकता है ।

आदिपुराणमें भोजन-सामग्रीकी शुद्धि^१ स्वीकार की गयी है । बताया गया है कि स्नानके अनन्तर^२ भोजन ग्रहण किया जाता है और भोजन आसनपर बैठकर^३ ही ग्रहण करना सांस्कृतिक दृष्टिसे उपादेय माना गया है । भोजन शरीर-शुद्धिके पश्चात् ही ग्रहण करना उचित है ।

भोजन-सामग्री खाद्य, स्वाद्य और भोज्य इन तीन^४ रूपोंमें विभक्त मिलती है । खाद्यके अन्तर्गत लड्डू आदि पदार्थ परिगणित है, स्वाद्यमें पान, सुपाड़ी, जावित्री, केशर लवगादि पदार्थ ग्रहण किये गये हैं और भोज्यमें रोटी, चावल, दाल आदि पदार्थ परिगणित हैं । शरीर-पुष्टिके लिए अमृतके समान सुस्वादु, षट्-रसमय भोजनको उपादेय माना गया है । आदिपुराणके एक अन्य सन्दर्भमें चार प्रकार^५ के भोज्य पदार्थ माने हैं—असन, पानक, खाद्य और स्वाद्य । खाद्य और स्वाद्य तो वे ही पदार्थ हैं, जिनका ऊपर उल्लेख किया गया है । असनके अन्तर्गत उन पदार्थोंकी गणना की गयी है, जिन्हें पूर्वमें भोज्य कहा है । पानकमें दूध, जल, शरवत आदि पदार्थ गृहीत किये हैं ।

षट्सोमों^६ कटु, अम्ल, तिक्त, मधुर, कषाय और लवणको गिनाया गया है । षट्स भोजनकी चर्चा भारतीय साहित्यमें सर्वत्र उपलब्ध होती है । भोजनके सम्बन्धमें यहाँ यह स्मरणीय है कि आचार्योंने सुस्वादु, पुष्टिकर, हितकर एवं भक्ष्य भोजनपर ही जोर दिया है ।

आदिपुराणमें जिस भोजन-सामग्रीका उल्लेख आया है, उसे हम निम्नलिखित तीन वर्गोंमें विभक्त कर सकते हैं—

१ अन्न भोजन ।

२ पक्वान्न भोजन ।

३ फलभोजन ।

अन्नभोजन

आदिपुराणकी दृष्टिमें अन्न-भोजनका विशेष महत्त्व है । इसमें कई प्रकारके चावलोका निर्देश आया है । चावलको सात जातियाँ विशेष प्रसिद्ध रही हैं—

साठी^७—यह चावलका वह प्रकार है, जो वर्षाऋतुमें शीघ्र ही फल देता है । साठ दिनोंमें पककर तैयार होनेके कारण इसे साठी कहा जाता है ।

१ आदिपुराण २०।८६ । २ वही २०।२१ । ३ वही २०।२१ । ४ वही २०।२४ । ५, वही १।४६ । ६ वही १।४६ । ७. वही ३।८६ ।

शालि^१—चावलका वह प्रकार है जिसका पीया रोपा जाता है और जो हेमन्त ऋतुमें तैयार होता है। यह चावल रानेमें स्वादिष्ट और पुष्टिकर होता है।

कलम^२—कलमदान नामक चावल लम्बे दानेका होता है। यह चावल वजनमें भी अन्य चावलकी अपेक्षा अधिक भारी माना जाता है। कलमदान महीन और सुगन्धित होता है। इस चावलका भात स्वादिष्ट तो होता ही है, सुगन्धित भी रहता है। वर्तमान कलमदानकी अपेक्षा कलम नामक चावल अधिक अच्छा होता था।

व्रीहि^३—चावल वर्णान्ति दिनामें तैयार होनेवाला चावल है। इसकी फसल प्रायः भादो या आश्विन मासमें आती है। व्रीहिकी प्रसिद्धि प्राचीन भारतमें अत्यधिक रही है, इसी कारण 'व्रीणो वहि'^४ जैसे प्रयोग व्याकरणके क्षेत्रमें भी प्रसिद्ध रहे हैं।

सामा^५—धान बिना बोये ही उत्पन्न होता है। यह एक प्रकारसे निर्धन व्यक्तियोंका भोजन माना जाता है। प्राचीन ऋषि महर्षि भी जंगलमें उत्पन्न होनेवाले सामा धानका उपयोग करते थे। सामाकी उत्पत्तिके लिए किसी भी प्रकारका प्रयास या प्रयत्न नहीं किया जाता है।

नीवार^६—का व्यवहार प्राचीन भारतमें विशेष रूपसे होता था। महाकवि कालिदासने अभिज्ञानशाकुन्तलमें नीवारका प्रयोग^७ किया है। यह निकृष्ट श्रेणीका चावल माना गया है। इसकी उत्पत्ति जंगलोंमें विशेष रूपसे होती थी। वर्तमानमें इसे तिन्नी धान कहते हैं और फलाहारीमें इसका उपयोग किया जाता है।

अक्षत^८ और तण्डुल^९ का प्रयोग आदिपुराणमें अनेक स्थानोंपर उपलब्ध होता है। चावलके कई प्रकार वर्णित मिलते हैं। पूर्वोक्त प्रतिपादित कलम, साठी, व्रीहि आदि चावलके ही भेद हैं। आदिपुराणकारने चावलके प्रायः समस्त भेदोंकी चर्चा की है। अक्षत अखण्ड चावलको कहा गया है और तण्डुल शब्दका प्रयोग भी इसी अर्थमें आया है।

श्यामाक^{१०}—धान्य बहुतही प्रसिद्ध रहा है। कालिदासने भी अपने अभिज्ञान-

१ आदिपुराण ४।६०। २ वही ३।१८६। ३ वही ३।१८६। ४ 'व्रीणरूप यत्परिमाण तत्परिच्छिन्नो व्रीहिरित्यर्थ'—सि० कौमुदी कारक प्रक० २।३।४६। ५ आदिपुराण ३।१८६ वही ३।१८६। ६ 'नीवारपष्ठभागमस्माकमुपहरन्विति' अ० शा० अक २ पृ० ३५। 'प्रतिष्ठितनीवारहस्ताभि' वही अक ४ पृ० ६५। 'नीवारभागधेयोचितै' रघुवश १।५०। ८ आदिपुराण १।१।३५। ९ वही ३।२२५। १० आदिपुराण ३।१८६।

शाकुन्तलमें श्यामाक^१का प्रयोग किया है। अभिज्ञानशाकुन्तलके टीकाकार राघव-भट्टने इसको धान्यविशेष कहा है।

कोदो^२—को आदिपुराणकारने कोद्रवक कहा है। यह साँवा जातिका एक मोटा चावल होता है। कोदोका भोजन प्रायः निर्धन व्यक्ति ही करते हैं।

यव^३—प्राचीन भारतका एक विशेष अन्न रहा है। इसका प्रयोग विवाह आदि मांगलिक अवसरो पर भी किया जाता था। यवाङ्कुर विलासी व्यक्तियोंके लिए वसन्त ऋतुमें विलासके केन्द्र थे। रघुवश महाकाव्य में^४भी यवका प्रयोग उपलब्ध होता है। वैदिक साहित्यमें यवान्न विशेषरूपसे वर्णित मिलता है।

गोधूम^५—उत्तरी भारतका प्रमुख खाद्यान्न है। पश्चिमी भारतमें इसकी उपज बहुतायतसे होती है। गोधूमका निर्देश कालिदासके ग्रन्थोंमें नहीं मिलता है। यह सबसे प्रमुख खाद्यान्न है।

तिल^६—प्राचीन खाद्यान्नोंमें यव, गोधूम और चावलके अतिरिक्त तिल प्रयुक्त किया जाता था। सस्कृतवाङ्मयमें तिलको हवन आदि कार्योंमें विशेषरूपसे व्यवहृत माना गया है। मृत्यु होनेपर तिलकी अञ्जलि देनेकी प्रथा प्रचलित थी।

मसूर^७—की गणना दलहन अन्नोंमें की जाती है। अर्थात् यह दाल बनानेके लिए प्रयोगमें लाया जाता है। मसूर अन्न मनुष्योंके साथ पशुओंको भी खिलाया जाता है।

मुद्ग^८—अर्थात् मूगका प्रयोग समस्त भारतमें पाया जाता है। यह भी दलान्न ही है। मूगकी दाल एव उसके द्वारा अनेक प्रकारके खाद्य पदार्थ प्रस्तुत किये जाते हैं।

अत्तीसी^९—का दूसरा नाम अलसी है। इसे तिलान्न कहते हैं। तिलके समान अलसीका प्रयोग भी तैल और खाद्य दोनों रूपोंमें किया जाता था।

माष^{१०}—उड़द भी दलान्न है। इसकी उपयोगिता दालकी दृष्टिसे सर्वाधिक है। यह अत्यन्त पौष्टिक खाद्यान्न है।

आढकी^{११}—अरहरके अर्थमें आढकीका प्रयोग आया है, यह दलान्न है। सर्व-साधारणमें आढकीका प्रचार पाया जाता है।

१. श्यामाकपुष्टिपरिवर्धितको अ० शा० ४।१४ २ आदिपुराण ३।१८५। ३ वही ३।१८६। ४ रघु० ९।४३, १७।१२। ५. आदिपुराण ३।१८६। ६. वही, ३।१८७। ७ वही, ३।१८७। ८ वही, ३।१८७। ९ वही, ३।१८७। १० वही ३।१८७। ११. वही ३।१८७।

राजमाष^१—उउदके अर्थमें प्रयुक्त है। राजमाषको अलसान्द्र भी कहा गया है। हिन्दीमें रोसा कहा जाता है।

निष्पाव^२—मोठके अर्थमें प्रयुक्त है। यह दलान्न है, इसका उपयोग दाल-के रूपमें किया जाता है। स्वास्थ्यको दृष्टिसे मोठकी दाल पथ्य मानी गयी है।

चना^३—उत्तर भारतका प्रसिद्ध खाद्यान्न है। यो तो इसका प्रचार समस्त भारतमें है, पर उत्तरमें इससे नाना प्रकारके खाद्यपदार्थ तैयार किये जाते हैं।

कुलित्थ^४—कुलथी एक विशेष प्रकार का अन्न है।

त्रिपुट^५—हिन्दीमें इसे तेवरा कहते हैं।

वरका^६—मटर एक उपयोगी खाद्य है।

पक्वान्न

पक्वान्नका व्यवहार प्राचीन कालमें चला आ रहा है। आगम साहित्यमें भी पक्वान्नोकी नामावली उपलब्ध होती है। इसे मधुरान्न भी कहा जाता है। आदिपुराणमें कुछ ही पक्वान्नोके नाम आये हैं।

महाकल्याणभोजन (आदि० ३७।१८७)

चक्रवर्तीके दिव्य भोजनोमें महाकल्याणभोजनका नाम आया है। यह पुष्टि-कर और स्वादिष्ट होता था। इस भोजनमें खाद्य, स्वाद्य, लेह्य और पेय सभी प्रकारके अद्भुत भोजन एकत्र रहते थे।

अमृतगर्भमोदक (आदि० ३७।१८८)

अत्यन्त गरिष्ठ स्वादिष्ट सुगन्धित और रुचिकर पदार्थोंसे अमृतगर्भमोदक बनाये जाते थे, ये मोदक सामान्य व्यक्तियोंके लिए दुष्पाच्य थे, केवल चक्रवर्ती ही उनका उपभोग कर सकता था।

अमृतकल्पखाद्य (आदि० ३७।१८९)

यह स्वाद्य हृदयको प्रिय और सुखकर था, इसे अनेक प्रकारके सुस्वादु लवण, इलायची, दालचीनी आदि पदार्थोंसे सुसंस्कृत किया जाता था। इस खाद्यका सेवन सामान्य व्यक्ति नहींकर सकते थे, यह केवल चक्रवर्तीके लिए ही ग्राह्य था।

अपूप^७— न बहुत पुराना पक्वान्न है। गेहूँके आटेको चीनी और पानीमें मि ^{वही मन्दी-मन्दी} आंचसे उतारे हुए मालपुए अपूप कह-
लाते थे। अपूप ^{के} बनाये जाते थे। गुडापूप गुड डालकर बनाये जाते

१ आदिपुराण ३।१८७। २ वही ३।१८७। ३ वही ३।१८७। ४ वही ३।१८८।
५ वही ३।१८८। ६ वही ८।२८६। ७ वही ८।२३६-२३७।

थे और तिलापूप चावलके आटेमें तिल डालकर तैयार किये जाते थे । ये आज-कलके अँदरसेके तुल्य होते थे । भ्रष्टा अपूप आजकलकी नानखटाई या खीरी हैं । भाइमें रखकर इनको सेका जाता था । चीनी मिलाकर बनाये हुए भ्रष्टा अपूप वर्तमान विस्कृटके पूर्वज हैं । चूर्णित अपूप गूझे या गुझिया हैं । ये कसार या आटा भीतर भरकर बनाये जाते थे ।

गुड^१—गुडका व्यवहार विभिन्न प्रकारके खाद्यान्नोंको तैयार करनेकेलिए किया जाता था । गुड स्वयं ही खाद्य है । गन्नेके रसको ओटाकर गुड, राव और चीनी बनायी जाती थी । गुडसे अपूप, गुडघाना, पलल (तिलकुट) आदि मधुरान्न निर्मित किये जाते थे ।

विष्वाण^२—इस प्रकारके भोजनको कहा जाता था, जिसमें पञ्च पक्वान्न सम्मिलित रहते थे । इस भोजनमें मोदक, पायसान्न, सन्तानिका—जलेबी, दधि-शर्करा (श्रीखण्ड) एवं शङ्कुलीका रहना आवश्यक माना जाता था ।

आदिपुराणमें कादाम्बिक^३—हलवाईका उल्लेख आया है, अतः विभिन्न प्रकारके मधुरान्नोंका व्यवहार करना नितान्त स्वाभाविक है ।

सर्पिगुडपयोमिश्रशाल्योदन (४६।३।१३)—पक्वान्नोंमें घृत, गुड और दूध मिश्रित शालिचावलोका भात विशेष प्रिय माना गया है । इस प्रकारके भातको सर्वाधिक स्वादिष्ट बनाया जाता था । एक प्रकारसे यह मीठा भात होता था ।

व्यञ्जन^४—“व्यञ्जन येनान्न रुचिमापद्यते तद्दधिघृतशकसूपदि ” अर्थात् जिन पदार्थोंके मिलानेसे या साथ खानेसे खाद्य पदार्थमें रुचि अथवा स्वाद उत्पन्न होता है, वे दधि, घृत, शक और दाल आदि पदार्थ व्यञ्जन कहलाते हैं । व्यञ्जनका व्यवहार किये जानेका उल्लेख आदिपुराणमें कई स्थानोंपर प्राप्त है । व्यञ्जन नाना प्रकारके बनाये जाते थे । व्यञ्जनोंसे भोजन स्वादिष्ट और रुचिवर्धक बनता था ।

सूप^५—दालका व्यवहार पाणिनिसे भी पूर्व होता था । पाणिनिने सूपका प्रयोग किया है । आचार्य हेमचन्द्रके व्याकरणमें “लवणेन ससृष्टो लवण सूप ” (६।४।५), ‘धार्तिक सूप ’ (६।४।८) प्रयोग पाये जाते हैं । अरहर, मूँग, उडद, मटर, मीठ, चना और मसूर प्रभृति दालोंके नाम आदिपुराणमें समाविष्ट हैं ।

फल

फल-भोजनका वर्णन भी आदिपुराणमें उपलब्ध होता है । फलोंमें आम्र,

१. आदि० २०।२७७ । २ वही ३६।११२ । ३ वही ८।२३४ । ४. वही ३।२०२ । ५. वही १२।२४३ ।

जम्बू आदि प्रमुख रूपसे गिनाये गये हैं। अतिथिसत्कारकेलिए अथवा किसीसे भेंट करते समय फलोका व्यवहार किया जाता था।

आम्र^१—यह प्रसिद्ध फल है। इसका कच्चे और पके दोनो रूपोंमें प्रयोग किया जाता है। खानेके अतिरिक्त इसका अचार, मुरब्बा आदि भी बनाया जाता है।

जम्बू—जामुन का फल स्वास्थ्यके लिए विशेष गुणकारी माना गया है।^१

पनस^२—कटहलकी उत्पत्ति दक्षिण भारतमें विशेष रूपसे होती है। इसकी सब्जी बनायी जाती है, पर पकनेपर इसका प्रयोग फलके रूपमें किया जाता है।

लकुच^३—यह एक प्रकारका फल है, सम्भवत इसे लोची कहा जा सकता है।

केला^४—कदली फलका व्यवहार प्रायः समस्त भारतमें होता है। इसे मागलिक फल माना गया है।

दाडिम^५—अनारका व्यवहार अत्यन्त गुणकारी माना जाता है।

मातुलिग^६—विजौरा एक प्रकारका मीठा नीबू है। इसका प्रयोग सूत्रकाल-से ही चला आ रहा है।

कुवलीफल^७—वैरका फल उत्तर भारतमें विशेष उत्पन्न होता है। यह मीठा और खट्टा दोनो ही प्रकारका फल है।

नालिकेर^८—नारियलका व्यवहार खाने और मागलिक कार्य तथा पूजा आदिके अवसरपर पाया जाता है।

पूगी^९—सुपाडीका प्रयोग पूजा, प्रतिष्ठा एवं प्रत्येक मागलिक अवसरके अतिरिक्त मुख-शुद्धिके हेतु किया जाता था।

अमृतपानक—(आदि० ३७।१८९)

भरत चक्रवर्तीके पेय पदार्थोंमें अमृत पानकका निर्देश आया है। यह पानक यो तो दिव्य है, पर इसका प्रस्तुतीकरण दुग्ध, कुकुम, कस्तूरी एवं अन्य मधुर और सुगन्धित पदार्थोंके सयोगसे किया जाता था। स्वाद और गुण दोनोमें ही यह अमृतके समान था।

मोच^{११}—कदलीफलके लिए मोचका प्रयोग हुआ। यह विशेष प्रकारका केला है।

क्रमुक^{१२}—सुपाडी विशेष है।

१ १ आदि० १७।२५२। २ वही १७।२५२। ३ वही १७।२५२, ३०।१९। ४. वही १७।२५२। ५ वही १७।२५२। ६ वही १७।२५२ ७ वही १७।२५२। ८ वही १७।२५२। ९ वही १७।२५२, ३०।१३, २६।११८। १० वही ३०।१३। ११. वही १७।२५२। १२ वही १७।२५२।

इसके अतिरिक्त कतिपय व्यक्ति मासाहार^१ भी करते थे। यद्यपि आदि-पुराणकी दृष्टिमें इस प्रकारका आहार अभक्ष्य और अखाद्य माना गया है, पर समाजके कतिपय सदस्योंमें इसका व्यवहार होता था। मास तीन प्रकारका होता है—पशु-मास, पक्षी-मास और मत्स्य। पशुओंमें सिंह, व्याघ्र, हिरण, शूकर, अरण्य-महिष आदिका मास प्रमुख है। शिकारी पशु और पक्षी इन दोनोंका ही मास लाते थे। दूकानोपर भी विक्री होती थी। घृत^२ और सर्पि^३ का व्यवहार भी किया जाता था।

पेय पदार्थ

आदिपुराणमें विभिन्न देशोंका उल्लेख उपलब्ध होता है। हैमव्याकरणसे इन देशवासियोंके रुचिकर पेय पदार्थोंपर प्रकाश पड़ता है। बताया है—‘पुन पुनः क्षीर पिबन्ति क्षीरपायिण उशीनरा (हेम० ५।१।१५७, २।३।७०); तक्रपायिणा सौराष्ट्रा, कषायपायिणो गान्धारा, सौवीरपायिणो वाल्हीका (५।१।१५८, २।३।७७) तथा सुरापाणा प्राच्या (हेम० २।३।७०) अर्थात् उशीनर देश निवासी दूध पीनेके शौकीन, सौराष्ट्र निवासी मट्ठा पीनेके शौकीन और गान्धार निवासी कषाय रसके पीनेके शौकीन थे। वाल्हीक-मद्र देशवासियोंमें सौवीर—काँजी पीनेकी प्रथा एव प्राच्य देशोंमें सुरा पीनेकी प्रथा प्रचलित थी। कषायरस आजकलकी चायका प्रतिरूप था।

आदिपुराणमें दूध पीनेका निर्देश क्षीर,^४ पय^५ और दुग्धके नामसे आया है। ‘क्षीर स्यत्’ (२६।४२) का प्रयोग दूध पीनेकी इच्छा रखनेवालेके अर्थमें किया है। इसमें सन्देह नहीं कि आदिपुराणके समयमें दूधका उपयोग अधिक रूपमें होता था। दूध देनेवाली गायोंकी व्यवस्थाका वर्णन भी आया है।

सुरा^६ (मदिरा)—तत्कालीन भारतीय समाजमें मदिरा या सुरा पीनेकी प्रथा प्रचलित थी। कामक्रीडाके सहायक द्रव्योंमें इसकी प्रमुखता बतलायी है। आदिपुराणमें स्त्री और पुरुष दोनों में सुरापान सम्बन्धी उदाहरण उपलब्ध होते हैं। सुरा कई प्रकारकी होती थी।

मैरेय^७—सम्भवत यह मदिरा मिरा देशमें तैयार की जाती थी। इस प्रकारकी मदिरा अधिक मद उत्पन्न करती थी तथा इसे सुवासित भी किया जाता था।

सीधु^८—यह मदिरा राव या गुडसे तैयार की जाती थी। कालिदासने रघुवशकाव्यमें इसका निर्देश किया है। उत्तम प्रकारकी मदिराओंमें इसकी गणना की गयी है।

१ आदि० ५।३४। २ वही ८।२२५। ३ वही २०।१७७। ४ वही २०।१७७। ५, वही १३।१६३। ६ वही ३६।८७। ७ वही १।३७। ८ वही १।३७।

अरिष्ट^१—द्राक्षा, गुठ आदि पदार्थोंको गर्म करनेके उपरान्त अरिष्ट तैयार किया जाता है। यह नया उत्पन्न नहीं करता। इसमें जड़ी-बूटियोंका भी उपयोग किया जाता है।

आराव^२—यह द्राक्षा, गुठ, चावल आदि पदार्थोंको मिलाकर बनाया जाता है। इसका प्रयोग स्वास्थ्यवृद्धिके लिए करने से।

नारियलकी मदिरा भी बनती थी (३०।२५)। इस मदिराका नया सर्वाधिक होता था।

उधुरग^३—उधुरगका आहार राजा श्रेयामने आदि तीर्थंकरोंको भी दिया था। उधुरगके पानका प्रचार आदिपुराणके भान्तमें सर्वत्र था।

पुण्ड्रेधुरस^४—पौंज नामक मसुरका रस। इस श्रेणीके मसुरमें अधिक रस निकलता है और यह अधिक मधुर भी होता है। नारियलके रसपान (३०।२०) का भी उल्लेख आया है।

अन्य उपभोग्य पदार्थ

अन्य उपभोग्य पदार्थोंमें एला^५ (इलायची), लवंग^६ (लौंग), ताम्बूल,^७ कपूर^८ प्रभृति पदार्थोंका उपयोग किया जाता था। मंगालोमें हरिद्रा^९ (हल्दी), लौंग^{१०}, मिरच^{११}, सरसो^{१२}, घनियाँ^{१३} और जीराका^{१४} उपयोग सर्वत्र प्रचलित था। नमक मसालेका आवश्यक अंग माना गया है। रसमेवनका^{१५} प्रचार भी परिलक्षित होता है। भोजन^{१६} सामग्रीके सन्दर्भमें भोज्य पदार्थोंके साथ नमक, मिरच, घनियाँ प्रभृति मसाले भी ग्राह्य बतलाये गये हैं। पीथ^{१७} दूधसहित मक्खनके अर्थमें आया है।

भोजनशालामें प्रयुक्त पात्र

आदिपुराणमें भोजन बनानेके लिए व्यवहृत पात्रोंका भी कथन प्राप्त होता है। निम्नलिखित पात्रोंके नाम आये हैं—

स्थाली—(आदि० ३।२०४, ९।४७)—थाली

चपक (आदि० ९।४७)—प्याला या कटोरा

उट्टिका (आदि० १०।४४)—कटाह-कढाहा

पिठर (आदि० ५।७२)—वटलोई

कलश (आदि० १६।६५)—जल भरनेका घडा

१ आदि० ६।३७। २ वही ९।३७। ३ वही १६।२६। ४ वही, १६।७३।
५ २६।९९, २६।१००। ६ वही, १६।६९। ७ वही, २६।८१, ५।१२६। ८ वही, ३१।०१।
९ वही, ३६।२१। १० वही, २६।९६, ३०।३०। ११ वही, ३०।२१, ३०।२२। १२ वही,
३०।१८७। १३ वही, ३।१८७। १४ वही, ११।१८७। १५ वही ११।८६। १६ वही,
२०।२ १७। वही, २७।२६।

पार्थिव (आदि० ३५।१२६)—मिट्टीका जल भरनेका घड़ा ।

भृगार (आदि० ९।४७, १३।६७) क्षारी या सागर ।

करक या करवा (आदि० ९।४७)—नारियल द्वारा निर्मित कमण्डलुके आकारका जलपात्र ।

शुक्ति-आकृति-पात्र (आदि० ९।४७)—किनारेदार कटोरे, जिनमें जलादि-पदार्थोंको गिरानेके लिए निश्चित स्थान बना रहता है ।

कुण्ड या कुण्डा (आदि० ४२६।४६)—पत्थरका कठौता ।

स्वर्णकुम्भ (आदि० ४३।२१०)—स्वर्णकुम्भ—अवसर विशेषपर इस प्रकारके कलशोका उपयोग होता था ।

वरत्रा (आदि० ३५।१४९)—मजबूत रस्सीके अर्थमें प्रयुक्त है । सभवत यह चर्म द्वारा बनायी जाती थी ।



द्वितीय परिच्छेद

वस्त्र

संस्कृतिके अन्तर्गत वस्त्रोका पहिराव भी आता है । आदिपुराणमें वस्त्रोका जैसा वर्णन है, उससे सिले हुए कपड़े पहननेपर कोई विशेष प्रकाश नहीं पड़ता । दुकूल, अशुक, उत्तरीय, उष्णीश, स्तनाशुक, स्तनपट्ट आदिके नाम मिलते हैं । आदिपुराणमें वसन^१ और वस्त्र^२ दो शब्दोका प्रयोग आता है । ये दोनों शब्द अपना-अपना पृथक् अर्थ रखते हैं । यों तो सामान्यतया दोनों एकार्थवाची हैं, पर इनमें अर्थ-भेद निहित है । हमारी समझसे वसन विना सिले कपड़ेकेलिए और वस्त्र सिले हुए कपड़ोंके लिए प्रयुक्त हुआ है । प्राचीनकालमें ढोले-छाले वस्त्रोंका व्यवहार किया जाता था । वसन यो ही लपेटनेके काममें आता था, पर वस्त्र विशेष अवसरोपर सौन्दर्य प्रसाधनके लिए प्रयोगमें लाया जाता था ।

आठवीं-नवीं शतीकी उपलब्ध स्त्री-मूर्तियोंमें निम्नलिखित विशेषताएँ परिलक्षित होती हैं—

१ उत्तरीय या चादरके ओढ़नेका अभाव ।

२ वक्ष स्थल और नाभिका खुला हुआ प्रदर्शन ।

१. आदि० १६।४१ । २. वही ३।१०८, ५।२७८ ।

वस्त्रोके प्रकार

आदिपुराणमें सूती, रेशमी और ऊनी ये तीन प्रकारके वस्त्र प्रतिपादित किये गये हैं ।

क्षीम (आदि० १२।१७३)

डाक्टर मोतीचन्दके मतानुसार यह बहुत महीन और सुन्दर वस्त्र था । यह अलसीकी छालके रेशोंसे बनता था ।^१ कौशेयके सगान यही भी रेशमी वस्त्र है । क्षीमकी उपमा दुधिया रंगके क्षीरगागरसे दी जा सकती है । क्षीम अधिक कीमती, मुलायम और सूक्ष्म होता था । कुछ विद्वानोंके मतमें यह आसाम और बंगालमें उत्पन्न होनेवाली एक घास विशेषके छिलकेसे तैयार होता था ।

दुकूल (आदि० ९।२४, ९।४२, ११।२७, ६।६६)

यह वस्त्र दुकूल वृक्षकी छालके रेशोंसे बनता था । बंगालका बना दुकूल सफेद होता था ।^२ विवाह आदि मागलिक अवसरोपर क्षीम तथा कौशेयका प्रयोग किया जाता था । दुकूल मृदु, स्निग्ध और महार्घ वस्त्र है । घनिक परिवारोंमें इसका व्यवहार किया जाता था ।

अशुक (आदि० १०।१८१, ११।१३३, १२।३०, १५।२३)

ग्रीष्मतुमें इसका अधिक उपयोग होता था । यह चन्द्रकिरण और श्वेत कमलके समान सफेद होता था^३ । अशुक वस्त्रके आदिपुराणमें कई प्रकार बतलाये गये हैं । सिताशुक, रक्ताशुक और नीलाशुक भेद वर्ण या रंगकी अपेक्षासे ही उपलब्ध होते हैं । अशुक वस्तुतः दो प्रकारका होता था—भारतीय और चीनदेशसे लाया हुआ । अशुक गगाजलकी धाराके समान स्वच्छ होता था । यह भी रेशमी वस्त्रका भेद है ।

शुकच्छायाशुक (आदि० ९।५३)—यह महीन हरितवर्णका रेशमी वस्त्र है । यह इतना हल्का होता था कि हवासे उड़ सकता था ।

स्तनाशुक (आदि० १२।१७६, १६७२, ८।८)

नाभि, त्रिवलय, रोमराजि एवं पयोधरोका साङ्गोपाङ्ग वर्णन इस बातकी पुष्टि करता है कि यह एक प्रकारकी 'अगिया' था । ब्लाउजके रूपमें नहीं माना जा सकता है । खुले अग ब्लाउजमें नहीं रह सकते थे । वस्त्रधारण करनेका प्रधान लक्ष्य अग सौष्ठव था, अग ढकना नहीं । रेशमी वस्त्रका टुकड़ा लेकर वक्षस्थल पर सामनेसे लेजाकर पीछे गांठ बाँध ली जाती थी । कूर्पासक अवश्य चोलीके ढगका सिला वस्त्र है, पुरुषोंके लिए इसे 'आघी बाँहकी मिर्जई' कह सकते हैं ।

१. डॉ० मोतीचन्द प्राचीन वेशभूषा, भूमिका, पृ० ५ । २ वही, भूमिका पृ० ५ ।

३ वही, पृ० ५५ ।

पटाशुक (आदि० ११।४४)

यह महीन रेशमी वस्त्र था । दिव्यावदानमें रेशमी वस्त्रके लिए पटाशुक, चीन, कौशेय और घतपट्ट शौब्दोका व्यवहार किया गया है । पटाशुक, श्वेत और सादा रेशमी वस्त्र था ।

सदशुक (आदि० १६।२३४)

स्वच्छ, श्वेत, सूक्ष्म, स्निग्ध रेशमी वस्त्रको सदशुक कहा गया है । आदि-तीर्थकर ऋषभदेव सदशुक धारण करते थे । इसमें सन्देह नहीं कि यह वस्त्र मूल्यवान् तो होता ही था, पर सौन्दर्य वृद्धिमें भी अपूर्व योगदान देता था । सदशुक श्रीमन्त और राजन्य परिवारके व्यक्ति ही धारण करते थे ।

उज्ज्वलाशुक (आदि० ७।१४२)

उज्ज्वलाशुक इस प्रकारके रेशमी वस्त्रको कहा जाता था, जो अत्यन्त श्वेत वर्णका होता था । स्त्रियाँ इसे शाटिका-साड़ीके रूपमें पहनती थी । श्रीमती उज्ज्वलाशुक धारण करनेसे अत्यधिक सुन्दरी प्रतीत होती थी ।

अशुकका व्यवहार करते समय माला एवं पुष्पहारोका धारण करना अधिक सौन्दर्य सूचक माना गया है । अशुक स्त्री और पुरुष दोनों धारण करते थे, यह ग्रीष्म ऋतुमें अधिक आराम देता था । अशुककी महत्ता इसी बातसे प्रकट है कि उत्तम कोटिके नायक तथा उच्चश्रेणीकी नायिकाएँ इसका व्यवहार करती थी उज्ज्वलाशुक इतना सुन्दर होता था कि इसके धारण करते ही सौन्दर्यकी वृद्धि कई गुनी हो जाती थी । देवाङ्गनाएँ भी अशुकका व्यवहार करती दिखलायी पड़ती हैं । महाराज्ञी मरुदेवीकी देवियाँ अशुक वस्त्र ही उपयोगार्थ देती हैं । अशुकमें तारवानेका काम भी रहता था । अशुक किमखाव अथवा पोत जैसा कपड़ा था ।

कुसुम्भ (आदि० ३।१८८)

यह लाल रंगका रेशमी वस्त्र होता था । सूती लालवस्त्रके अर्थमें भी कुसुम्भका व्यवहार पाया जाता है । आदिपुराणके अध्ययनसे ऐसा अवगत होता है कि यह सूती लालवस्त्र ही है । इसका व्यवहार सर्वसाधारणमें विशेषरूपसे किया जाता था । धनिकवर्गके व्यक्ति रेशमी कुसुम्भका व्यवहार करते थे और साधारण जनता सूती कुसुम्भका ।

नेत्रवस्त्र (आदि ४३।२११)

नेत्र कलावत् और रेशमसे बुना हुआ वस्त्रविशेष है । अमरकोषके^१ टीकाकार

धोरस्वामीके मतमें नेत्र एक वृक्षविशेषकी छालके रेशमें बनता है । १४वीं शती तक बंगालमें नेत्र गजवृत्त रेशमी कपड़ेको कहते थे । वस्तुतः यह गहीन रेशमी कपड़ा है ।^१

चीनपट (आदि० ९।४२)

चीनपट्टका उल्लेख बृहद् कल्पसूत्र भाष्यमें भी आया है । इसकी व्याख्यामें बताया गया है—‘कोशिकाराग्य कृमि तस्माज्जात’ अथवा चीनानाम् जनपद तत्र य. इलक्षणतरपट. तस्माज्जात’ अर्थात् कोशिकार नामक क्रीड़ेके रेशम से बना वस्त्र अथवा चीन जनपदके बहुत चिकने रेशमसे बना बना चीनपट कहलाता है ।^२ निशोधमें इसकी व्याख्या “सुहृमतर चीणसुय चीणविसये वा जात चीर्णसुय” अर्थात् बहुत पतले रेशमी कपड़े अथवा चीनके बने रेशमी कपड़े को चीनाशुक या चीनपट कहते हैं ।^३

प्रावार (आदि० ९।४८)

प्रावारका अर्थ दुशाला है । हेमचन्द्रने “राजाच्छादना. प्रावारा” (३।४।४१) लिखा है, इस उल्लेखसे ज्ञात होता है कि राजा-महाराजाओंके ओढ़ने-बिछाने योग्य ऊनी या रेशमी चादर प्रावार कहलाते थे । कौटिल्यके अनुसार जगली जानवरोंके रोयोंमें प्रावार नामक दुशाला बनता था, यह पण्यकम्बल की अपेक्षा मृदु और सुन्दर होता था ।

आचारागसूत्रमें भी प्राचारका निर्देश आया है ।^४ यह ओढ़ने और बिछाने, दोनों ही तरहकी चादरोंके अर्थमें प्रयुक्त हुआ है । निशोधमें नील गायके चमड़ेसे बनी चादरको प्रावार कहा गया है ।^५

परिधान (आदि० ९।४८, १३।४८)

अधोवस्त्र अर्थात् धोतीको परिधान कहा है । अधोवस्त्र और उत्तरीयका प्रचार प्राचीन कालसे चला आ रहा है ।

उपसव्यान (आदि० १३।७०)

अमरकोशमें धोतीके लिए चार^६ शब्द प्रयुक्त हैं—अन्तरीय, उपसव्यान, परिधान और अधोशुक तथा दुपट्टे या चादरके लिए प्रावार, उत्तरासग, बृहत्तिका, संव्यान और उत्तरीय ये पाँच शब्द आये^७ हैं । उपसव्यान धोतीके लिए आया है ।

उष्णीष (आदि० १०।१७८)

‘उष्णीषः शिरोवेष्टनम्’ अर्थात् पगड़ी या साफाके लिए उष्णीषका प्रयोग

१ डी० मोतीचन्द्र, प्राचीन भारतीय वेशभूषा पृ० १५७ । २ बृहद् कल्पसूत्र ४।३६६१ ।

३ निशोध, ७ पृ० ४६७ । ४ आचाराग २।५।१, ३-८ । ५ निशोध ४७ पृ० ४६७ ।

६ अमरकोश २, ८६, ११७ । ७ वही, २, ६, ११७-११८ ।

हुआ है। कालिदासके ग्रन्थोंमें अलकवेष्टन,^१ शिररोवेष्टन^२ और शिरस्त्रजाल^३ शब्दोंका व्यवहार उष्णीषके लिए आया है। अलकवेष्टन शब्दसे ऐसा आभास होता है कि इस प्रकारकी पगड़ीके फेंटे शिरके लम्बे वालोंसे मिलाकर बाँधे जाते थे अर्थात् यह पगड़ी वालोंके साथ फँसी रहती थी। उष्णीष इस प्रकारकी पगड़ी थी, जो बाँधकर निकाल ली जाती थी तथा पुनः उसका प्रयोग किया जाता था।
कम्बल (आदि० ४७।४६)

कम्बलका व्यवहार प्राचीनकालसे होता आ रहा है। सर्वसाधारणसे लेकर राजा-महाराजा तक कम्बलका प्रयोग करते थे। कम्बल कई प्रकारके होते थे। पाण्डुदेशसे भी कम्बल आते थे। कम्बलोसे रथोंके पदों भी बनते थे, ये रथ “पाण्डु-कम्बलेन छत्र पाण्डुकम्बलो रथः”^४ कहलाते थे। नेपालके कम्बल रत्नकम्बल कहे जाते थे।

चीवर (आदि० १।१४)

चीवर बौद्धभिक्षुओंका परिधान है। ‘चीवर परिघत्ते परिचीवरयते’^५—आरम्भिक श्रमण और ब्रह्मचारी चीवर धारण करते थे। चीवरोको स्वयं स्वच्छ भी करते थे। हेमके ‘चीवर सम्मार्जयति सचीवरयते’ (३।४।४१) से उक्त कथन सिद्ध होता है। चीवर पीले रंगके रेशमी वस्त्रसे बनता है। डॉ० मोतीचन्दने बौद्ध भिक्षुओंके तीन वस्त्र बतलाये हैं^६—सघाटी—कमरमें लपेटनेकी दोहरी तहमत, अन्तरवासक—ऊपरी भाग ढकनेका वस्त्र और उत्तरासग—चादर।

वल्कल (आदि० १।७)

वल्कल धारण करनेकी प्रथा वैदिक कालसे भी पहलेकी है। तापसी और जटाधारी साधु वल्कल वस्त्र पहनते थे। भूर्जपत्र जैसे वृक्षोंकी छाल कपड़ेके लिए काममें लायी जाती थी। शाकुन्तल नाटकमें^७ भी वल्कल वस्त्रोंका व्यवहार कण्व-मुनिके आश्रमवासियोंमें पाया जाता है। आश्रमवासी तपस्वी वल्कल वस्त्रों द्वारा गुह्य अंगोंका आच्छादन करते थे।

दूष्यकुटी (आदि० ८।१६१, ३७।१५३)

कपड़ों द्वारा चाँदनी और मण्डप आदि निर्मित होते थे। सैन्य शिविरका निर्माण पटमण्डप द्वारा ही होता था। आदिपुराणमें दूष्यकुटीका व्यवहार तम्बूके अर्थमें आया है। दूष्यका व्यवहार चादर और तकियाके अर्थमें भी पाया जाता है। दूष्यशाला (२७।२४) कपड़ेकी चाँदनीके लिए प्रयुक्त है।

१ रघुवंश १।४२ । २ रघुवंश ८।१२ । ३ वही ७।६२ । ४ हेम व्याकरण ६।२।१३० । ५ वही, ३।३३१ । ६ प्राचीन भारतीय वेशभूषा, पृ० ३५ । ७ शाकुन्तल १।१९, पृ० १३, पृ० १०१।१४, ६।१७ ।

एणाजिन (आदि० ३९।२८)

कृष्णमृगचर्मको एणाजिन कहा गया है । तापसी मृगचर्मका उपयोग वस्त्र और आसन दोनोंके लिए करते थे । मृगचर्मका प्रयोग अरण्य निवासी भी करते हैं । कोल, भील, शबर आदि भी वस्त्रके स्थानपर वल्कल और मृगचर्म धारण करते थे ।

उपानत्क (आदि० ३९।१९३)

मनुष्यके पहिरावेमें जूतो, पादुकाओका विशेष स्थान रहा है । जातक ग्रन्थोंमें जूतोंके आकार और रंग आदिका वर्णन पाया जाता है ।^१ एकतल्ले, दोतल्ले, तिनतल्ले और चोतल्ले जूते बनते थे । नील, लोहित, मजीठ, कृष्ण, नारंगी और पीले रंगके चमडोसे जूते बनाये जाते थे । जूतोंमें रंग-विरंगे किनारे भी लगाये जाते थे ।^२

जूतोंके प्रकारोंमें^३ (१) पुटवद्ध—घुटने तक चढ़े हुए जूते, (२) पालिगुठिम—इन जूतोंसे पैर ढकते थे और घुटने खुले रहते थे, (३) खल्लकवद्ध—एडी ढाकनेके लिए खल्लक लगा जूता, (४) मेण्डविपाणवद्धिका—जूतोंकी नोक पर अलंकार स्वरूप मेढके सींग लगे रहते थे, (५) अजविपाणवद्धिक—जूतोंकी नोक पर बकरेके सींग लगे रहते थे, (६) वृश्चिकालिक—नोकपर विच्छूकी पूछका अलंकरण रहता था, (७) मोरपिच्छपरिसिञ्चित—जूतोंके तलो या बंदोंमें मोर-पख सिला रहता था, (८) तूलपुण्णिक—रईसे भरा हुआ जूता एव (९) तित्तिरपट्टिक—इसकी आकृति तीतरके पखों जैसी होती थी, की गणना की गयी है । आदिपुराणमें सामान्य अर्थमें ही उपानत्क—जूताका व्यवहार किया गया है । जूतोंका व्यवहार गृहस्थ लोग करते थे, मुनि या भिक्षु नहीं ।

आदिपुराणमें मनोज्ञ वेश-भूषा^४ पर विशेष जोर दिया है । मनोज्ञ वेशभूषा अधिक आकर्षक होती थी तथा इस प्रकारकी वेशभूषावाले व्यक्तिको सभी स्नेह करते थे । “वस्त्राभरणमाल्यानि^५” पद द्वारा आदिपुराणमें वेशभूषाकी विशेषता पर प्रकाश डाला गया है । विवाह, राज्याभिषेक प्रभृति अवसरों पर उत्तम वेश-भूषा धारण की जाती थी । व्रत, उत्सवादिके अवसर पर भी वेशभूषा परिवर्तन करनेका निर्देश उपलब्ध होता है । उत्सव विशेषमें सम्मिलित होनेके लिए नवीन और आकर्षक वेश-भूषा धारण की जाती थी । राजकुमार-राजकुमारियों, दास-दासियों, सामन्तों, सैनिकों, शिकारियों, किरातों आदिकी वेशभूषा विशेष-विशेष प्रकारकी होती थी । साधारण जनता उत्तरीय और अधोवस्त्रका ही व्यवहार

१ महावग्ग ५।१।२९ । २ वही ५।२।२ । ३ विशेष जाननेके लिए देखें—प्राचीन भारतीय वेशभूषा पृ० ३२ ४० । ४ आदिपुराण ५।२७६ । ५ वही, १७।२११ ।

करती थी। सम्भ्रान्त परिवारकी महिलाएँ रेशमी वस्त्र धारण करती थी। वस्त्रोको सुवासित करनेवाले चूर्णको पटवास (आदि० १४।८८) कहा है।

विवाहके अवसरपर माताएँ अपनी कन्याओका स्वयं शृंगार करती थी^१ तथा वे उत्तम प्रकारके वस्त्राभूषणों द्वारा उनको सजाती थी। सहज सुन्दर अंगों को वस्त्रोंसे सुसज्जितकर अधिक रमणीय बनाया जाता था। सुगन्धित द्रव्योंके व्यवहारकी प्रथा भी थी। यह ठीक है कि सामान्यावलोकनसे आदिपुराणमें प्रतिपादित वेशभूषामें रूढिवद्धता परिलक्षित होगी, क्योंकि घोती, चादर, पगड़ी, कम्बल वाली पुरुषोंकी वेशभूषा सनातन हैं। यह आज भी वही है, जो आदिपुराणके भारतमें थी, अथवा उसके पूर्ववर्ती भारतमें थी, पर पहनावेमें अन्तर अवश्य था। आदिपुराणके भारतमें घोती, चादर और पगड़ीको धारण करनेकी जो प्रक्रिया है, वह अजन्ताके भित्तिचित्रोंमें अंकित वेश-भूषाकी प्रक्रियासे मिलती जुलती है। नारियाँ साड़ी धारण करती थी, किन्तु उनके पहननेकी कई विधियाँ प्रचलित थी। साड़ीकी निचाई एड़ी तक रहती थी और स्तनोंके बीच पट्ट बाधा जाता था। दर्पणमें मुख देखती हुई राजकुमारियाँ धारीदार साड़ी वा घँघरी पहनती थी। एलोराकी चामर ग्राहिणियोंकी मूर्तियोंमें अंकित वेशभूषाकी विधि भी आदिपुराणके समान है।

तृतीय परिच्छेद

आभूषण

वस्त्रोंके समान समृद्ध और सुखी जीवनके लिए आभूषणोंका व्यवहार करना भी परम उपादेय माना गया है। सुसंस्कृत जीवनके लिए आत्मा और शरीर दोनोंका संस्कृत और सज्जित रहना आवश्यक है। आदिपुराणमें विभूषणाङ्ग नामक कल्पवृक्षोका^२ प्रतिपादन किया गया है, जो विभिन्न प्रकारके आभूषण एवं प्रसाधन सामग्री प्रदान करते थे।

भारतीय वाङ्मयकी यह प्रमुख विशेषता है कि वृक्ष सम्पत्ति जीवनोपयोगी भोजन, वस्त्र एवं आभूषण आदि प्रदान करनेमें समर्थ मानी गयी है। संस्कृत नाटकोंमें मूर्धन्य स्थान प्राप्त अभिज्ञानशाकुन्तलमें शकुन्तलाकी विदाईके अवसर-

पर वृक्षोसे आभूषण और शृंगार प्रसाधन सामग्रकी प्राप्तिका निर्देश आया है ।^१ अतएव स्पष्ट है कि वृक्षोसे आभूषण एवं भोज्यपदार्थ प्राप्तिका सम्बन्ध अति प्राचीन है । समस्त भारतीय वाङ्मयमें इस प्रकारके अनेक उदाहरण उपलब्ध हैं ।

धातुनिर्माणकी दृष्टिसे समस्त आभूषणोक्तो रत्नजटित, स्वर्णभूषण, मुक्ताभूषण रजताभूषण एवं पुष्पाभरणके रूपमें विभक्त किया जा सकता है ।

मणियाँ

रत्नजटित आभूषणोंमें विभिन्न प्रकारकी मणियोंका प्रयोग किया जाता था । आदिपुराणमें इन्द्रमणि^२, पद्मरागमणि^३, मरकतमणि^४, स्फटिकमणि^५, मुक्ता^६, गोमुखमणि^७, प्रवाल^८, वज्र^९—होरा आदिका उल्लेख उपलब्ध होता है । इन्द्र-नीलमणि^{१०} दो प्रकारकी देखी जाती है—हल्के नीले रंगकी और गहरे नीले रंगकी । गहरे नीले वर्णकी मणिको महा-इन्द्रमणि और हल्के नीले रंगकी मणिको इन्द्रनीलमणि कहा गया है । धातुओंमें स्वर्ण और रजतका व्यवहार किये जानेका कथन आया है ।

नर और नारी दोनोंके आभूषणमें विशेष अन्तर नहीं है । दोनोंके आभूषण प्रायः समान है । अगद, वलय, हार, मुद्रिका, कुण्डल दोनों के ही आभूषण हैं । पुरुष वलय वाएँ हाथमें पहनते थे । वे गलेमें माला भी धारण करते थे । कमर-के आभूषणोंमें रशना, मेखला, काची और पैरोमें नूपुर नारियाँ ही धारण करती थी । पुष्पोका प्रसाधन भी नारियों द्वारा ही किया जाता था । पुरुषोंके शिखामणि, किरीट, और मुकुट विशेष आभूषण थे । किरीट, मौलि और मुकुट राजा सामन्त ही पहनते थे, साधारण व्यक्ति नहीं ।

सिरके आभूषण

शरीरमें सबसे उत्तम अंग मस्तक और सिर माने जाते हैं । सिरके आभूषणोंका निर्देश आदिपुराणमें पाया जाता है ।

चूडामणि (आदि० १४।८, ४।९४)

साधारणतः इसे मुकुटका ही पर्याय माना जा सकता है, पर यह स्मरणीय है कि मुकुटसे इसमें कुछ भिन्नता पायी जाती है । मुकुटमें मणि हो या न हो,

१ क्षौम केनचिदिन्द्रपाण्डुतरुणा मङ्गल्यमात्रिष्कृत, निष्पृथुतश्चरणोपभोगसुलभो लाक्षारस केनचित् । अन्येभ्यो वनदेवताकरतलैरापर्वभागोत्थितैर्दत्तान्याभरणानि तत्किसलयोद्भेदप्रति-
द्वन्द्विभि ॥—शाकु० ४।५ । २ आदि० १५।५ । ३ वही १३।१३६ । ४ वही, १३।१३६ । ५ वही, १३।१५४ । ६ वही, ७।२३१, १५।८१ । ७ वही, १४।१४ । ८ वही, १२।४४, ३५।२३४ । ९ वही, ३५।५२ । १० वही, १३।१३७ ।

परन्तु चूडामणिके बीचमें एक बहुत बड़ी मणिका होना आवश्यक है। चूडामणिका का व्यवहार सामन्त और राजन्य दोनों ही वर्गके व्यक्तियोंमें पाया जाता था।

आदिपुराणमें चूडामणिके साथ चूडारत्न (आदि० ११।११३, २९।१६७) का भी व्यवहार आया है। अलकरणकी दृष्टिसे दोनों ही समान प्रतीत होते हैं। केवल नामका ही भेद है, अर्थात् कोई भेद नहीं है।

किरीट (आदि० ११।१३३)

चूडामणि छोटे राजा धारण करते थे, पर बड़े सम्राट् किरीट पहनते थे। किरीटका जहाँ भी वर्णन आता है, वहाँ उसे बड़े-बड़े राजा या युवराज ही धारण करते दिखलायो पड़ते हैं। प्रभावशाली राजाओंके महत्त्वकी सूचना किरीट द्वारा प्राप्त होती है। किरीट स्वर्ण द्वारा निर्मित होता था।

किरीटी (आदि० ३।७८)

छोटे किरीटको किरीटी कहा गया है। किरीटी स्वर्ण और माणिक्यो द्वारा निर्मित होती थी। किरीटीको स्त्री-पुरुष दोनों ही धारण करते थे। यह भी स्वर्ण द्वारा निर्मित होती थी।

मुकुट (आदि० ९।४१, १०।१२६, १५।५, १६।२३४, ३।९१, ३।१३०, ३।१५४ ५।४)

किरीटको अपेक्षा मुकुटका मूल्य कम है। रत्नजटित तो यह भी होता था, पर इसमें चूडामणिके समान बीचमें बड़ा रत्न नहीं रहता था। इसमें ताम, श्याम और झालर आदि भी लगी रहती थी। वर्तमान मुकुटोंमें भी उक्त रूपरेखा देखी जा सकती है। मुकुटका प्रचार राजपरिवारोंमें विशेष रूपसे था। यही कारण है कि आदिपुराणमें इसका अनेक स्थलोपर उल्लेख आया है। आदितीर्थंकरको इन्द्रने स्वयं ही मुकुट धारण कराया था। इसमें सन्देह नहीं है कि मुकुटका महत्त्व प्राचीनकालमें अत्यधिक था। युद्धमें सम्मिलित होनेवाले सामन्तोंके मुकुटमें विशेष प्रकारके चिन्ह बने रहते थे।

मौलि (आदि० ९।१८९)

इसका स्थान भी किरीटसे नीचे प्रतीत होता है। सिरके आभूषणोंमें मौलिका स्थान विशेष महत्त्वपूर्ण है। मुकुट विशेष प्रकार ही मौलि है। जो राजा आदि तीर्थंकरको नमस्कार करते थे, उनके सिरपर सुशोभित मौलिसे उनके नखमणि घषित हो गये थे। मौलिको मुकुटसे ऊँचा स्थान प्राप्त है। राजा बननेके पूर्व भी मौलिको धारण किया जा सकता था।

उत्तस (आदि० १४।७)

उत्तस कीरीटमें भी उत्तम कीटिका मुकुट है । यह दिव्य रत्न-जटित होता था । इसका उपयोग विधिष्ट नेता ही करते थे । उत्तसकी सुन्दरता सभी प्रकारके मुकुटोंसे अधिक होती थी । उत्तम धर्मनेता ही धारण करते थे । यह कीरीट और मुकुटसे आकारमें छोटा होता था, पर मूल्यमें उन दोनोंमें बड़ा ।

कुन्तली (आदि० ३।७८)

कुन्तलीका उल्लेख कीरीटके साथ आया है, इससे यह स्पष्ट ध्वनित होता है कि कुन्तली कीरीटसे आकृतिमें बड़ी होती थी और इसे केशोंमें कलगीके रूपमें लगाया जाता था । कीरीटो धारण करने पर ही कुन्तली धारणकी जाती थी । कीरीटके बिना कुन्तलीका महत्त्व नहीं था । कीरीट मस्तक पर पहनी जाती थी और कुन्तली उसके ऊपर । कुन्तली नर और नारीयाँ दोनोंही व्यक्ति धारण करते थे । साधारण जनतामें कुन्तलीके व्यवहारका प्रचार नहीं था । राजपरिवार या श्रेष्ठ वर्गके यहाँ कुन्तली पहननेकी प्रथा थी । इसे धारण करनेसे व्यक्तिका व्यक्तित्व कई गुना बढ़ जाता था । नारीयाँ भी अपनी समृद्धि और प्रभुताको प्रकट करनेके लिए कुन्तली धारण करती थी ।

पट्ट (आदि० १६।२३३)

वराहमिहिरने पट्टको स्वर्ण निर्मित माना है । पट्ट पाँच प्रकारके होते हैं^१— (१) राजपट्ट (२) महिषीपट्ट (३) युवराजपट्ट (४) सेनापतिपट्ट और (५) प्रसादपट्ट । राजपट्टमें प्राँच शिखाएँ, महिषीपट्टमें तीन शिखाएँ, युवराज पट्टमें भी तीन शिखाएँ, सेनापति पट्टमें एक शिखा और प्रसाद पट्टमें शिखा नहीं होती है । यहाँ शिखासे तात्पर्य कलंगीसे है । अतएव स्पष्ट है कि पट्ट सोनेका होता था और इसको पगडीके ऊपर बाँधा जाता था । कह भी राजचिन्ह है । यह मुकुट और कीरीटसे छोटा होता था, इसे कुमारके सिर पर भी बाँधा जाता था ।

कण्ठाभूषण

कण्ठाभूषण स्त्री और पुरुष दोनोंही धारण करते थे । प्रायः कण्ठाभरण मुक्ता और स्वर्णसे ही जटित होते थे । हारके जितने विविध प्रकार आदिपुराणमें वर्णित हैं, उतने अन्यत्र किसी एक स्थान पर नहीं मिलेंगे । आदिपुराणमें प्रतिपादित कण्ठाभूषण कई दृष्टियोंसे महत्त्वपूर्ण है । इनसे उस समयके भारतकी

^१ बृहत्संहिता, ४८।२४ ।

आर्थिक समृद्धि की तो सूचना मिलती ही है पर स्वर्णकारों की शिल्प-कुशलता का भी परिचय प्राप्त हो जाता है।

इस श्रेणी के आभूषणों को यष्टि, हार और हार के विविध भेद-प्रभेदों में विभक्त किया जा सकता है। यष्टि के शीर्षक, उपशीर्षक, अवघाटक, प्रकाण्डक और तरलप्रतिबन्ध ये पाँच भेद वतलाये गये हैं। पुनः प्रत्येक के मणिमध्या तथा शुद्धा भेदों का उल्लेख आया है। मणिमध्या का अन्य नाम सूत्र अथवा एकावली भी आया है। एकावली के बीच में एक मणि होता था। हर्षचरित्र में बताया है कि वासुकी नाग ने मुक्ताफलों को गूँध कर एकावली हार बनाया था।^१ मध्यकालीन मूर्तियों में एकावली के दो रूप प्राप्त होते हैं। प्रथम वह है जिसमें एकावली हार कठ से चिपका रहता था और द्वितीय वह है, जिसमें उसे नाभितक लटकाया हुआ दिखलाया गया है।

शुद्ध यष्टिका दूसरा नाम रत्नावली आया है। विभिन्न प्रकार की मणियों तथा रत्नों से बनने के कारण उसे रत्नावली की सजा दी गयी है।

अपवर्तिका (आदि० १६।५१)

जो यष्टि निश्चित प्रमाण वाले सुवर्ण मणि-माणिक्य और मोतियों के बीच अन्तर दे-देकर गूँथी जाय, उसे अपवर्तिका कहते हैं। अपवर्तिका हार मध्यकालीन मूर्तियों में अंकित मिलता है।

अवघाटक (आदि० १५।५३)

जिसके बीच में एक बड़ा मणि हो और उसके दोनों ओर क्रमशः घटते हुए छोटे मोती लगे हों, उसे अवघाटक कहते हैं। अवघाटक स्त्री और पुरुष दोनों ही धारण करते थे। अवघाटक के प्रचार का ज्ञान अजन्ता और एलोरा की मूर्तियों से भी होता है। यक्ष-यक्षिणियों की मूर्तियाँ अवघाटक हार धारण किये हुई हैं। वस्तुतः यह भी एक लड़ीवाली माला है।

इन्द्रच्छन्दहार (आदि० १५।१५६)

जिसमें एक हजार आठ लड़ियाँ हों, वह इन्द्रच्छन्दहार कहलाता है। यह सबसे उत्तम हार होता है। इसे तीर्थंकर, चक्रवर्ती ही धारण करते हैं, अन्य व्यक्ति नहीं। मूल्य और सौन्दर्य दोनों ही दृष्टियों से यह उत्तम कोटिका हार है।

उपशीर्षक (आदि० १६।५२)

जिस हार के बीच में क्रम-क्रम से बढ़ते हुए तीन मोती हों, उसे उपशीर्षक कहते हैं। उपशीर्षक यष्टि भी मोतियों की लड़ी से निर्मित होता है।

अर्घहार (आदि० १६।५९)

इसमें ६४ मुक्तालडियाँ रहती हैं और यह आकर्षक होता है । लडियोंकी संख्याकी अपेक्षा ही इसे अर्घहार कहा गया है ।

अर्घगुच्छक (आदि० १६।६१)

२४ लडियोंके हारको अर्घगुच्छक कहा है ।

अर्घमाणव (आदि० १९।६१)

दस लडियोंके हारको अर्घमाणव कहा गया है ।

इन्द्रच्छन्दमाणव (आदि० १६।६२)

इन्द्रच्छन्दहारके मध्यमें जब मणि लगा दी जाती है, तो इसे इन्द्रच्छन्द-माणव कहते हैं । इस हारकी शोभा मध्यमणिपर ही अवलम्बित रहती है ।

प्रकाण्डक (आदि० १६।५३)

जिस हारके बीचमें क्रमशः बढते हुए पाँच मोती लगे हों, वह प्रकाण्डक हार कहलाता है ।

तरलप्रतिबन्ध (आदि० १६।५४)

जिस हारमें सभी मोती एक समान आकृति और वजनके लगे हुए हों, वह तरलप्रतिबन्ध कहलाता है । यह हार भी एक लडीका ही बनता है ।

एकावली (आदि० १६।४९)

मोतियोंकी एक लडीकी माला एकावली कहलाती थी । यह मोतियोंको धने-रूपमें गूथकर बनायी जाती थी । इसे देखकर आँखें चौंधियाँ जाती थी । हर्षचरित-में आया है कि एकावलीके देखते ही हर्षके नेत्र खुलने और वन्द होने लगे थे^१ । उसके बीचमें एक पदक या मध्यमणि लगी रहती थी । मोतियोंकी तरल किरणें कपूरके समान विकीर्णित होती थी । एकावलीकी शोभा अनुपम बतलायी गई है ।

रत्नावली (आदि० १६।५०)

मणिमध्या यष्टि सुवर्ण और मोतियोंसे चित्र-विचित्र होनेके कारण रत्नावली कहलाती थी । रत्नावलीमें नाना प्रकारके रत्न गूँथे जाते थे और मध्यमें एक बड़ी मणि जटित रहती थी ।

यष्टि (आदि० १६।४६)

यष्टि बड़ी सुन्दर मणि, माणिक्य और मुक्ताओं द्वारा निर्मित हार है । यष्टिहार-

के अनेक भेद-प्रभेदोंका वर्णन आदिपुराणमें आया है। यष्टि शब्दका अर्थ लड़ियोंका समूह है, अतः लड़ियोंकी संख्याके अनुसार यष्टिके अनेक भेद संभव हैं।

विजयच्छन्द (आदि० १६।५७)

विजयच्छन्दहारमें इन्द्रच्छन्दहारसे आधी अर्थात् पाँचसौ लड़ियाँ होती थी। इस हारको अर्धचक्रवर्ती, बलभद्र आदि पुरुष धारण करते थे। सौन्दर्यको दृष्टिसे यह हार महत्त्वपूर्ण होता था।

हार (आदि० १६।५८)

हार यह सामान्य शब्द है। आदिपुराणमें हारमें एकसौ आठ मुक्ता-लड़ियोंका रहना आवश्यक माना है। हारका वर्णन महाकवि कालिदासने भी किया है। कविकी नायिकाएँ हार,^१ हारशेखर,^२ हारयष्टि,^३ तारहार,^४ लम्बहार^५ प्रभृति हारोंको धारण करती थी।

देवच्छन्द (आदि० १६।५८)

देवच्छन्दहारमें ८१ मुक्ता-लड़ियाँ रहती थी। यह अत्यन्त दिव्य और सुन्दर होता है। इसे सेनापति, सामन्त और श्रेष्ठ वर्ग धारण करता था।

रश्मिकलाप (आदि० १६।५९)

इस हारमें ५४ लड़ियाँ होती थी। उसकी मुक्ताओंसे अपूर्व कान्ति निस्सरित होती है। रश्मिकलाप यह सार्थक नाम है।

गुच्छ (आदि० १६।५९)

वत्तीस लड़ियोंके हारको गुच्छ वतलाया है। इसे श्रेष्ठिवर्गके सभी नर-नारी धारण करते थे।

नक्षत्रमाला (आदि० १६।६०)

अश्विनी, भरणी आदि २७ नक्षत्रोंकी हँसी उड़ाता हुआ २७ लड़ियों वाला नक्षत्रमाला नामक हार होता है। नक्षत्रमालाके मुक्तामणि नक्षत्रोंकी आकृतिके होते हैं, अतः इस हारका विशिष्ट सौन्दर्य होता है। समस्त हारका आकार भी नक्षत्रावलीके तुल्य रहता है। यह हार स्तनोंके मध्य तक लटकता है।

माणव (आदि० १६।६१)

माणव बीस लड़ियोंका हार होता है। इस हारके मध्यमणिकी अपेक्षा अनेक भेद संभव हैं। मध्यमणिके आकार-प्रकार और वजन आदिके कारण इस श्रेणी

१ ऋतु० १।४, २।१८, उत्तरमेघ ३०, कुमा० ५।८, २ ऋतु० १।६, ३ वही १।८, ४ रघु० ५।५२, ५ वही, ६।६०।

के हारके इन्द्रच्छन्दहार, विजयच्छन्दहार आदि भेद उत्पन्न होते हैं ।

फलकहार (आदि० १६।६५)

अर्धमाणवहारके मध्यमें मणि लगा देनेसे फलकहार तैयार होता है । मध्य-मणिकी विभिन्नताके कारण इस हारके अनेक रूप हो सकते हैं ।

मणिसोपान (आदि० १६।६६)

फलकहारमें जब स्वर्णके तीन या पाँच फलक लगा दिये जाते हैं, तो मणिसोपान तैयार होता है । मणिसोपानमें बीस लडियाँ मुक्तामणिकी होती हैं और उसमें पाँच फलक स्वर्णके लगे रहते हैं । इस हारको नारियाँ विशेषरूपसे साधारण करती थी । यहाँ स्मरणीय है कि मणिसोपानके फलक रत्नजटित होते हैं ।

सोपानहार (आदि० २६।६५)

इस हारमें केवल स्वर्णके ही फलक होते हैं । यहाँ फलकका अर्थ गोलदाने या गुरियासे है । सोपानहार भी बीस लडियोका होता है और इसके मध्य पाँच फलक शुद्ध स्वर्णके लगे रहते हैं । मुक्तामणि और स्वर्णके संयोगसे सोपानहार निर्मित होता है । मणिसोपानहारके फलक रत्नजटित स्वर्णके होते हैं और सोपान हारके फलक केवल स्वर्णसे ही बनाये जाते हैं ।

हारयष्टि (आदि० ७।२३१, १४।२१३, १५।१५)

हारयष्टि अनेक लडोका हार होता है । इसके बीचमें चन्द्रहारकी तरह पक्खे नहीं लगे रहते हैं । दूसरे शब्दोंमें यह केवल मुक्ताओकी लडियोका ही हार होता है और ये सब लडियाँ ऊपर जाकर एकमें मिल जाती हैं ।

मौक्तिक हारावली (आदि० ७।२३१, १५।८१)

मुक्ताओकी एक लडोकी माला ही मौक्तिक हारावली अथवा मुक्तावली है । हारावलीमें आँवले जैसे गोल मोती लगे रहते थे । शु गकालीन मूर्तियोंमें भी मौक्तिक हारावलीका अकन पाया जाता है ।

मणिहार (आदि० १४।११ ५।१३६)

यह हार माणिक, पद्मा, मुक्ता, चन्द्रकान्त, पुष्पराग प्रभृति अनेक मणियों द्वारा निर्मित होता था । एक प्रकारसे इसे हम रत्नमाला कह सकते हैं । स्तन-पर्यन्त यह हार लटकता रहता था । इसकी कान्ति अद्भुत थी । मणिहारमें मध्य-मणिका विशेष महत्त्व था । आजकल जिस प्रकार 'टिकडे' लगाये जाते हैं, उसी प्रकार आदिपुराणके भारतमें मणियोंके ही टिकडे लगाये जाते थे ।

कण्ठाभरण (आदि० १५।१९३)

यह पुरुषोंका आभूषण है । स्वर्ण और विद्रुम मणि अथवा स्वर्ण तथा मुक्ता-

मणिद्वारा तैयार किया जाता था । कण्ठाभरणकी प्रमुख विशेषता अपने आकार-प्रकारसे पूरे कण्ठको आच्छादित करने की है । आदिपुराणके सन्दर्भमें बताया है कि कण्ठाभरणमें अनेक प्रकारके रत्न भी रहते थे, जिनसे किरणें निकलती थी । भरतके आभूषणोंमें इसकी गणना की गयी है ।

हारलता (आदि० १५।१९२)

हारलता हारसे बहुत भिन्न नहीं है । यह छोटे और स्निग्ध चमकदार मोतियोंसे बनायी जाती थी । जहाँ कण्ठाभरणमें विविध प्रकारके रत्न जटित रहते थे, वहाँ हारलतामें केवल मुक्तार्ण ही लगी रहती थी । हारलता हारकी अपेक्षा पतली और अधिक चमकदार होती थी । हारलता भुजापर्यन्त लटकती रहती थी ।
हारवल्ली और हारवल्लरी (आदि० १५।१९३ १५।१९४)

हारवल्ली और हारवल्लरी हार प्रायः एक समान प्रतीत होते हैं । यह निश्चय है कि हारवल्ली या हारवल्लरी लम्बहार था । इस लम्बे हारको पुरुष धारण करते थे । स्त्रियाँ जिस लम्बेहारको पहनती थी, उसे स्तनलम्बिहार कहा गया है । आदिपुराणमें उक्त दोनों हार भरतके आभूषणोंमें निर्दिष्ट किये गये हैं । इसकी आदिपुराणमें 'स्तनोपान्तहार'^१ की सज्ञा दी है ।

कण्ठमालिका (आदि० ६।८)

कण्ठमालिका आजकलकी मोहनमाला है । यह स्वर्णके दानोंसे तैयारकी जाती थी तथा मध्यमें यत्र-तत्र रत्न या मोती भी लगे रहते थे । कण्ठमालिकाको स्त्री और पुरुष दोनों ही पहनते थे । कण्ठमालाका प्रचार मध्यकालीन मूर्तिकलासे स्पष्ट हो जाता है । मध्यकालमें इसका पर्याप्त प्रचार था ।

हेममाला (आदि० ३०।१२४)

स्वर्णनिर्मित माला है । इसे प्रायः स्त्रियाँ ही धारण करती थीं । हेममालाका सौन्दर्य हारावलीके बीच ही शोभित होता था । इसे आजकलकी 'स्वर्ण जजीर' या 'लच्छा' भी कहा जा सकता है । मध्यकालमें हेममालाका पर्याप्त प्रचार था ।
ग्रैवेयक (आदि० २९।१६७)

गलेमें पहने जानेवाला स्वर्ण-रत्न जटित कण्ठा ग्रैवेयक कहलाता था । साहित्य-दर्पणमें बताया है^२—"अस्माकं सखिवाससी न रुचिरे ग्रैवेयक नोज्ज्वलाम्" अर्थात् उज्ज्वल ग्रैवेयकके प्रति भी रुचि नहीं है । वस्तुतः ग्रैवेयक स्वर्ण और प्रवाल द्वारा निर्मित होता था । एक दाना स्वर्णका और दूसरा दाना प्रवाल या अन्य किसी मणिका रहता था । ग्रैवेयकमें मध्यमणि या अन्य प्रकारका टिकड़ा नहीं

१ आदिपुराण ६।७३ । २ साहित्यदर्पण, कलकत्ता संस्करण, तृतीय परिच्छेद ।

लगाया जाता था। यह कण्ठमालाके समान ही था, विशेषता इतनी ही थी कि इसमें टिकड़ा नहीं रहता था। त्रैवेयक कण्ठमालासे बड़ा होता था और अधिक कीमती भी रहता था।

आदिपुराणमें कण्ठाभूषणोंका बहुत अधिक विस्तार पाया जाता है। इसमें हारोंके पचपन प्रकार बतलाये गये हैं—(१) इन्द्रच्छन्द, (३) विजयच्छन्द, (३) देवच्छन्द, (४) रश्मिकलाप, (५) गुच्छ, (६) नक्षत्रमाला, (७) अर्धगुच्छ, (८) माणव, (९) अर्धमाणव (१०) इन्द्रच्छन्दमाणव और (११) विजयच्छन्दमाणव ये ग्यारह यष्टिके भेद हैं। इनको शीर्षक, उपशीर्षक, अवघाटक, प्रकाण्डक और तरलप्रबन्ध इन भेदोंमें विभक्त करने पर ५५ खेद होते हैं। नामावली निम्न प्रकार है—

(१) शीर्षक इन्द्रच्छन्द (२) शीर्षक विजयच्छन्द (६) शीर्षक देवच्छन्द (४) शीर्षक रश्मिकलाप (५) शीर्षक गुच्छ (६) शीर्षक नक्षत्रमाला (७) शीर्षक अर्धगुच्छ (८) शीर्षक माणव (९) शीर्षक अर्धमाणव (१०) शीर्षक इन्द्रच्छन्दमाणव (११) शीर्षक विजयच्छन्दमाणव (१२) उपशीर्षक इन्द्रच्छन्द (१३) उपशीर्षक विजयच्छन्द (१४) उपशीर्षक देवच्छन्द (१५) उपशीर्षक रश्मिकलाप (१६) उपशीर्षक गुच्छ (१७) उपशीर्षक नक्षत्रमाला (१८) उपशीर्षक अर्धगुच्छ (१९) उपशीर्षक माणव (२०) उपशीर्षक अर्धमाणव (२१) उपशीर्षक इन्द्रच्छन्दमाणव (२२) उपशीर्षक विजयच्छन्दमाणव (२३) अवघाटक इन्द्रच्छन्द (२४) अवघाटक विजयच्छन्द (२५) अवघाटक देवच्छन्द (२६) अवघाटक रश्मिकलाप (२७) अवघाटक गुच्छ (२८) अवघाटक नक्षत्रमाला (२९) अवघाटक अर्धगुच्छ (३०) अवघाटक माणव (३१) अवघाटक अर्धमाणव (३२) अवघाटक इन्द्रच्छन्द माणव (३३) अवघाटक विजयच्छन्द माणव (३४) प्रकाण्डक इन्द्रच्छन्द (३५) प्रकाण्डक विजयच्छन्द (३६) प्रकाण्डक देवच्छन्द (३७) प्रकाण्डक रश्मिकलाप (३८) प्रकाण्डक गुच्छ (३९) प्रकाण्डक नक्षत्रमाला (४०) प्रकाण्डक अर्धगुच्छ (४१) प्रकाण्डक माणव (४२) प्रकाण्डक अर्धमाणव (४३) प्रकाण्डक इन्द्रच्छन्दमाणव (४४) प्रकाण्डक विजयच्छन्द माणव (४५) तरलप्रबन्ध इन्द्रच्छन्द (४६) तरलप्रबन्ध विजयच्छन्द (४७) तरलप्रबन्ध देवच्छन्द (४८) तरलप्रबन्ध रश्मिकलाप (४९) तरलप्रबन्ध गुच्छ (५०) तरलप्रबन्ध नक्षत्रमाला (५१) तरलप्रबन्ध अर्धगुच्छ (५२) तरलप्रबन्ध माणव (५३) तरलप्रबन्ध अर्धमाणव (५४) तरलप्रबन्ध इन्द्रच्छन्द माणव और (५५) तरलप्रबन्ध विजयच्छन्द माणव^१।

उपर्युक्त ५५ प्रकारके हारोंके लक्षण संयोग करके अर्थात् उपपद और पदोंकी

परिभाषाओको मिलाकर अवगत कर लेना चाहिए । निस्सन्देह आदिपुराणके भारतमें कण्ठाभूषणोंका विशेष रूपसे विस्तार और प्रचार था । उक्त ५५ भेदोंको भी मणिमध्या अर्थात् विभिन्न प्रकारके टिकडोंके आधार पर अनेक रूपान्तरोंमें विभक्त किया जा सकता है । वस्तुतः आचार्य जिनसेनका एतद् विषयक ज्ञान अत्यन्त विस्तृत है ।

कण्ठके अन्य आभूषणोंमें नक्षत्रमालाहार^१, हारावली^२, कठिका^३, तारावली आदि भी परिगणित हैं । नक्षत्रमाला और नक्षत्रमालाहारमें अन्तर है । नक्षत्रमालाहार केवल नारियाँ ही स्तनोंके मध्यमें धारण करती थी, जबकि नक्षत्रमालाको पुरुष भी पहनते थे ।

कर्णाभूषण

प्राचीन भारतमें कानोंमें आभूषण धारण करने की प्रथा प्रचलित थी । नर और नारियाँ दोनोंके ही कानोंमें छिद्र रहते थे, तथा दोनों ही आभूषण धारण करते थे । आदिपुराणमें प्रतिपादित कई प्रकारके कर्णाभूषणोंके उल्लेखसे प्रतीत होता है कि पुरुष केवल कुण्डल ही कानोंमें पहनते थे । कुण्डलके लिए कर्णाभूषण शब्द भी प्रयुक्त मिलता है । कुण्डल मणि-माणिक्य और स्वर्णसे जटित होते थे । नारियाँ-कुण्डल, कर्णपूर, अवतस आदि कानोंमें धारण करती थी ।

कुण्डल (आदि० १०।१२७, ११।१७, ११।१३३, १४।१०, १६।२३४, १६।१३, ३।१३०, ३।१५४, ५।२५७)

कुण्डल नर-नारियोंके लिए प्रिय कर्णाभूषण है । ये मणि, काचन और मुक्ता आदिसे बनाये जाते थे । इनकी आकृति गोल-गोल छल्लेके समान होती थी तथा खटकेसे बन्द हो जाते थे । कुण्डलोका प्रचार वर्तमान भारतमें भी पाया जाता है ।

मणिकुण्डल (आदि० ३३।१२४, ९।१९०, १४।११)

काचनके साथ मणियोंका विशेषरूपसे व्यवहार किया जाता था । मणिकुण्डल मणियोंके द्वारा बनाये जाते थे । मणिकुण्डलकी आकृति भी गोल होती थी, इसमें किनारे पर मणियाँ जटित रहती थी । इनकी आकृति वर्तमान ईरानकी जैसी प्रतीत होती है । मणिकुण्डलोका प्रचार पर्याप्त मात्रामें था ।

रत्नकुण्डल (आदि० ४।१७७, १५।१८९)

आदिपुराणमें दो प्रसंगोंमें रत्नकुण्डलका उल्लेख आया है और दोनों ही प्रसंगोंमें रत्नकुण्डल पुरुषपात्रों द्वारा धारण किये गये हैं । रत्नजटित होनेके कारण

ही ये रत्नकुण्डल कहलाते थे। महावलके रत्नकुण्डलोंसे मण्डित दोनो कान सरस्वती देवीके झूलनेके लिए दो झूलेके समान ही प्रतीत हो रहे थे।^१

कुण्डली (आदि० ३।७८)

कुण्डली कुण्डलसे छोटी एवं आकार में मनोहर होती थी। कुण्डली अल्प-वयस्क व्यक्ति ही धारण करते थे। कुण्डली भी गोलाकार होती थी और कानोंसे नीचे लटकती रहती थी। अनेक यक्ष-यक्षिणियोंकी मूर्तियोंके कानोंमें कुण्डली अंकित-की गयी है। कुण्डलसे इसमें इतनी ही भिन्नता होती है कि कुण्डल बड़ा रहता है और कुण्डली आकारमें छोटी होती है।

मकराकृति कुण्डल (आदि० १६।३३)

प्राचीन भारतकी उपयोगी शिल्पकलामें नाना प्रकारके आभूषणोंकी परिगणना-की गयी है। मकराकृति कुण्डल—मकरकी आकृतिके बनाये जाते थे। रत्न, मणियों और स्वर्ण द्वारा इस श्रेणीके कुण्डलोंको कर्णपूर जैसा बनाया जाता था, यत मकराकृतिका निर्माण कर्णपूरमें ही सम्भव है। इन कुण्डलों द्वारा कर्ण प्रदेश आच्छादित हो जाता था। इसके बीचमें पेंच लगा रहता था, जिससे ये गिर नहीं सकते थे।

कराभूषण

प्राचीन भारतमें अगद, वलय, केयूर, कटक और अगूठी ये पाँच कराभूषण प्रचलित थे। इन आभूषणोंका स्त्री और पुरुष दोनोंही समान रूपसे व्यवहार करते थे। अन्तर इतना ही था कि पुरुषवर्ग सादे आभूषणोंको धारण करता था और नारी वर्गके आभूषणोंमें घुँघरू आदि लगे रहते थे।

अङ्गद (आदि० ७।२३५, १५।१९९, १।४१, ११।४४, ११।१३३, १४।१२, १६।२५३, ५।२५७)

भुजाओं पर बाँधनेका एक आभूषण है। स्त्री और पुरुष दोनों ही इसे समान-रूपसे धारण करते थे। व्याकरणके अनुसार इसका व्युत्पत्ति जन्य अर्थ है—अङ्ग दायति धति वा अङ्गदम्। यह कोहनीके ऊपर भुजामें पहना जाता है। हिन्दी में इसे बाजूबन्द भी कह सकते हैं। यह स्वर्ण द्वारा निर्मित होता था।

केयूर (आदि० १।४१, १।१९०, ११।१३३, १४।१२, १५।२०, १५।१९९, ५।२५७, ४।१८१, १६।२३६)

अगदके समान यह भी भुजबन्ध ही है। अगदकी अपेक्षा इसमें एक विशेषता यह रहती है कि इसमें नोक होती है। रघुवंश महाकाव्यमें बताया गया है कि

१, श्रुताङ्गना समाक्रोडलोलादोलयिते दधौ—आदि० ४।१७७।

अंके द्वारा मारे गये योद्धाओंमें एकके केयूरकी नोक शिवाके तालूममें चुभ गयी थी। व्युत्पत्तिके अनुसार “के बाहौ शिरसि वा याति—इति केयूर” हिन्दीमें टाड या विजायठ भी कहते हैं।

कटक (आदि० १४।१२, १५।१९९, १६।२३६, ७।२३५)

कठके समान एक आभूषण है। कटक चूड़ीके समान पहने जाते थे तथा ढीले रहते थे। कटकरत्न जटित स्वर्णके होते थे। नर और नारी दोनों ही समान रूपसे इन्हें धारण करते थे। कटकका अर्थ कड़ा भी किया गया है। कटक प्रकोष्ठमें स्थित रहता था। काँचनके कटक सुन्दर होते थे और मजबूत भी माने जाते थे।

दिव्यकटक (आदि० २९।१६७)

रत्नजटित सुन्दर कठको दिव्यकटक कहा है। दिव्यकटकके निर्माणमें बहु-मूल्य रत्नोंके साथ घात चामीकरका व्यवहार किया जाता था।

मुद्रिका (आदि० ४७।२१९, ७।२३५)

अँगूठीके लिए मुद्रिकाका प्रयोग किया है। मुद्रिकाएँ तीन प्रकारकी होती थी—

१ रत्नजटित—रत्नों द्वारा नामोत्कीर्णित।

२ स्वर्णजटित—सादा अँगूठी।

३ पशु-पक्षी आदिकी आकृति अंकित।

आदिपुराणमें सामान्य मुद्रिकाका ही व्यवहार पाया जाता है। अँगुलीय आभूषणोंमें मुद्रिकाका महत्त्वपूर्ण स्थान है। विवाह आदिके अवसर पर स्मृतिको स्थायित्व प्रदान करनेकी दृष्टिसे मुद्रिका उपहारमें भी दी जाती थी।

कटि आभूषण

कटि आभूषणोंका भी कम महत्त्व नहीं है। कटि आभूषणोंमें मेखला, रशना, काञ्ची और दामकी गणना की गयी है। ये आभूषण स्वर्ण, रत्न, मुक्ता प्रभृति द्वारा निर्मित होते थे।

मेखला (आदि० १५।२३)

मेखलामें किर्किणी नहीं लगी रहती है, जिससे यह वजती नहीं है। कही-कही काव्योंमें चित्रण आता है कि मेखलासे रानियाँ राजाओंको बाँध देती हैं। यह चौड़ाईमें पतली होती है। मेखला दो प्रकारकी होती थी—(१) सादी स्वर्ण-

मय और (२) रत्नज्विज या मणि मेराला । रत्नज्विज पर चन्द्र चन्द्रके लिए कर्णिक कदाचित् मेरालाकोम पुष्प भी बांध दिये जाते थे । कुछ स्थानों मार्गपर पण्डितोंमें बनने मेरालाएँ पहनी थीं । मेरालाके रत्न जाननेमें लखने मोती विरार जाते थे ।

‘भोजन प्रक्षिप्यते काममध्यभागे’ इति मेराला अर्थात् मध्यमें पहना जानेके कारण मेराला पहनी गी है । कमानी, मण्यो या कर्णिक १ इमे मया ज्ञा मरता है ।

रसना—(आदि० २।२३६, १५।२०३)

रसनामें धुन्न पण्डिताएँ जटित रहती थी, जहाँ हममें मल्ल विरारो रहते थे । रसना और मेराला आरार-प्रारार ममान हैं, जार रार पुष्पका है । पुष्पका रमे रहते कारण रसना मल्लममान रहती थी । यह भी पतली होती थी, जिममें कभी-कभी नामितारें जपते पौमयोको रसना मया मारित कर लेती थी ।

धुन्न पण्डिताओंके मुख दृष्ट जानेमें पण्डिताएँ विरार जानी थीं । मय्य, हम प्रभृति नाना आकृतियोंमें पण्डिताएँ गयी रहती थीं । रत्न, मणि एक मुक्तारें भी रसनामें जटित रहती थी ।

काञ्ची (आदि० १२।२९-३०, १४।२१३, ७।१२९)

काञ्ची चौड़ी पट्टी-सी होती थी । मेराला एक रसनाकी पतली पट्टी रहती थी, किन्तु काञ्चीकी चौड़ी पट्टी रहती थी । यह स्वर्ण अथवा काञ्चालमयी रत्न-चित्रोसे परिपूर्ण रहती थी । काञ्चीको शस्त्रमयी बनानेके लिए घुँघरुओंका भी प्रयोग किया जाता था । वणिक्तकनकाञ्चीका वर्णन अनेक स्थानों पर आया है । काञ्चीकी लठियाँ होती थी, संभवतः यह सात या पाँच लठ्ठों रहती थी । आदि-पुराणके काव्यात्मक वर्णनोंके अध्ययनसे ज्ञात होता है कि कटि आभूषणोंमें काञ्चीका महत्त्वपूर्ण स्थान था । नारियाँ रसना, मेराला और काञ्ची इन तीनों आभूषणोंको कटिमें एक साथ पहनती थी ।

मेखलादाम (आदि० ४।१८४)

यह पुरुषोंका कटि आभूषण है । महाबलके चार प्रधान आभूषणोंमें मेराला-दामकी गणनाकी गयी है । दामकी पट्टी मेराला और रसना दोनोंकी अपेक्षा चौड़ी होती थी । मेखलादामका अभिप्राय यह है कि यह ऐसी करधनी थी, जिसका पट्टा उक्त दोनोंकी अपेक्षा चौड़ा रहता था ।

किंकिणीयुक्त मणिमयदाम (आदि० १४।१३)

कमरमें पहननेके लिए चौड़े पट्टेकी कई लड्डोंको करधनी बनाई जाती थी । यह करधनी मणिमय तो होती ही थी, पर इसमें किंकिणी भी लगाई जाती थी ।

इस प्रकारकी करधनीको नारियाँ ही पहनती थी । यह करधनी नृत्यके अवसर-पर अथवा क्रीडाविशेषके अवसरपर व्यवहारमें लायी जाती थी । शिशु भी मनो-रजनार्थ इस करधनीको धारण करते थे ।

मुक्तामयदाम (आदि० ११।१२१)

दामका अर्थ माला भी होता है । विमानसे सम्बन्ध रहनेसे पस्तुत सन्दर्भ-में माला अर्थ अधिक उपयुक्त भी है । पर मुक्तामयदाम सामान्यत मोतियोंकी घनी करधनीके लिए प्रयुक्त होता है । यह करधनी सात लड़ चौड़ी बनायी जाती थी ।

काञ्चीदाम (आदि० ८।१३)

स्वर्ण द्वारा बनायी गयी चौड़ी पट्टेदार करधनीको काञ्चीदाम कहा जाता है । आदिपुराणमें इस प्रकारकी करधनीको नारियाँ धारण करती थी, इसका स्पष्ट उल्लेख है । श्रीमतीके कटिभागपर यह करधनी विशेष रूपसे शोभित थी, जिससे वज्रजघका मन श्रीमतीके कटिभाग रूपी निधिपर ही रमण करता था ।

आदिपुराणमें कटिसूत्र (आदि० १३।६९, १६।२३५, १६।१९, ३।१५९) का भी निर्देश मिलता है । यह स्वर्णसूत और रेशमका होता था ।

पादाभूषण

पैरोंको सजाना और उन्हें अनेक प्रकारसे सुन्दर बनाना सुरुचिपूर्ण व्यक्तियोंके लिए आवश्यक था । जीवनका उद्देश्य सुख, शान्ति और आनन्द प्राप्त करना है । जिन व्यक्तियोंको जीवनकलाका परिज्ञान है, वे वेशभूषा, आभरण एवं अन्य प्रकारकी प्रसाधन सामग्री द्वारा अपने शरीरको सुसंस्कृत करते हैं । उनकी यह सुरुचि ही सस्कृति है तथा सुरुचिपूर्ण जीवन यापन करना सांस्कृतिक जीवन है ।

पादाभूषणमें नूपुर, मणिनूपुर, तुलाकोटिक और गोमुखमणिके नाम विशेष रूपसे आते हैं । नूपुर कई प्रकारके होते थे । नारियाँ ही नूपुर धारण करती थी, पुरुष नहीं । विशेष अवसरोपर स्त्री-प्रात्रोका रूप धारण करनेवाले पुरुष भी नूपुर पहनते थे ।

नूपुर (आदि० १६।१७८, १६।२३७, ६।६३)

नूपुरका अर्थ विछुए नहीं, पायल था । कुमारी कन्याएँ भी नूपुर धारण करती थी । नूपुर मणिजटित भी बनते थे, यदि इन्हें विछुए मान लें तो मणि-जटित होनेकी गुजायश ही नहीं निकल सकती है । नूपुरोंमें घुँघरू लगाये जाते थे । नूपुर कई प्रकारके उपलब्ध होते हैं । यथा—

- १ शिञ्जितनूपुर
- २ मणिनूपुर
- ३ भास्वत कलनूपुर
४. कलनूपुर

आदिपुराणमें मणिनूपुरका (आदि० ७।२३७, १२।२२, ५।२६८, ७।१२९) विशेष उल्लेख आया है। ये नूपुर गुल्फतक भी चढाये जाते थे। मणिनूपुरोंकी प्रमुख विशेषता मणियोंकी ही थी। इनको मणिजटित माननेमें किसी भी प्रकारकी विप्रतिपत्ति नहीं है। साधारण नूपुर स्वर्णके होते थे।

तुलाकोटिक (आदि० ९।४१)

नूपुरके विशेष-भेदके अर्थमें तुलाकोटिकका व्यवहार किया गया है। इस श्रेणीके नूपुरोंमें घुँघरू लगे रहते थे, अतः ध्वनि निकलती रहती और ये अपनी ओर सहृदयोंके मनको आकृष्ट कर लेते थे।

गोमुखमणि (आदि० १४।१४)

गोमुखके आकारके नूपुरविशेष, जिनमें मणियाँ जटित रहती थी, गोमुखमणि कहलाते थे। पैरोमें पहनने योग्य आभूषणोंमें गोमुखकणिकों नूपुररूपमें इसी कारण परिगणित किया गया है, कि इसकी आकृति नूपुर तुल्य ही होती थी।

प्रसाधन सामग्री

वस्त्राभूषणोंके अतिरिक्त सुगन्धित चूर्ण, पुष्पमालाएँ, चन्दनद्रव, कुकुम, केशर प्रभृति पदार्थों द्वारा शरीरका प्रसाधन किया जाता था। इतना ही नहीं स्नानके लिए भी सुगन्धित जलका प्रयोग किया जाता था। आदिपुराणमें आयी हुई प्रसाधन सामग्रीको निम्नलिखित वर्गोंमें विभक्त कर विश्लेषित किया जायगा।

- १ केशरचना सम्बन्धी सामग्री।
- २ मुख-सौन्दर्य प्रसाधन सामग्री।
- ३ अन्य शारीरिक अंग प्रसाधन सामग्री।
४. श्रृंगारिक सामग्री।

केशरचना सम्बन्धी सामग्री

स्त्री और पुरुष दोनों ही लम्बे-लम्बे बाल रखते थे। नारियाँ केशोंका

बन्धन विशेषरूपसे करती थी। केश-बन्धनकी आदिपुराणमें दो विधियाँ उल्लिखित हैं—

(१) कवरी (आदि० ३७।१०७, १२।४१) और (२) घम्मिल (आदि० ६।८०) ।

विशेष केशरचनाका नाम कवरी है। गूथे हुए बालोके दो नाम आये हैं—वेणी और प्रवेणी। कवरी वस्तुतः वेणी या प्रवेणीके रूपमें रहती थी। यह ऐसा वेणी बन्धन था, जिसमें केशोंमें पुष्पोको अवश्य लगाया जाता था। जूड़ा और वेणी दोनोंमें पर्याप्त अन्तर है। कवरी लम्बाईके रूपमें बालोको ग्रथित करने पर निर्मित होती थी।^१ कोशकारोंने घम्मिलको सयत केशरचना कहा है।^२ ललाटपर लटकते हुए केशोको भ्रमरक, कुन्तल और भ्रमरालक बताया गया है। घम्मिलमें मुक्ता और पुष्प भी लगाये जाते थे और इसे जूड़ेके समान बांधा जाता था। जूड़ा-बन्धनकी विधि कई रूपोंमें प्रचलित थी। सौन्दर्य प्रसाधनके हेतु सभी नायिकाएँ जूड़ाबन्धन किया करती थी। बेला, चमेली आदि सुगन्धित पुष्पोको भी घम्मिल नामक जूड़ेमें गूँथा जाता था।

एक वेणीका प्रसंग भी आता है। विरहावस्थामें बाल खुले रहते थे तथा पतिके विदेश जाने पर तेल लगाना, वेणी धारण करना एवं पुष्पोसे केशोको अलंकृत करना वर्जित था। केशप्रसाधनकी कई प्रकारकी सामग्री आदिपुराणमें आयी है।

अलकाश्चूर्णकुन्तला (आदि० १२।२२१)

अमरकोषमें अलकका स्वरूप “अलकाश्चूर्णकुन्तला ^३” बताया है। इससे यह सूचित होता है कि अलकावली बनानेमें चूर्णका प्रयोग किया जाता था। चूर्णकुन्तल कुकुम, कर्पूर आदिके द्वारा तैयार किया जाता था। यह चूर्ण होते हुए भी अवलेप होता था, जिसके व्यवहारसे बातोंमें भँवर पैदा किये जाते थे। महाकवि कालदासने भी रघुवशमें बतलाया है कि केरल देशकी स्त्रियाँ अलकोमें चूर्णका प्रयोग करती थी।^४ इन्दुमति अपने केशोंको घूँघरदार या छल्लेदार बनानेके लिए चूर्णकुन्तलका व्यवहार करती हुई परिलक्षित होती है। लटोको चूर्ण, कुन्तल या अलकके रूपमें लानेसे लम्बाई कम हो जाती होगी। अलकोमें वक्रता या घुमावको सौन्दर्यकी दृष्टिसे आवश्यक माना जाता था। घूँघरालेवालोंको बनानेके कई प्रकार वर्णित हैं।

१ कवरी केशवेशोऽथ घम्मिल्ल सयता कचा ।—अमरकोश २।६।१७ । २ घम्मिल्ल सयता केशा —अभिधानचिन्तामणि ३।२३४ । ३ अमरकोश २।६।१६ । ४ रघुवंश ४।५४ ।

सीमन्त या मंगिके दोनो ओर केवल बलीभूत अलकोंकी समानान्तर पंक्तियाँ सजी रहती हैं। इस विन्यासका व्यवहार कुपाण और गुप्तकालकी मूर्तिकलामें प्रचुर रूपमें पाया जाता है।

सीमन्त या केशचोथोगो एक आभूषणसे सज्जित किया जाता था। इसका वर्तमानरूप सिरबोर कहा जा सकता है। इस आभूषणके लिए सीमन्तस्थान कुछ विस्तृत दिग्वलाया गया है, उसमें थोड़ा हटकर घूँघर आरम्भ किया जाता है।

घूँघरकी पहली पंक्ति ललाटके ऊपर अर्द्धवृत्तकी तरह घूमती हुई मगिके प्रान्त भाग तक जाती है। यह सुली छतरी जैसी प्रतीत होती है।

मगिके दोनो ओर पहले पटिया, तत्पश्चात् घूँघर आरम्भ होकर दोनो ओर फैल जाते हैं।

अलक केशरचनाके अन्य प्रकार भी उपलब्ध होते हैं। वस्तुतः सौन्दर्यकी दृष्टिसे केशरचनाका मूल्य अत्यधिक था।

चूड़ापाश, कुटिलपाटिया, मीलि, केशवन्धन, वेणोवन्धन आदि नानातरहमें केशोको सुन्दरतम बनानेका आयास किया जाता था।

केशसंस्कारी धूप (आदि० ९।२१)

केशोको सुगन्धित करनेके लिए कालागुरुकी विशेष सुगन्धित धूप तैयार की जाती थी जिसके धूमसे केशोको सुगन्धित और स्निग्ध बनाया जाता था। इस धूपका घुँआ बहुत सुगन्धित और सुहावना होता था। श्रीमन्तधरोकी नारियाँ केशोको घोंनेके अनन्तर धूपके धूममें सुगन्धित करती थी। आदिपुराणकी सभी नायिकाओंमें केशोको सुगन्धित करनेकी प्रथा पायी जाती है।

पुष्पमालाभरण (आदि० ७।२३२, १५।९०)

कुटिल केशोपर पुष्पमालाएँ धारण करनेकी प्रथा प्रचलित थी। श्रीमतीके कुटिल केशसि सुशोभित मस्तकपर धारण की गयी पुष्प माला नीलगिरिके शिखरके समीप प्रवाहित होती हुई सीता नदीके समान शोभायमान हो रही थी। चोटीके ढीले हो जानेपर उसमें बाँधे गये पुष्प फैल गये थे^१। एक अन्य सन्दर्भमें बताया है कि देवियाँ अपने ललाटतटपर लटकते हुए जिन अलकोंको धारण कर रही थी, वे सुवर्णपट्टकके किनारेपर जड़े हुए इन्द्रनील मणियोंके समान अत्यन्त सुशोभित हो रहे थे। देवियोंके केशपाशोंके शिथिल हो जानेसे लटकती हुई पुष्पमालाएँ ऐसी प्रतीत हो रही थी, मानो कृष्णवर्णके सर्प श्वेत वर्णके सर्पोंको निगलकर पुनः उगल रहे हों^२।

१ विस्तृतकवरीवन्धविगलितकुसुमोत्तरै ।—आदि० १२।५३ । २ स्रस्तस्रक्वरीवन्ध तयोरुत्प्रेक्षितो जनै । कृष्णाहिरिव शुबलाहिं निर्गीर्य पुनरुद्गिरन् ॥—वही १५।९० ।

स्पष्ट है कि केशप्रसाधनके लिए पुष्पमालाओका व्यवहार किया जाता था । पुष्पमालाएँ कुटिल अलकावलीमें अपनी मनोहर छटा प्रदर्शित करती थी । केवल पुष्पोका व्यवहार (आदि० १२।५३)

पुष्पो द्वारा विभिन्न प्रकारका प्रसाधन किया जाता था । बालोंमें वेला, चमेली, चम्पक आदि नाना प्रकारके सुगन्धित पुष्प धारण किये जाते थे । मरु-देवी और श्रीमती दोनों ही केश-प्रसाधनमें पुष्पोका व्यवहार करती थी । केशो-का सस्कार धूपके धूम द्वारा तो होता ही था, पर पुष्पपराग केशसम्कारमें कम सहायक नहीं था । कमलपराग एवं अन्य सुगन्धित पुष्प केशोको सजानेके लिए काममें लाये जाते थे ।

मुखसौन्दर्य-प्रसाधनसामग्री

मुखको सुन्दर और आकर्षक बनानेके लिए पत्ररचना की जाती थी । गोरोचन और कुकुम आदिके द्वारा अनेक प्रकारकी पत्ररचना मुखपर की जाती थी । यह पत्ररचना नर और नारी दोनोंके मुखपर निर्मित की जाती थी । गोरोचन, चन्दन, कुकुम प्रभृति सुगन्धित पदार्थोंका उपयोग सर्वत्र प्रचलित था । श्रीमन्त और निर्धन दोनों ही प्रकारके व्यक्ति मुखको पुष्पो और सुगन्धित पदार्थोंसे सज्जित करते थे ।

ललाट तिलक (आदि० १४।६)

माथेपर लगाया गया तिलक मुख-सौन्दर्यके लिए विशेष महत्त्व रखता है । स्त्री और पुरुष दोनों ही मस्तकपर तिलकका व्यवहार करते थे, यह तिलक हरताल, मन शिला, केशर आदि द्रव्योंका बनाया जाता था । स्त्रियाँ लालरगका तिलक लगाती थी । लालरगकी विन्दी लगानेका प्रचार भी नारियोंमें था । ललाट तिलकके अभावमें मस्तक शून्य समझा जाता था, उसे एक प्रकारसे अमाङ्गलिक भी माना जाता था । नारियाँ सौभाग्य चिह्नकी अभिव्यक्तिके लिए केशोंमें कुकुम तो लगाती ही थीं, पर मस्तकपर भी सुगन्धित तिलक लगाती थी । मालविकाग्निमित्र^१ और रघुवशमें^२ ललाट-तिलकका उल्लेख आया है । कुमार-सम्भवमें^३ तिलकका फूल स्त्रियोंके तिलकके समान कहा गया है ।

पत्ररचना (आदि० ७।१३४)

स्त्री-पुरुष दोनों ही मुखपर पत्ररचना किया करते थे । यह गोरोचन और कुकुमसे की जाती थी । ललितागने स्वयंप्रभाके कपोलफलकपर कितनी ही बार पत्ररचना की थी । राज्याभिषेकके अवसरपर राजकुमारोके कणोलोपर भी पत्ररचना की जाती थी ।

१ मालवि० ३।६, ४।६ । २ रघुवंश १८।४४ । ३ कुमार० ३।१० ।

अञ्जन (आदि० १४।९)

नी-रंगके लिए आंगामें अञ्जनका प्रयोग किया जाता था । यह अञ्जन काला होता था । तृपभस्मके नेत्रोंमें अञ्जन अजित किया गया था । विरह और नाशना-की स्थितिमें अञ्जन—साजसज्जामा अजित था । अञ्जन अञ्जनाओं पर लगाना जाता था । अञ्जन लगनेमें मरता मोन्दर्य कई गुना रह जाता था ।

मज्जन (आदि० २०।२०-२१)

शरीरकी स्वच्छ, दिव्य और नातिमान, बनानेके लिए मज्जना व्यवहार किया जाता था । स्नान शरीरशुद्धिके लिए आवश्यक माना गया है, स्नान करनेके उपरान्त मनुष्यकी कान्ति भी बढ़ जाती है और शरीर रमणीय प्रतीत होने लगता है । स्नान करनेमें विशेष प्रकारकी सामग्री प्रयुक्त होती थी । आदिपुराण में 'मज्जन सामग्र्या' रहकर ही मज्जनविधि का उद्देश्य कर दिया है । पर सामग्री शब्द द्वारा यह सूचित हो रहा है कि 'स्नानोपनर्णम्'के समान कोई मुगन्धित चूर्ण या उपटन नामकी अवश्य रहती थी, जिसका उपयोग स्नानके पूर्व किया जाता था । स्नानके पूर्व तैल मर्दन भी होता था, जिसमें माँगपेशियाँ दृढ़ होती थी । स्नानका महत्त्व तो जन्माभिषेकने ही प्रकट है ।

अघरराग (आदि० ४३।२४९)

ओष्ठ रगनेका प्रचलन था । रगनेमें ओष्ठोंका मोन्दर्य निगम जाता था । जो ओष्ठ स्वाभाविकरूपसे लाल होते थे वे ताम्बूल रगने और अधिक अनुप्राप्त होकर सुन्दर प्रतीत होने लगते थे । ओष्ठोंकी उपमा प्रवालमें दी जाती है । प्रवाल या बिट्टम लालवर्णका होता है, अतः लाल ओष्ठ सौन्दर्यका प्रतिमान माने जाते हैं । संस्कृत वाङ्मयमें अरोंको रगनेका वर्णन अनेक स्थानोंपर आया है ।

अन्य शारीरिक अंग-प्रसाधनसामग्री

अन्य शारीरिक अंगोंमें कान, हाथ, पैर प्रभृति का स्थान आता है । आदि-पुराणमें अन्य अंगोंके प्रसाधन और अलकरणका वर्णन आया है । मध्य युग अलकरणका युग था, उन युगमें प्रत्येक अंगको अलकृत करना आवश्यक था । अन्य अंगोंके अलकरणकी सामग्री पुष्प, पुकुम, लाधारस और आलवत आदि है ।

कर्णोत्पल (आदि० १५।८८)

कानोंको सजाने और सुन्दर दिखलानेके लिए कर्णाभरणोंके अतिरिक्त नीलोत्पल अथवा सामान्य उत्पल भी धारण किये जाते थे । कर्णोत्पलोका वर्णन तथ्य-परक साहित्यिक शैलीमें किया है । अशोककलिका, चम्पककलिका, कमलकलिका-

आदिसे तो कानोको अलकृत किया ही जाता था, पर उत्पलोको भी आभूषणोंके रूपमें धारण किया जाता था। नीलोत्पल अथवा अन्य किसी प्रकारके कमलोको भी कानमें पहना जाता था।

कुकुमाभरण (आदि० १२।३४, १३।१७८, १।७, ३१।६१)

शरीरको सुगन्धित करनेके लिए नर और नारी दोनों ही केशरका उपयोग करते थे। कर्पूर, केशर, कालागुहका लेप स्वास्थ्यके लिए भी गुणकारी होता था। अतः कुकुमका उपयोग स्तनो पर लेप करनेके लिए किया गया है। कुकुमका माथे पर भी तिलक लगाया जाता था। समस्त शरीरमें भी कुकुमका लेप किया जाता था। शरीरपर लगानेके लिए जिस अगरागका व्यवहार किया जाता था, उसमें प्रधान अंश कुकुमका ही होता था।

कर्पूर (आदि० ३१।६१)

कर्पूरका उपयोग सन्तापको दूर करने तथा शरीरको सुगन्धित करनेके लिए किया जाता था। मुखको सुवासित करनेके लिए पानके साथ भी इसका व्यवहार होता था। चतुर्जातिचूर्णमें कर्पूर, इलायची, लवंग और जायपत्रोंका प्रयोग किया जाता था।

चन्दन (आदि० १।८१, ६।८०, ८।९, १।११)

शीतलता तथा सौन्दर्यके लिए चन्दनका व्यवहार किया जाता था। हेमन्त और शिशिरको छोड़कर सभी ऋतुओंमें स्त्रियाँ चन्दनका उपयोग करती थी। चन्दनको कस्तूरी और केशर द्वारा सुवासित किया जाता था। प्रियगु, कस्तूरी, कालीय और कुकुमको मिलाकर अवलेप तैयार किया जाता था। चन्दनको घिसकर घोल तैयार किया जाता था, इस घोल द्वारा घर या सड़कको सुवासित करनेका वर्णन भी आदिपुराणमें आया है। गलियो या सड़को पर सुगन्धित करनेके लिए पुष्प भी विकीर्णित किये जाते थे।^१

आलक्तक (आदि० ७।१३३)

जिस प्रकार ओष्ठपर अधरराग प्रयुक्त किया जाता था, उसी प्रकार चरणों पर अलता। आदिपुराणमें अलताको लाक्षारस (७।१४५) भी कहा है और इसके द्वारा पैरोंको रगनेका सन्दर्भ अंकित किया है। अलता द्वारा पैरोंको रगनेकी कलामें स्त्रियाँ अत्यन्त निपुण होती थी। लाक्षा या आलक्तक वस्तुतः महावर है, जिसका उपयोग आजतक होता आ रहा है। आलक्तकको 'पदयावक' (आ० ४।८६) भी कहा है।

पुष्पमाला (आदि० २०।१८, ११।१३३, १६।२३४, ५।२५७; १०।२०५, ९।४२; ३।३५, ३।१०८, १७।१६७, १६।८८, ११।१२०)

सभी गद्युद्योगों में गद्यों में पुष्पमालाएँ धारण करनेकी प्रथा प्रचलित थी। उत्तमो-
में विशेष प्रकारसे सुगन्धित पुष्पमालाओंका उपयोग होता था। पुष्पमालाएँ प्रसा-
धनका अनुपम साधन समझी जाती थी। धनी-गरीब सभी प्रकारके व्यक्ति जीवन
में आनन्दोत्थास प्राप्त करनेके लिए उत्सुक रहते थे। मात्स्याकरण सभीके लिए
सुलभ था। मात्स्याएँ कई प्रकारकी बनायी जाती थी। दुर्हरे पुष्पोंको गुंथकर जो
मालाएँ बनती थी, वे श्रीमन्तोके उपयोगमें आती थीं। पुष्प और पुष्पमालाओं-
का विशेष प्रकार था। गन्धारमालिका,^१ नम्पनमाला,^२ कमलमाला प्रभृति विशेष-
विशेष मात्स्याएँ भी निर्मित होती थी। पुष्पमालाएँ सर्वाङ्गमें धारण की जाती थी।
भुजाओंमें बाजूबन्दके रूपमें और हाथमें कंकणवन्धके रूपमें मालाओंका व्यवहार
किया जाता था।

सुगन्धितचूर्ण (आदि० १४।८८)

सुगन्धित द्रव्योंके समान नाना प्रकारके सुगन्धित चूर्णोंका भी उपयोग
किया जाता था। आजकल जिम प्रकार पाउडरका व्यवहार किया जाता है,
उसी प्रकार आदिपुराणके भारतमें विभिन्न प्रकारके सुगन्धित चूर्णोंका उपयोग
किया जाता था। पटवास चूर्ण अत्यन्त सुगन्धित होता था, जिसकी सुवास सभी
को आकृष्ट करती थी। कमलपराग (आदि० ९।५) का व्यवहार भी किया
जाता था। केसरचूर्ण कस्तूरीचूर्ण प्रभृतिका उपयोग भी उस समय होता था।
पुष्पोंका व्यवहार

पुष्पोंका व्यवहार अनेक प्रकारसे किया जाता था। आदिपुराणके भारतमें
निम्नलिखित पुष्पोंका व्यवहार होता था—

उत्पल (आदि० ९।४)

शिरीष कुसुम (आदि० ९।१२)

कदम्बपुष्प (आदि० ९।१७)

अम्भोज (आदि० १।१३)

नीलोत्पल (आदि० ४।११२)

कुवलय (आदि० ४।११२)

पद्म (आदि० ४।११८)

मन्दारपुष्प (आदि० ४।१९७)

अरविन्द (आदि० ५।११६, ६।६३)

- चम्पक (आदि० ३१।९४)
 केतकी (आदि० १२।२४७)
 अशोक कलिका (आदि० ९।९)
 कुटज (आदि० ९।१६)
 कुरवक (आदि० ६।६२, १२।२१)
 अब्ज (आदि० ६।६४)
 नलिनी (आदि० ६।१६७)
 रक्तकमल (आदि० ७।१४५)
 कुन्द (आदि० ७।१४५)
 इन्दीवर (आदि० ९।२३)
 अयुच्छद या सप्तवर्णच्छद या सप्तपर्णच्छद (आदि० ९।२)
 लोध्र पुष्प (आदि० १९।१६८)
 जपा पुष्प (आदि० २३।४१)
 माधवी पुष्प (आदि० ६।१७७, २७।४७)
 बन्धूक पुष्प (आदि० २६।२१)—दुपहरिया पुष्प
 पाटल (आदि० ३७।९०)—गुलाब
 पकज (आदि० ६।७९)
 सरोज (आदि० ६।१६७)
 कज्ज (आदि० ६।७३)
 प्रियगु (आदि० ७।१३४)

उपर्युक्त पुष्पावलीमें अब्ज, उत्पल, कज्ज, पकज, सरोज, अम्मोज प्रभृति कमलके ही रूपान्तर हैं, पर इनका व्यवहार भिन्न-भिन्न सन्दर्भोंमें आया है। अतः उपयोगिता और व्यवहारकी दृष्टिसे अरविन्द, इन्दीवर आदिको पृथक् रूपमें परिगणित किया गया है।

आम्रमञ्जरी (आदि० ५।२८८)

आम्रमञ्जरीका व्यवहार वसन्तऋतुमें विशेष रूपसे होता था। शौकीन व्यक्ति वनविहार और जलविहार करते थे तथा वहाँ नायक-नायिकाएँ आम्रमञ्जरीद्वारा विभिन्न प्रकारकी क्रीडाएँ करती थीं। आम्रमञ्जरीका उपयोग कई प्रकारसे होता था। आदिपुराणके एक सन्दर्भमें आम्रमञ्जरी उपमानके रूपमें व्यवहृत है। बताया है कि जिस प्रकार नवीन आम्रमञ्जरी भ्रमरको प्रिय होती है, उसी प्रकार स्वयंप्रभा ललितागदेवकी प्रिय थी। सहकार-आम्रवनोमें प्रियाओ-के साथ वसन्तक्रीडाके चित्रण भी पाये जाते हैं।^१

पुष्पमञ्जरी (आदि० ११।१८)

वनविहारके समय उद्यानोमें विलासी व्यक्ति पुष्पमञ्जरियोंसे क्रीडाएँ करते थे । पुष्पमञ्जरीका तात्पर्य पुष्पगुच्छोसे है । ये पुष्पमञ्जरियाँ कई प्रकारके पुष्पो को एक साथ लेकर गुलदस्ता जैसी बनायी जाती थी ।

दर्पण (आदि० १।४०, १।१११, १५।२१, ७।३)

दर्पणका उपयोग मुखावलोकनके लिए सभी स्त्री-पुरुष करते थे । चक्रवर्ती अपनी पुत्री श्रीमतीको समझाता हुआ कहता है कि तू शीघ्र ही सुखपूर्वक स्नान कर, अलंकार धारण कर और चन्द्रविम्बके समान उज्ज्वल दर्पणमें अपने मुखकी शोभा देख । इस कथनसे स्पष्ट है कि चिन्ता या विपत्तिके समय दर्पणका उपयोग नहीं किया जाता था । जब मनमें उत्साह और उमग रहती थी, तभी दर्पणमें अपनी आकृति देखकर अलंकरण और प्रसाधनका कार्य सम्पादित होता था । जहाँ दासियाँ अलंकरण करती थी, वहाँ भी अलंकरणके पश्चात् स्वामिनी दर्पणमें अपना प्रतिविम्ब देखकर ही यथार्थता और अयथार्थताका निर्णय करती थी । दर्पणकी शोभाका वर्णन सभी प्रसंगोंमें किया गया है । दर्पणका उपमानके रूप में (१।४०) में उपयोग हुआ है । इस उपमान द्वारा वस्तुओंके साक्षात् अवलोकन पर प्रकाश डाला गया है ।

अन्य उपभोग्य सामग्री

सांस्कृतिक जीवनके लिए रहन-सहनके स्तरका उन्नत होना आवश्यक है । अतएव आदिपुराणमें शय्या, व्यजन, पल्यङ्क, चन्दनलेप आदिका भी उल्लेख प्राप्त होता है ।

शय्या (आदि० ४७।१०५)

शय्याकी उपयोगिता अत्यधिक है । शय्या कई प्रकारकी होती थी । पुष्पोसे शय्याको सजाया जाता था ।

तल्प (आदि० ९।२४)

गद्देदार शय्याको तल्प कहा गया है । इस शय्यापर सुन्दर स्वच्छ चादर भी बिछी रहती थी । तल्पका प्रयोग धनिक परिवारोंमें होता था, पर शय्या—खाट या चारपाईका व्यवहार सर्वसाधारणमें भी पाया जाता था ।

दर्भशय्या (आदि० ३५।१२५)

त्यागी, साधक या निर्धन व्यक्ति दर्भकी शय्या बनाकर अर्थात् दर्भकी चटाई बनाकर शयन करते थे । वस्तुतः किसी विशेष अभीष्टकी सिद्धिके लिए दर्भशय्या का आश्रय ग्रहण किया जाता था ।

व्यजन (आदि० ६।९२)

व्यजन पखाके अर्थमें प्रयुक्त है । आतापकी शान्तिके लिए अथवा शीतोपचारके लिए व्यजनका व्यवहार किया जाता था । सुवामित जल, रक्तकमल और व्यजन द्वारा की गयी वायु आताप-ग्रमनके लिए लाभदायक बतलायी गयी है ।

चतुर्थ परिच्छेद वाहन

आदिपुराणके भारतमें विभिन्न प्रकारके वाहनोका प्रचार उपलब्ध होता है । मानव अपनी सीमित शक्तिके कारण देशकृत दूरीको पैरो द्वारा नहीं नाप सकता है, अतएव उसे तीव्रगामी वाहनोकी आवश्यकता होती है । वाहन अनेक रूपोंमें प्रयुक्त किये जाते थे । राजपरिवार, सामन्त, श्रेष्ठिवर्ग एव सार्थवाहोमें विशेष प्रकारके वाहनोका प्रयोग होता था । हाथी, घोड़े, रथ एव शिविका आदि साधारण व्यक्तियोंके लिए दुर्लभ थे । यान और विमानोका व्यवहार तो केवल सार्थवाह और विद्याधरोमें ही होता था । सर्वाधिक तीव्रगामी वाहनोमें विमानकी गणना की गयी है । विमान आकाशमार्गमें चलता था और इसके चालक विद्याधर श्रेणीके व्यक्ति थे । समाजशास्त्रकी दृष्टिसे विद्याधर ऐसा वर्ग है, जो विज्ञानका वेत्ता है और विज्ञान द्वारा विद्युत्-चालित यन्त्रोका आविष्कारक है । जिन आकाशगामी विमानोका उल्लेख आदिपुराणमें आया है, वे जनसाधारणके लिए दुर्लभ हैं । जनसाधारण शकट, अश्वतरी—खच्चर एव घोड़ेका प्रयोग करता था । कृषक-वर्ग वृषभ और शकटका उपयोग करता हुआ परिलक्षित होता है । फसल एव अन्य घरेलू वस्तुओके यातायातके लिए शकट ही सबसे उपयोगी वाहन है ।

वोक्षा ढोनेके लिए खच्चरोका उपयोग सर्वाधिक रूपमें किया जाता था । हाथी भी युद्धके अवसरपर वस्तुओके यातायातमें प्रयुक्त होते थे ।

सामान्यत आदिपुराणके अवलोकनसे ऐसा प्रतीत होता है कि गुप्तकालीन समस्त वाहनोका व्यवहार आदिपुराणकी जनता करती हुई दिखलाई पड़ती है । गुप्तकालमें अश्व और गज सर्वाधिक प्रिय वाहन थे । राजा महाराजा ऐसे रथोका व्यवहार करते थे जिनमें तीव्रगामी अश्व जोते जाते थे । अश्वयुगलके साथ किसी

किसी रथमें दो युगल अश्व भी प्रयुक्त मिलते हैं। भरत चक्रवर्त्तीने दिग्विजयके अवसरपर जिस रथका^१ उपयोग किया है, वह रथ जल और स्थल दोनोंमें समान रूपसे चलता था। पहाड़ी भूमि भी उसके लिए दुष्कर नहीं थी। चक्रवर्त्तीके इस रथका अध्ययन करनेपर इसकी तुलना हम आजके टैंकोंसे कर सकते हैं। टैंक जलमें नहीं चलते, पर चक्रवर्त्तीका रथ जलमें भी गमन करता था। अतएव स्पष्ट है कि गुप्तकालमें इस प्रकारके रथ व्यवहारमें लाये जाते थे, जिनकी गति अप्रतिहत थी।

अश्व और उसकी गतियाँ (आदि० ३१।१-९)

आदिपुराणमें जिन वाहनोका उल्लेख आया है, उनकी चाल एव अन्य तत्सम्बन्धी उपकरणोका भी वर्णन पाया जाता है। आदिपुराणमें घोड़ोकी चालके लिए 'घौरित'^२ शब्दका प्रयोग किया है। बताया गया है कि सवारीके लिए उत्तम जातिके अश्वोंकी परख करते समय उनकी घौरित गतिकी पहचान करनी चाहिये। उत्साहसे उनका बल जाना जाता है, स्फूर्तिसे उनकी चाल चलनेकी शिक्षा ज्ञात की जाती है। आदिपुराणमें स्वयं ही 'गतिचातुर्य' को घौरित कहा है। इस ग्रन्थमें उत्साहको पराक्रम^३ विनयको शिक्षा^४ और रोमोकी कान्तिको शरीरका गुण बताया गया है।^५ अच्छी तरह मार्ग तय करनेवाले घोड़े बहुत जल्दी-जल्दी चलते थे। उनके खुरोंसे जो धूल उड़ती थी, उसीसे उनकी गतिका अनुमान किया जा सकता था। घोड़ोकी गतिका वर्णन वायुके उपमान द्वारा किया गया है।^६ वायु जितनी तीव्र गतिसे चलती है, उत्तम जातिके अश्व भी उतनी ही तीव्र गतिसे गमन करते हैं। अश्वोका पराक्रम भी अद्भुत होता था, और उन्हें अनेक प्रकारका शिक्षाएँ दी जाती थीं। केवल चाल ही नहीं सिखलाई जाती थी, अपितु पीछेके पैरोंपर खड़े होकर आगेके पैरो द्वारा शत्रुके मुकुटका अपहरण करना, शत्रुके अश्वको घायल करना एव अपने आतङ्क और प्रभाव द्वारा शत्रुके अश्वको रणभूमिसे भगा देना, आदिकी भी शिक्षा दी जाती थी।

आदिपुराणमें अश्वकी चालके पाँच भेद बताये गये हैं^७—

१ आस्कन्दितम्

२ घौरितकम्

१ तन् स्थपतिरत्नेन निर्ममे स्यन्दनो महान्। सुवर्णमणिचित्राद्गो मेरुकुञ्जश्रिय हसन् ॥ चक्ररत्नप्रतिस्पर्धितचक्रद्रितयसगत। वज्राक्षयितो रेजे रथोऽस्येव मनोरथ ॥ आदि० २६।६९-७०, तथा २८।१०५-११४। २ घौरित गतिचातुर्यम्—आदि० ३१।३। ३ उत्साह सत्त्वम्—वही, ३१।२। ४ शिक्षाञ्च लाघवै, शिक्षाविनयसम्पत्ति। वही, ३१।२-३। ५ रोमच्छाया वपुर्गुण। वही, ३१।३। ६ वायुरंहसाम्—वही, ३१।९। ७, वही, ३१।४-५।

३ रेचितम्

४ वलितम्

५. प्लुतम्

पैरोंको उछाल-उछालकर रखना आस्कन्दित गति है। कङ्क, मयूर, नकुल आदिके समान सपाटेसे चलना धीरितक है। मध्यम वेगसे चक्रवत् भ्रमण करना रेचित है। पैरोंके बल कूदकर चलना वलित है। मृगके समान उछलकर चलना प्लुत है। प्लुत गतिमें अश्व कूदता हुआ दौड़ता है। सामान्यतः अश्वके गमनको धारा शब्द द्वारा अभिहित किया गया है। जिस प्रकार नदीकी धारा अनेक रूपा-कृतियोंमें प्रवाहित होती है, उसी प्रकार अश्व भी कहीं उछलकर, कहीं कूदकर, कहीं सरपट और कहीं शान्त वेगपूर्वक गमन करता है। अतएव धाराके समान अश्वकी गतिका वर्णन बहुत ही सार्थक प्रतीत होता है।

घोड़ोकी घुडसारको मन्दुरा^१ कहा गया है। मन्दुराकी व्यवस्था अनेक प्रकारसे की जाती थी। सवारीके घोड़ोंको स्वस्थ रखनेके लिए अङ्गराग^२का प्रयोग किया जाता था। यह अङ्गराग घोड़ोके शरीरमें लिप्त किया जाता था, जिससे उनकी शारीरिक थकावट तो दूर होती ही थी, साथ ही वे अगली मंजिल तक पहुँचनेकी शक्ति भी प्राप्त करते थे। घोड़ोके मुखमें लगाम लगायी जाती थी, जिसे 'मुखभाण्ड'^३ कहा गया है। मुखभाण्ड वस्तुतः आजके तोबरा जैसा था, खलीन जैसा नहीं। खलीन केवल घोड़ोको नियन्त्रित करनेके लिए प्रयोगमें लायी जाती थी।

घोड़ोके शरीरपर जो पलान रखा जाता था, उसे 'पर्याण'^४—पल्यायन कहा है। पर्याण अत्यन्त सुखद और सवारको बहुत समय तक बैठे रहनेपर भी श्रान्ति-क्लान्ति उत्पन्न न हो इस दृष्टिमें मुलायम गद्देदार बनाया जाता था। सवारीके लिए आदिपुराणके भारतमें जितने साधन उपलब्ध थे, उन सबमें अश्व और गजकी सवारी विशेष महत्त्वपूर्ण थी। अश्वोको युद्ध, सामान्य घुडदौड़ एवं विशेष उत्सवोंमें सम्मिलित होनेके हेतु विनयकी शिक्षा देनेका प्रवन्ध किया जाता था। अश्व गजकी अपेक्षा तेज वाहन था। यह सिन्धुदेश^५, कम्बोज^६, तुरष्क^७, वाल्हीक^८ आदिसे भी खरीदकर लाया जाया जाता था।

गजवाहन (आदि० ३०।४८, २९।१२२)

सवारीके लिए गजका प्रयोग आदिपुराणमें सर्वत्र पाया जाता है। श्वेत-रगका गज सवारीके लिए सर्वोत्तम माना गया है। हाथीको वनसे पकड़नेके

१ आदि० २६।१११। २ वही, २६।११६। ३ वही, २६।११७। ४ वही, २९।११२।

५ वही, ३०।१०७। ६ वही, ३०।१०७। ७ वही, ३०।१०६। ८ वही, ३०।१०७।

अनन्तर उसे पूर्णतया सुशिक्षित किया जाता था। महावतकेन्द्र आदिपुराणमें आधोरण^१ शब्दका प्रयोग हुआ है, यह नयोन गजोंको अनेक प्रकारसे शिक्षा देता था। आदिपुराणके अध्ययनमें स्पष्ट होता है कि कई जातिके गज प्रयोगमें लाये जाते थे—

१. द्विप
२. मातङ्ग
३. कुञ्जर
४. दन्ती
५. द्विरद
६. स्तम्बेरम
७. भोलुकगज
८. करी
९. नाग

द्विप हाथियोंकी वह जाति है जो आसामके जंगलोंमें निवास करती थी, जिसे पकड़नेके लिए अधिक प्रयास करना पड़ता था। द्विप यो तो सामान्यतः गजके अर्थमें प्रयुक्त होता है, पर जिसके गण्डस्थलसे मद लवित होने लगता है, उसी गजको आदिपुराणमें द्विप कहा गया है। 'पीत वनद्विपै पूर्वमम्यु तद्दान-वासितम्'^२ द्वारा हमारे उक्त कथनकी पुष्टि होती है। वस्तुतः वन्य गजको ही द्विप कहनेकी प्रथा प्रचलित थी।

मातङ्ग^३ गजोंकी वह जाति है, जो मदनसे उद्दीप्त होकर उन्मत्त अवस्थाको प्राप्त होता है। सामान्य गजकेलिए मातङ्गका प्रयोग नहीं किया गया है। मातङ्ग मदोन्मत्त होनेके कारण सरोवरों और सरिताओंमें निरन्तर स्नान आदि करते हैं। मातङ्ग चलनेमें भी बहुत तेज होते थे। युद्धके अवसरपर मातङ्गोंका प्रयोग किलेको घेरा करने एवं दरवाजोंको तोड़ने तथा सेनाको छिन्न-भिन्न करनेमें किया जाता था। सबसे अधिक सबल जाति मातङ्गोंकी है। मातङ्गोंको लघुताकी शिक्षा देना सम्भव नहीं। उन्हें केवल प्रचण्ड कार्य करनेकेलिए ही शिक्षित किया जाता था।

कुञ्जर^४ भी मदोन्मत्त हाथियोंको कहा जाता है। पर कुञ्जर और मातङ्गोंमें अन्तर यह है कि उग्र और प्रचण्ड कार्य करनेके लिए मातङ्गोंका प्रयोग सर्व-प्रथम होता है और कुञ्जरोका उसके पश्चात्। कुञ्जर राजसवारीके लिए प्रयुक्त

१ आदि०, २९।१२७। २ वही २९।१२६। ३ वही, २९।१३४, १३६, १४१, १४२।
४ वही, २६।१३२।

होते हैं जब कि मातङ्गका व्यवहार सैनिक करते हैं। कुञ्जर मदस्त्रावी होने पर भी वश्य है, पर मातङ्ग अङ्कुश द्वारा भी वश्य नहीं होता। कुञ्जरका शुण्डा-दण्ड मातङ्गकी अपेक्षा लम्बा रहता है। आदिपुराणमें कुञ्जरका प्रयोग जिस सन्दर्भमें किया है, उस सन्दर्भसे ऐसा प्रतीत होता है कि कुञ्जरोकी गर्जना मेघ-तुल्य होती थी। कुञ्जर प्रायः श्वेत वर्णके होते थे। मातङ्गोंका वर्ण कृष्ण ही माना गया है, श्वेत नहीं, पर कुञ्जर श्वेत और कृष्ण दोनों ही वर्णके पाये जाते हैं।

दन्ती^१ सामान्यतः उस हाथीके लिए प्रयुक्त होता, था जिसकी अवस्था बीस वर्षसे अधिककी होती थी। जब गजके दाँत निकल आते हैं, जो बाहरसे स्पष्ट दिखलाई पड़ते हैं उस समय सामान्यतः किसी भी हाथीको दन्ती कहा जाता है। सामान्यतः कदली वनमें दन्तियोंके प्राप्त होनेकी बात कही जाती है, दन्ती कभी-कभी अङ्कुशको नहीं मानता है। अतएव उपद्रव भी करने लगता है। दन्तीकी सवारी आखेटके अवसर पर राजा लोग करते थे।

दन्तीसे कम शक्तिवाला द्विरद^२ माना गया है। दन्तीकी अवस्था द्विरदसे कुछ अधिक होती है। द्विरद सहजसाध्य है, पर दन्ती प्रयत्नसाध्य होता है। द्विरदका वाहनके रूपमें अधिक प्रचार था। युद्धके अवसरपर सामान ढोनेके लिए भी द्विरदका प्रयोग होता था। द्विरदको महावत अङ्कुशसे सहज ही वशमें कर लेता था। प्रशिक्षित होनेपर द्विरद भी युद्धभूमिमें सहारका कार्य करता था।

स्तम्बेरम^३ घनी झाड़ीमें रहनेवाला हाथी था। झाड़ीसे ले आनेके अनन्तर प्रशिक्षित करनेपर यह वाहनके लिए उपयोगमें लाया जाता था। इसकी प्रकृति प्रमादी होती थी तथा महावतको भी यह भूल जाता था। स्तम्बेरम कृष्णवर्णका होता था। शीतप्रिय होता था और जल या जलीय वस्तुओंको अधिक पसन्द करता था। यद्यपि कमलनालके साथ क्रीड़ा करनेमें इसे आनन्द आता था, पर गहरे जलसे यह डरता है। शक्तिमें यह द्विरद एवं दन्तीसे अधिक ही होता था, पर अपनी शक्तिका प्रयोग कम करता था।

भीलुकगज^४ गजकी वह जाति थी, जो करिसे छोटी और द्वीपसे बड़ी होती थी। इसकी ऊँचाई सामान्यतः दस हाथके लगभग होती थी। यह क्रीडाप्रिय नहीं होता और न इसका उपयोग युद्धमें ही किया जाता था। इसमें अधिक शक्ति भी नहीं पायी जाती। अतएव यह सवारीके काममें अधिक आता था। ऐसा अनुमान होता है कि भीरु स्वभाव होनेके कारण ही यह भीलुकगज कहलाता था।

करी^५ उत्तम श्रेणीका हाथी है। पालतू हाथियोंकी श्रेणीमें यह सबसे अधिक

१ आदि० २१।१२७। २ वही, २९।१३६। ३ वही० २६।१३८। ४ वही, २६।१३७। ५ वही, २६।१४४।

उपयोगी माना जाता है। राजा, मन्त्रजा, गुरु, सामन्त, गाँवदार जैसी ही सवारीके लिए उपयोग करते थे। इस श्रेणीका उदा० और श्रेष्ठ प्राचीन कविता पकड़ता था। जैसीका उपयोग मण्डेय-वा मन्त्रादि ही करते थे। जैसीको विभिन्न प्रकारके आभूषणों में मन्त्राया जाता था।

नाम जातिन हारी कुर्तियाँ जो और अति मन्त्रदार गीत था। जन्म-कोला हमें बहुत पसन्द थी। यह सामान्यता बुद्धि कायमें लाया जाता था। सामान्य और वैदिक हमारे मन्त्रों करने थे।

रामिनी, श्रेष्ठनिनी तथा सामान्यमें ही प्रियों परंपुरी^१। मन्त्रों के लिए प्रयोग करते थी। आदिपुगणमें बताया गया है कि मन्त्रों के प्रयोगमें जब प्रस्थान दिया तो उनके मन्त्रों। मान्योही मन्त्रों के लिए जैसीको व्यवस्था थी। इस जैसीको मन्त्रमन्त्रमन्त्रों की थी और मोक्षार मन्त्रमन्त्र मुष्मन्ति हो रही थी। मन्त्रों के कारण नास्तिकों के मन्त्रों के लिए जैसीको—रामि-निनीका ही व्यवहार दिया जाता था। जैसी भी मन्त्रों के लिए प्रियों का काममें लायी जाती थी। तब हमारे ही और तब ही को वाजि^२ कहा गया है। जैसीके लिए वेगुल^३ का प्रयोग था। मन्त्रों के पुनर्पुनर् कहा गया है।

अव्यक्तरी—(आदि० ८।१२०) मन्त्रोंका उपयोग मन्त्रों और सामान्य के जानेके लिए किया जाता था। मन्त्रों को पौरोके मन्त्रों की प्रणाली में। अतः सम्मान्य और सामान्य दोनों ही प्रकारके व्यक्ति इनका उपयोग करते थे।

शिविका (आदि० १७।८१)

शिविकाका उपयोग विविध व्यक्तियोंका सवारीके लिए दिया जाता था। शिविका और पालकीमें घोंसना अन्तर है। शिविका स्तनजटिन तो होती ही थी, साथ ही दुकूल और धीम वस्त्रों द्वारा उसका आच्छादन किया जाता था। अतः एव सर्वोत्तम दिव्यवाहनके रूपमें शिविकाको ग्रहण किया है। शिविकाको ले जाने के लिए चार बाहूकोकी आवश्यकता होती थी। शिविका पालकीकी अपेक्षा अधिक आरामदेय मानी जाती थी। इसमें बैठनेके लिए भीतर गद्दी एवं तकिये भी लगे रहते थे।

अश्विमा (आदि० ८।१२१)

पालकीके अर्थमें अश्विमाका प्रयोग किया है। अश्विमाको ले जानेके लिए

१ आदि० २९।१४३। २ वही, ८।११६। ३ वही, वामो ३०।१०१। ४ वही, २९।१५३। ५ वही, ३५।३३। ६ वही २६।१५६। ७ वही ३६।१०।

मजबूत काचवाह—कहारोकी आवश्यकता पड़ती थी। अश्विमा ऐसी पालकी थी, जो शिविकासे थोड़ी-सी भिन्न है। अश्विमामें भी गद्दे और तकिये भीतरमें लगे रहते थे पर उनमें दिव्यत्वका अभाव रहता था, जबकि शिविकामें दिव्यत्व पाया जाता था।

शकट (आदि० १७।३२)

शकट जनसाधारणकी सवारी है। यह वैलगाडीका पुरातन संस्कारण है। आजकल इसे सगड कहते हैं। सगड एक प्रकारका ठेला है जिसे मनुष्य भी खींचते हैं और बैल भी। प्राचीन शकटमें बैल ही जोते जाते थे। शकटका व्यवहार बोक्षा ढोनेके लिए राजा और सामन्तोके यहाँ भी होता था।

रथ (आदि० १०।१९९, ५।१२७)

रथका प्रयोग सम्पन्न एवं सम्भ्रान्त परिवारोंमें ही होता था। रथमें घोड़े और बैल दोनों ही जोते जाते थे। मध्यम वित्तके व्यक्ति रथोंमें बैल ही जोतते थे। रथकी वनावट बहुत सुन्दर और शीत-आतपसे रक्षा करनेवाली होती थी। ऊपर एक टप्पर रहता था और चारों ओर परदे लगे रहते थे। रथका मध्यभाग चौकोर एवं गोल होता था। इसमें चार पहिये प्रायः रहते थे। बड़े रथोंमें दस-पन्द्रह तक सवारियाँ बैठ सकती थी और छोटे रथोंमें तीन-चारसे अधिक सवारियाँ नहीं बैठ पाती थी। बड़े रथ वजनदार एवं आकारमें भी महत् होते थे। छोटे रथ हल्के शीघ्रगामी और आकारमें लघु होते थे। वनविहारकेलिए राजा-महाराजा रथोंका विशेष रूपसे उपयोग करते थे। रथ चलानेका प्रशिक्षण प्राप्त करना होता था। कुछ ऐसे रथ भी बनाये जाते थे, जिनमें अश्व या बैलकी आवश्यकता नहीं होती थी। ऐसे रथ विद्याधरोके वर्गमें ही मिलते हैं।

यान (आदि० १३।२१४)

यानका साधारण अर्थ वाहनसे ही है, पर विशेषार्थमें यह जलयानकेलिए प्रयुक्त होता है। प्राचीन समयमें सार्थवाह विदेशोंमें व्यापार करनेकेलिए समुद्री मार्गसे जाते थे। इस जलयान यात्रामें उन्हें नाना प्रकारके कष्ट भी सहन करने पड़ते थे। जलयान तूफानके कारण नष्ट भी हो जाता था, पर वे अपनी यात्रा में सफल होते थे।

विमान (आदि० १३।२१४)

विमानका व्यवहार विद्याधर करते थे। विमान कई प्रकारके होते थे। ये आकाशमें गमन करते थे। स्वयंप्रभाके जीव श्रीमतीने आकाशमें जाते हुए देवों के विमानको देखकर अपने पूर्वभक्तका स्मरण किया था और ललिताङ्गदेवको

प्राप्त करनेकेलिए, वह बैसीन हो गयी थी। इसी प्रकार आवाजमें गमन करने-वाले विमानोंका गमन प्रत्येक विभागपर कथामें आया है। विभागपर और द्रव वायुमें भी अधिक दीर्घगामी विमानोंमें बैठकर यात्रामें करने थे। विमानोंका उपयोग विभागोंके गहरी सुरक्षाके लिए भी सम्भव होता था।

इस प्रकार आदिपुराणमें विभिन्न प्रकारके यानोंका व्यवहार पाया जाता है।

पञ्चम परिच्छेद

क्रीडा-विनोद एवं गोष्ठियाँ

आमोद-प्रमोदमें सभी लोगोंकी अभिरुचि रहती है। निरन्तर कार्य करनेसे श्रान्त मानव क्रीडा-विनोदद्वारा अपनी शक्तिका अर्जन करता है, और इस अर्जित शक्तिद्वारा जीवन-यात्रामें सफल होता है। प्राचीन कालमें ही भूषणभूत चेष्टाओंके अन्तर्गत क्रीडाविनोद, उद्यान-परिभ्रमण, यागोत्सव, वनविहार, जलविहार, पुष्पा-वचय आदि सम्मिलित हैं। आदिपुराणमें जीवनका सर्वांगीण विकास अद्विष्ट है, सस्कृतिके सभी पक्ष चर्चित हैं और हैं शारीरिक, मानसिक और आत्मिक विकासके विभिन्न माधन वर्णित।

आदिपुराणमें शस्य और शस्त्र दोनों ही प्रकारके विनोदोंका वर्णन आया है। शास्त्रविनोदमें समस्यापूर्ति, पहेलिकाओंके समाधान एवं कथावार्ताओंकी चर्चा सम्मिलित है। देवाङ्गनाएँ माता मरुदेवीका मन बहलाव करनेके लिए विभिन्न प्रकारकी गोष्ठियों, कलाओं एवं शास्त्रीय समस्याओंको उपस्थित करती हैं, अतः एव मनोविनोदके अनेक साधन माताकी सेवाके सन्दर्भमें वर्णित हैं।

रूप-लवण्यसे युक्त, यौवन सम्पदासे सम्पन्न एवं विलासपूर्ण स्त्रियोंके दिव्य रत्नोंके आभूषण, वस्त्रमाल्य एवं चन्दन-विलेपन, यान, आसन, सम्मान, हास्य एवं व्यङ्ग्य द्वारा विभिन्न प्रकारके मनोविनोदोंका सृजन किया गया है। नृत्य-गीत एवं वाद्य द्वारा आनन्दानुभूति तो की ही जाती थी, पर विभिन्न प्रकारके खेलों द्वारा भी मनोरंजन किया जाता था।

आजीविका एवं पेशेके अतिरिक्त कतिपय व्यक्ति क्रीडाके लिए ही आखेट करते थे। आखेटके सन्दर्भमें वन-प्रान्तोंका अवलोकन एवं वन्य पशुओंकी विभिन्न चेष्टाएँ, उनके मनोविनोदका साधन बनती थी।

यह सत्य है कि नीरस जीवनमें कार्य-क्षमता कम हो जाती है । कार्यक्षमता-की प्राप्ति के लिए किसी-न-किसी प्रकारकी क्रीडा या गोष्ठी, उत्सवमें सम्मिलित होना परमावश्यक है । नदीके बालुकामय तटपर निरुद्देश्य भ्रमण करनेवाला व्यक्ति भी अपनी आन्तरिक प्रसन्नता द्वारा कार्यक्षमताको मजग करता है । दिन-रात कामसे थका और ऊँचा हुआ व्यक्ति कुछ क्षणों तक गप कर अपनी क्रिया-शीलताको जागृत करता है । जीवनके विकास एवं उसकी कार्यशीलताके लिए जितना आवश्यक श्रम एवं विश्राम है, उगमे कहीं आवश्यक क्रीडा-विनोद है । दिनरात विनोदमें रलग्न रहने वाला व्यक्ति भी क्रीडाप्रियके स्थानपर व्यमनी कहलाता है । जिस प्रकार अत्यधिक सेवन किया गया मिष्टान्न शरीरपुष्टिके स्थानपर रोगका कारण बनता है, उसी प्रकार क्रीडाविनोदका अत्यधिक प्रयोग मानसिक अस्वास्थ्यका कारण होता है । इसी कारण हम उसे व्यसन कहते हैं ।

आदिपुराणमें सस्कृतिका अग उन्ही क्रीडाविनोदो एव गोष्ठियोके माना गया है, जो मानसिक अस्वास्थ्यकर नहीं है, जिनके सेवनसे कार्यक्षमता तीव्र होती है और श्रान्ति, बलान्तिका शमन होता है ।

आदिपुराणमें स्पष्ट बताया है कि—‘उन्मार्गं क न पीडयेत्,’^१ ‘अत्यन्तरसि-कानादौ पर्यन्ते प्राणहारिणः’^२—अर्थात् सर्वथा विनोद एव क्रीडाओका सेवन करने वाला व्यक्ति उन्मार्गगामी है और उसे निरन्तर कष्ट होता है । अत्यन्त सुखप्रद क्रीडाविनोदके साधन प्रारम्भमें अच्छे मालूम होते हैं, पर उनका अधिक सेवन करनेसे वे ही मृत्युके कारण हो जाते हैं । अतः यह अनुमान लगाना सहज है कि विनोदके साधनोंका अधिक समवाय दुःखदायी है और है सस्कृतिसे बाह्य । आव-श्यकरूपमें क्रीडाविनोदोका सेवन करना सास्कृतिक जीवनके लिए आवश्यक है । आदिपुराणमें बताया है—‘सर्वो हि वाञ्छति जनो विषय मनोजम्’^३ अर्थात् सभी व्यक्ति सुन्दर सुखप्रद एव मनोविनोदकी सामग्रीको पसन्द करते हैं, पर क्रीडा-विनोद और गोष्ठियोके सेवनमें सन्तुलनका रहना आवश्यक है । यहाँ प्रमुख क्रीडा-विनोदो एव गोष्ठियोका निरूपण किया जायगा ।

कन्दुकक्रीडा (आदि० ४५।१८३)

प्राचीन भारतकी प्रमुख क्रीडा कन्दुकक्रीडा है । भासके नाटकोमें पद्मावती और वासवदत्ताकी कन्दुकक्रीडा प्रसिद्ध है । कन्दुक नर और नारियाँ दोनों ही खेलती थी । आदिपुराणके जिस सन्दर्भमें कन्दुकक्रीडाका वर्णन आया है, उसमें बताया है कि जयकुमारने अपने अतिथियोंके सम्मानमें कन्दुकक्रीडाका आयोजन

किया। यद्यपि द्रुम सन्दर्भमें मनोविनोदके साधनोंमें नृत्य, गीत, वार्तालाप, गजा-रोहण, घनवाटिकाभ्रमण, सरोवर-क्रीडा आदिका वर्णन किया है, पर यहाँ कन्दुकक्रीडा सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण है। कन्दुकक्रीडा कई रूपोंमें और कई विधियों से की जाती थी। कन्दुकको उछालकर उसको दूर फेंककर एवं तिरछे रूपमें पैर द्वारा उछालकर विनोद किया जाता था। कन्दुक भी कई प्रकारके होते थे, बड़े कन्दुक, जो कि आजकलके फुटबालके समान होता था, पुष्पोंके लिए क्रीडा करनेमें व्यवहृत किया जाता था। छोटे कन्दुकोंमें नारियाँ क्रीडा करती थी। प्रमदवनोंमें अन्त पुरकी रमणियाँ गेंदको उछालकर और फेंककर दौड़-धूप द्वारा क्रीडाएँ किया करती थी। समवयस्का मणियोंके बीच कन्दुकक्रीडा सम्पन्न की जाती थी।

श्रीमद्भागवतमें कन्दुक क्रीडाका एक बहुत ही सरस प्रमग आया है। बताया है कि विष्णु शंकरकी परीक्षाके हेतु तिरोहित हो गये और मोहिनी रूप धारण कर एक सुन्दर उपवनमें क्रीडा करने लगे। इस उपवनमें नाना प्रकारकी वृक्षा-वलियाँ सुशोभित हो रही थी। रंग-विरंगे पुष्प सिल रहे थे और लाल-लाल कोपलोसे वह वन व्याप्त था। इस उपवनमें एक सुन्दर स्त्री सलज्ज भावसे कटाक्ष करती हुई उछाल-उछाल कर गेंद खेल रही थी। कन्दुकको उछालने और लपक कर पकटनेसे उसका हार हिल रहा था, जिससे ऐसा प्रतीत होता था कि उसकी क्षीण कटि अब टूटने हो वाली है। कन्दुकक्रीडाका ऐसा सजीव चित्रण शायद ही अन्यत्र उपलब्ध होगा।^२

सहकारवनक्रीडा (आदि० ९।८)

वसन्त ऋतु, कोकिल और आम्र इन तीनोंका विचित्र सम्बन्ध है। वसन्त ऋतुके आते ही आम्रमें मञ्जरी फूट आती है। इस मञ्जरीके कषाय रसका पान करते ही कोकिल कूजने लगती है, अतएव ऐसा कौन सहृदय होगा, जो कुछ समयके लिए सहकार वनमें जाकर आनन्दानुभूति प्राप्त न करे। आदिपुराणमें बताया है कि वज्रजङ्घ मधुके मदमे उत्तम हुई स्त्रियोंसे हरेभरे सुन्दर वसन्तमें अपनी स्त्री श्रीमतीके साथ अमराह्वयोंमें विभिन्न प्रकारकी क्रीडाएँ करता था। सहृदय विलासी आम्रकूञ्जमें जाकर कोकिलका मधुरालाप तो श्रवण करते ही हैं, पर वे आम्रमञ्जरीकी सुगन्धिसे भी अपने मन एवं आत्माको सुवासित करते हैं। आम्रपल्लवोंका विभिन्न प्रकारसे उपयोग करना, आम्रमञ्जरियोंको कानमें धारण करना एवं लुकाछिपी आदि क्रीडाओंको करना सहकारवनक्रीडाओं में सम्मिलित था।

१ नृत्यगीतसुखालयैवारणारोहणादिभि । वनवापीसर क्रीडाकन्दुकादिविनोदनै ॥—
आदि० ४५।१८३ । २, श्रीमद्भागवत् १२।६।१८-२१ तथा २३ ।

वनक्रीडा (आदि० १४।२०७-२०८)

आदिपुराणमें वनक्रीडाका विवेचन दो प्रसंगोंमें आया है—ऋषभदेव देव-कुमारोंके साथ वनक्रीडा करते हैं और श्रीमती वज्रजङ्घ जैसे नायक-नायिका अपने भावोंकी वृद्धिके लिए समवयस्क स्त्री-पुरुषोंके साथ । ऋषभदेव वनक्रीडाके समय वृक्षोंको हिलाना, उनके पत्रपुष्प तोड़ना एव दौड़धूप कर आनन्दित होना, आदि रूपोंमें आनन्दानुभूति प्राप्त करते हैं । वास्तवमें वनक्रीडा जीवनका एक आवश्यक अंग था । शिशिर ऋतुके व्यतीत होते ही वनक्रीडाके लिए प्रस्थान किया जाता था । सुस्निग्ध और सुगन्धित पुष्पोंकी गन्धसे युक्त मनोहर नाग-केशर, पुत्रागकी रेणुसे पूर्ण सुगन्धित वायु, कोकिलकी कूज, चम्पककी सुगन्ध, माधवी लताका माधुर्य एव क्रमुक, नारग, कदली, जम्बु, दाडिम, लवंग, शृङ्ग, केतक आदि वृक्षोंकी मनमोहक छटा सहजमें ही आकर्षणका केन्द्र बन जाती थी । वज्रजङ्घ कभी तो नन्दनवनके साथ स्वर्द्धा करनेवाले^१ श्रेष्ठ वृक्षोंसे शोभायमान महाविभूतियुक्त गृह-उद्यानोमें श्रीमतीके साथ क्रीडा करता था और कभी लतागृहोंसे शोभायमान एव क्रीडापर्वतोसे युक्त बहिर्द्वानोमें क्रीडा करता था । पुष्पोंकी भीनी गन्ध एव प्रकृतिका रम्य रूप सहज ही आकृष्ट कर लेता था । पुष्पमाला, आम्रमञ्जरियाँ, अशोककलिका एव अशोकके पल्लव विशेषरूपसे क्रीडाके कारण बनते थे ।

जलक्रीडा (आदि० १४।२०४।८।२३-२५)

ग्रीष्मऋतुमें सूयके तीव्र होने तथा अत्यन्त प्रचण्ड एव तीव्र वायुके चलने पर वज्रजङ्घ श्रीमतीके साथ जलक्रीडा करता था । जलक्रीडाका एक अन्य सन्दर्भ कुमार ऋषभदेवकी क्रीडाके प्रसंगमें भी आया^२ है । बताया गया है कि वे देव-कुमारोंके साथ वापिकाओंमें जलक्रीडा द्वारा मनोविनोद करते थे कभीवे हसोके शब्दोंसे शब्दायमान सरयू नदीका जल प्राप्तकर उसमें पानोंके आस्फालनसे शब्द करने वाले लकड़ोंके बने यन्त्रोंसे जलक्रीडा करते थे ।

वज्रजङ्घ कमलपरागके समूहसे पीत वापिकाके जलमें श्रीमतीके साथ जल-क्रीडा करता था ।^३ जलक्रीडाके समय सुवर्णमय पिचकारियोंसे मुखकमलका सिञ्चन किया जाता था । इस जलक्रीडाके प्रसंगमें नायक-नायिकाओंकी विभिन्न शृंगारिक चेष्टाएँ भी वर्णित रहती हैं । कान्ताओंको खींचकर पकड़ना, उनके कन्धेका स्पर्श करना, प्रेमपूर्वक मधुर भाषण करना, कर्पूर केशरसे सुगन्धित जलकी पिचकारी मारना एव मुद्रिका या अन्य आभूषणको जलमें डालकर उसे

१. आदि० ८।१९-२० । २ वही, १४।२०४-२०६ । ३ वही, ८।२२-२८ ।

प्राप्त करनेकी चेष्टा करना जलक्रीडाके अंग है । जलक्रीडामें कमलका महत्त्वपूर्ण स्थान है ।

श्रीमती और वज्रजघकी जलक्रीडाकी तुलना हम श्रीमद्भागवतके^१ कृष्ण गोपियोंके जलक्रीडा स्थलसे कर सकते हैं । विलासिनी नायिकाओं मुक्ताहारोंका टूटना और उछलती हुई जलचिन्दुओंका उनके मुग्धपर पटना मौन्दर्यका कारण माना गया है ।

दण्डक्रीडा (आदि० १४।२००)

दण्डक्रीडाको 'गुल्ली-डण्डा'का खेल कहा जा सकता है । यह प्राचीन कालसे ही मनोविनोदका साधन रहा है । आदिपुराणमें बताया गया है कि आदितीर्थ-ङ्कर भगवान् ऋषभदेव अपने शैशवमें माला पहने हुए, शरीरमें चन्दन् लगाये देवबालकोके साथ दण्डक्रीडा—गुल्लीडण्डाका खेल किया करते थे । वास्तवमें यह दण्डक्रीडा अत्यन्त प्राचीन खेल है । शैशवमें शायद ही ऐसा कोई बालक हो, जो दण्डक्रीडा न करता हो ।

दोलाक्रीडा (आदि० ७।१२५)

प्राचीन भारतमें विशेषतः नारियोंके लिए दोलागृह रहते थे, जिन^२ दोला-गृहोंमें वे दोलाक्रिया द्वारा अपना अनुरञ्जन करती थी । कर्पूरमञ्जरीमें दोलाक्रियाका बहुत ही सुन्दर चित्रण आया है । दोलाक्रीडा करनेवाली नारियाँ एक दूसरेके दोलेको पेंग लगाकर आगेकी ओर बढ़ाती थी तथा वे मधुर-मधुर गानद्वारा अपना एव श्रोताओंका मनोरञ्जन करती थी । आदिपुराणमें स्वय-प्रभाके प्रसंगमें दोलागृहोंके बीच की गयी क्रीडाका उल्लेख आया है ।

ऋतुक्रीडा (आदि० २६।२०-४०, १।१-२६)

आदिपुराणमें ऋतुक्रीडाका चित्रण सुन्दर रूपमें आया है । छत्वीसवें पर्वमें ऋतुओंका प्राकृतिक रम्य दृश्य तो उपस्थित किया ही है, साथ ही ऋतुओंमें होने-वाले विभिन्न प्रकारके भावोंका भी चित्रण किया है । वज्रजघ श्रीमतीके साथ समस्त ऋतुओंका उपभोग करता था । वह शरद् ऋतुके प्रारम्भ कालमें विकसित कमलोसे सुशोभित सरोवरोंके जलमें और सप्तपर्ण जातिके वृक्षोंकी सुगन्धिसे मनोहर वनोंमें विभिन्न प्रकारकी क्रीडाएँ किया करता था ।^३

१ श्रीमद्भागवत महापुराण-१०।६५।२०, तथा १०।६९।२७ । २ गात्रत गोवत्सवहूप-अपेखिदासु दोलासु विव्भमवदीसु णिविद्वद्विद्वो । ज जादि खजिदतुरगरहो दिनेसो । तेण व्व होति दिवहा आश्वदीहदीहा ॥—कर्पूरमञ्जरी, निर्णय-सागर संस्करण १।२१ । ३. आदि० ९।१-२० ।

नाटकक्रीडा (आदि० १४।९७, ३७।५९, ५।२७५)

आदिपुराणमें नाटककी परिभाषा करते हुए लिखा है कि पहले किसीके द्वारा किये हुए कार्यका अनुकरण करना नाट्य है । यह नाट्य शिष्य-प्रशिष्यरूप पात्रोंमें सक्रान्त होकर मनोरञ्जन कराता है । सवाद, पाठ्य, गीत, अभिनय एव रस के संयोगसे नाटकका गठन किया जाता है । ऋषभदेवके मनोरञ्जनके हेतु इन्द्र आदि देवोंने अनेक प्रकारके नाट्यको आरम्भ किया । पूर्वर्गका प्रारम्भ करते समय इन्द्रने कुसुमाञ्जलि क्षेपण करते हुए सर्वप्रथम ताण्डव नृत्य आरम्भ किया । ताण्डवनृत्यके आरम्भमें नान्दीमगल और तदनन्तर रगभूमिमें प्रवेश किया । रगभूमिमें अवतीर्ण होते ही उसने नृत्य-संगीत युक्त विभिन्न प्रकारकी अभिनय-क्रियाएँ सम्पन्न की । तालके साथ नृत्य-क्रियाएँ सम्पन्न की जाती थी, पुष्पाञ्जलि क्षेपण-द्वारा ताण्डव नृत्य किया जाता था तथा भक्तिसे प्रसन्न हुए देव-देवागनाएँ नाना प्रकारके अभिनयो द्वारा श्रोताओं और दर्शकोंका मनोरञ्जन कर रही थी । बीच-बीचमें परदे उठकर और गिरकर दर्शकोंके हृदयमें अपूर्व जिज्ञासा उत्पन्न करते थे । अनेक देवागनाएँ सूची-नाट्यका प्रदर्शन कर रही थी । यह सूची-नाट्य ऐसी नृत्य-क्रिया है, जिसका प्रयोग बहुत कुशल कलाकार ही कर सकते हैं । इस प्रकार आदिपुराणमें विभिन्न प्रकारके नाट्यो और नृत्योंका वर्णन आया है ।

प्रहेलिका अनुरञ्जन (आदि० १२।२२०-२४८)

प्रहेलिकाओका बहुत सुन्दर चित्रण आदिपुराणमें आया है । देवागनाएँ मरु-देवीसे नाना प्रकारकी प्रहेलियाँ पूछकर उनका मनोरञ्जन करती हैं । आदिपुराण के भारतमें राजा धर्मादि कार्योसे निवृत्त होकर पुष्ट एव स्वादपूर्ण भोजनकर आलस्यके दूर होने पर प्रहेलिकाक्रीडा द्वारा अपने ज्ञानकी वृद्धि करता था । इस क्रीडाको सम्पन्न करनेके लिए अनेक चतुर, ज्ञानी, विद्वान् तथा साहित्यज्ञाताओं को बुलाया जाता था तथा उन्हींके बीच सम्मिलित होकर प्रहेलिकाक्रीडा सम्पन्न की जाती थी । इस क्रीडामें एक व्यक्ति प्रहेलिका पूछता था और दूसरा व्यक्ति उसका उत्तर बतलाता था और ठीक उत्तर न बतलाने पर पराजयका निर्णय किया जाता था । इस प्रकार प्रश्नोत्तरो द्वारा समस्त व्यक्तियोंके हृदयमें कौतूहलके साथ मनोरञ्जनका सञ्चार किया जाता था । आदिपुराणमें आयी हुई प्रहेलियाँ कई प्रकार की हैं—एकालापक, क्रियागोपित, गूढक्रिया, स्पष्टान्वक, समानोपमान, गूढ चतुर्थक, निरौष्ठ्य, बिन्दुमान्, बिन्दुच्युतक, मात्राच्युतक, व्यञ्जनच्युतक, अक्षरच्युतक, द्व्यक्षरच्युतक, वहिलीपिका, अन्तर्लीपिका एव गोमूत्रिका आदि प्रधान हैं । स्वरूपप्रश्ना प्रहेलिकाके अन्तर्गत किसीके स्वरूपको तथा हेतुप्रश्नामें किसी वस्तुके हेतुको पूछा जाता था । अक्षर सार्थक और पद सार्थक प्रहेलिकाका उत्तर प्रायः

अक्षर या पदोके अर्थद्वारा ही निकाला जाता था । इसमें मध्य, अन्त तथा प्रारम्भका अक्षर या पद छोड़ दिया जाता था ।

वाह्याली क्रीडा (आदि० ३७।४७)

वाह्याली उस मैदानका नाम है, जिसमें विनोदार्थ अश्व और गजोकी दौड़ होती थी । राजा या सामन्त वाह्यालीमें बैठकर गज एव अश्व क्रीडाका दर्शन करता था । मदनोत्त गज दौड़नेमें सबसे उत्तम रहते थे, अतः उनकी मदवृद्धिके लिए विभिन्न प्रकारकी औपधियाँ उन्हें भोजनके साथ दी जाती थी । यो तो सामान्यतः मृग, मन्द्र और भद्र इन तीन^१ जातियोंके गज उल्लिखित मिलते हैं, पर मातङ्ग, कुञ्जर आदि भेद भी उनकी सात्त्विक, राजसी और तामसी वृत्तिके कारण सम्भव हैं । मेघावी, स्निग्ध वर्णवाला, कामुक, दीर्घायु अन्वर्थभेदी गज सात्त्विक प्रकृतिका होता है । वेगवान्, शूर, प्रज्ञावान्, उत्तानवेदी द्रुष्ट गज राजसी प्रकृतिका माना गया है तथा क्लेशसे कर्मको करनेवाला, शीघ्र भूलनेवाला प्रत्यर्थ वेदी गज तामसी होता है^२ ।

वाह्यालीमें गजविनोद एव गजोकी दौड़ हुआ करती थी । सर्वप्रथम गजाध्यक्षोको बुलाकर गजोको तैयार कराया जाता था । अनन्तर नगरभरमें वीर-शूड, मृदग, ढक्का, जयघण्टा आदिका नाद कराया जाता था । रात्रिके प्रथम पहरमें वीरशूडका नाद होनेपर गजोके परिचायक गजोको चारों ओरसे घेरकर उनको युद्धके लिए तैयार करते और सिहनादकर क्रोध उत्पन्न करते थे । राजा और अन्य दर्शक वृन्द वाह्यालीमें गजोकी इन क्रीडाओको देखकर आनन्दित होते थे ।

जिस दिन वाह्यालीमें काम-क्रीडाका प्रदर्शन किया जाता था, उस दिनके एक दिन पहले कामोद्दीपनके लिए गजोको विशेष प्रकारका आहार खिलाया जाता था । विनोदके दिन हाथीको भोजन-पानी कुछ नहीं दिया जाता था । उसके जघनस्थलोमें तेल मर्दनकर उसके मस्तक पर सिन्दूरका तिलक लगाया जाता था और महामात्र उसको भिन्न-भिन्न शृङ्गारादिसे आभूषितकर आलानमें बाँध देते थे । अनन्तर हाथी और हथिनीकी विभिन्न प्रकारकी कामक्रीडाएँ आरम्भ होती थी ।

वाह्याली प्रायः सौ धनुष लम्बी और साठ धनुष चौड़ी बनायी जाती थी । उसके मैदानको मिट्टी पत्थर तथा ककडादिसे शून्यकर अपासुल तथा समतल बना दिया जाता था । यह पूर्व दिशाकी ओर ऊँची होती थी । इसमें दो विशाल द्वार होते थे । उनके आगे दो अत्यन्त विशाल तोरण पूर्व दिशाकी ओर मुँह

करके बनाये जाते थे^१। बाह्यालीके दक्षिणकी ओर मध्यभागमें ऊँचा सुन्दर आलोक-मन्दिर बनता था। यह ऊँचा तो होता ही था, पर इसके चारो ओर गहरी खाई भी होती थी। यह अनेक प्रकारके रत्न, सुवर्ण आदिसे जटित एव सुधाके समान घबल होता था। परिखा पर फलक द्वारा सोढियोंसे पूर्ण मार्ग बनाया जाता था। इस प्रकारका गृह बनवानेसे गज उस मन्दिर तक नहीं पहुँच पाते थे। इसी प्रकारसे दक्षिण भागके समीप ही कुछ पीछे परिखासे पूर्ण ऊँचा चित्रोसे युक्त भित्तिवाला, सुरम्य, विशाल, आठ स्तम्भोंसे पूर्ण, स्थूल हाथियोंके वक्ष स्थलकी ऊँचाईके बराबर पूर्वके द्वारके समीप उत्तर दिशाकी ओर एक अन्य मण्डप बनाया जाता था। इस प्रकार बाह्यालीका निर्माण गज एव अश्व विनोदके हेतु किया जाता था^१।

बाह्यालीमें गजोंके समान अश्वोंकी भी दौड़ एव अन्य क्रीडाएँ सम्पन्न होती थी। आदिपुराणमें देशानुसार अश्वोंके नाम आये हैं। अश्व रूप, कुल, जाति, गति एव वर्णादिमें श्रेष्ठ, श्रेष्ठतर, श्रेष्ठतम एव हीन, हीनतर, हीनतम होते थे।

बाह्यालीमें दौड़के लिए जो अश्व उपस्थित किये जाते थे उनकी ग्रीवामें कुकुम लेप किया जाता था और उन्हें विभिन्न प्रकारके वस्त्राभूषणोंसे सज्जित किया जाता था। अत्यन्त चतुर अश्वारोही दो भागोंमें आठ-आठकी सख्यामें विभक्त हो जाते थे^२।

राजाके साथ अन्त पुरकी स्त्रियाँ, कुमार, सचिव, आमात्य, मन्त्री एव अन्य बहुतसे व्यक्ति उपस्थित रहते थे। दोनों पक्षके अश्वोंकी ओर दो तोरण तीन-तीन घनुषकी दूरीपर बंधे होते थे। तोरण तथा स्तम्भोंके बीच चार घनुषकी दूरी होती थी। वहाँसे कन्दुकके निष्कासन द्वारा जय-पराजयका अनुमान किया जाता था। जिन व्यक्तियोंके द्वारा गेंद निकाल लिया जाता था, वही विजयी होता था। अश्व विनोदके समय कृष्ण चर्मसे आच्छादित मुखवाली पाँच अगुल परिणाहकी हेमपट्टसे विभूषित एव रत्नजटित गेहिका सभी अश्वारोही धारण करते थे। राजा अपने पक्षके अश्वारोहियोंको तोरणके समीप उपस्थित करता था और सभी लोग उसी गेहिकाके अग्रभाग द्वारा गोल, चिकने पारिभद्रकी लकड़ीके बने हुए चमड़ेसे आच्छादित लाल वर्णके गेंदको पृथ्वीपर फेंकते थे। एक पक्षके व्यक्ति गेंदको पुनः सघर्षके द्वारा लौटा देते थे और इसी बीचमें कोई अन्य व्यक्ति वेगपूर्वक आकर गेंदको पकड़ लेता था, फिर वह कन्दुक प्रतिपक्षकी ओर फेंक दिया जाता था।

इसी प्रकार एक दूसरेकी ओर कन्दुकको उछालते हुए विनोद करते थे। कोई अनेक घात द्वारा गेंदको फेंकता था, कोई आगेकी ओर और कोई पीछेकी ओर फेंकता था। कोई तिरछे आघात करता था। कोई बाहर फेंकता था, कोई हँसता हुआ गेदिकाके अग्रभागसे गेंदको दूसरी ओर ले लेता था। एक आकाशमें स्थित गेंदको गेदिकाके अग्रभागसे धारण करता था तथा दूसरा अश्वारोही उसको आकाशसे ले आता था। इस प्रकार सङ्कल सघात द्वारा गेंदको पृथ्वी और आकाशसे लाकर तोरणके अन्तिम भागसे बाहर निकाल देता था, वही विजय प्राप्त करता था।^१

मृगया-विनोद (आदि० ५।१२८, ११।२०२)

मृगया-विनोद प्रारम्भसे ही राजाओंमें विशेष रूपसे मनोरञ्जनका साधन रहा है। दिग्विजयके लिए यात्रा करनेमें जितना उद्देश्य राज्यविस्तारका है, उतना ही मनोरञ्जनका भी। इसी प्रकार मृगयामें मनोरञ्जन ही एकमात्र कार्य करता है। दुर्गम, गह्वर उन्नत पर्वत, कण्टकाकीर्ण मार्ग, अन्धकाराच्छन्न वन, सरोवर एव सरिता तट, समतल मैदान आदि प्रदेश मृगयाके लिए उपयुक्त माने गये हैं। मृगयाको आदिपुराणमें सर्वथा हेय एव पापका कारण माना है। जिनसेनने मृगयाको उपमानके रूपमें प्रस्तुत कर विषय शिकारीके रूपको उपस्थित किया है। मृगया करनेवालेको लुब्धक-श्वर एव किरात आदि शब्दों द्वारा अभिहित किया गया है। आदिपुराणकी मान्यतानुसार पहाड़ी जातियोंमें मृगया विनोदार्थ नहीं की जाती थी, अपितु आजीविकाके लिए। उनके इस आचरणकी निन्दा की है।

गोष्ठियाँ

आदिपुराणमें मनोविनोदके लिए विभिन्न प्रकारकी गोष्ठियोंका भी निर्देश आया है। गोष्ठियोंमें सम्मिलित होकर नाना प्रकारसे मनोविनोद एव आनन्दानुभूति की जाती थी। संगीत, कथा, चित्र, नृत्य आदि विषयोंसे सम्बन्धित अनेक प्रकारकी गोष्ठियाँ आदिपुराणके भारतमें हुआ करती थी। आदितीर्थकरके मन वहलावके हेतु देवकुमार मिलकर विभिन्न प्रकारकी गोष्ठियोंका आयोजन करते थे। माता मरुदेवीके मनोरञ्जन हेतु देवागनाएँ विभिन्न प्रकारकी गोष्ठियाँ सम्पन्न करती थी। हम यहाँ कतिपय गोष्ठियोंका निरूपण प्रस्तुत करेंगे।

गीतगोष्ठी (आदि० १२।१८८, १४।१९२)

गीतगोष्ठीमें अनेक प्रकारके गायक सम्मिलित होकर श्रोताओंका मनोरंजन करते थे। योग्य गायक गुणज्ञ, पक्षपातरहित, विसवादसे पराङ्गमुख, प्रौढ, प्रिय-

वद, वाग्मी, मेधावी, इगितज्ञ, विवेकी, गीतवाद्यविशेषज्ञ, रसिक, राग-द्वेषवर्जित, भावज्ञ, हृदयज्ञ, धर्मात्मा, प्रतिभावान् एवं सत्यवादो होता था । स्वरताल और पदबन्धमें प्रवीण गायकको उत्तम कहा गया है । श्रोता गोष्ठियोंमें सम्मिलित हो अपना मनोरंजन तो करते ही थे, साथ ही संगीत कलाको भी प्रोत्साहित करते थे । हम संगीत कलाके तत्त्वोपर आगे प्रकाश डालेंगे । इस प्रस्तुत सन्दर्भमें इतना ही बतलाना आवश्यक है कि नायक नायिकाओंके मनोरञ्जनार्थ गीत या संगीत गोष्ठियोंकी योजना होती थी ।

वात्स्यायनने^१ भी गीत आदिका अभ्यास करनेके लिए गीत गोष्ठीका उल्लेख किया है । बौद्ध साहित्यमें गीतगोष्ठीके अनेक प्रसंग आये हैं । ललितविस्तर^२ में गीतोंके सुचारु रूपसे गानेका निर्देश मिलता है ।

वाद्यगोष्ठी (आदि० १२।१८८, १४।१९२)

गीतगोष्ठीके साथ आदिपुराणमें वाद्यगोष्ठीका भी उल्लेख प्राप्त होता है । विनोदके लिए वाद्य एक आवश्यक साधन है । यह सत्य है कि गीत-नृत्यका वाद्य-के बिना कुछ भी अस्तित्व नहीं । वाद्यसे सम्पृक्त होने पर ही नृत्य तथा संगीतकी शोभा बढ़ती है । इसी कारण संगीत कलामें वाद्यको भी स्थान दिया गया है ।

वाद्यगोष्ठीमें गीतानुगवाद्य, नृत्यानुगवाद्य, पात्रानुगवाद्य और गीतनृत्यानुगवाद्यका प्रयोग किया जाता था । गीतका अनुसरण कर उसके साथ बजनेवाले वाद्य गीतानुग, नृत्यके समय उसके साथ बजनेवाले वाद्य नृत्यानुग, गीतके साथही साथ पात्रका अनुसरण करनेवाले वाद्य पात्रानुग तथा गीत एव नृत्य दोनोंके साथ बजनेवाले वाद्यगीतनृत्यानुग वाद्य कहलाते थे ।

वाद्यगोष्ठीमें वाद्यकलाका विभिन्न प्रकारसे प्रदर्शन किया जाता था । सहृदय रसिक वाद्यध्वनिका श्रवणकर आनन्दित होते थे ।

कथागोष्ठी (आदि० १२।१८७)

कथाद्वारा नायिका-नायकोका परस्परमनोरञ्जन करना प्राचीन परम्परा है । आदिपुराणमें कथाओंके कई भेद बतलाये हैं । यहाँ उन समस्त कथाभेदोंका निरूपण न कर केवल कथागोष्ठीमें सम्पादित होनेवाले विधिविधानका ही निरूपण किया जायगा । कथावाचक राजसभाओं या गोष्ठियोंमें सम्मिलित हो जनमानसका अनु-रञ्जन करते थे । कथाओंके श्रवणसे शृंगार, वीर, रौद्र, भय, करुण एव शान्त रसोंका संचार किया जाता था । मनोरञ्जक घटनाओं, ईर्ष्या, मद, मोह आदि भावोंसे सम्पृक्त मनोरम आख्यान एव ओजस्वी चरित्रोंसे युक्त कथाएँ गोष्ठीमें

उपस्थित की जाती थी। कथा-गोष्ठीका महत्त्व इस दृष्टिसे अत्यधिक है कि नीति एवं धर्म कथाओं द्वारा श्रोताओंको सम्यक् चरित्रकी ओर आकृष्ट किया जाता था। कथाएँ गद्य और पद्य दोनोंमें ही प्रस्तुत की जाती थी। पद्यकथाओंका महत्त्व इस दृष्टिसे सर्वाधिक था कि वक्ता और श्रोता दोनों ही कथारसके साथ साथ संगीतरसका भी पान करते थे। पद्यकथाएँ प्राकृतमें और गद्यकथाएँ संस्कृतमें होती थी। सोमेश्वरने अपने मलसोल्लासमें प्राकृत भाषाकी कथाओंको सूतो द्वारा गाये जानेका उल्लेख^१ किया है। इन प्राकृत गाथाओंकी भाषा अत्यन्त चटुल, चपल तथा व्यंग्यात्मक होती थी। बीच-बीचमें गद्यांश भी रहता था। अतः कथारसकी प्राप्ति प्रचुर परिमाणमें होती^२ थी।

जल्पगोष्ठी (आदि० १४।१९१)

कथाके समान ही जल्प अर्थात् कल्पित कथाओंका महत्त्वपूर्ण स्थान था। जल्पगोष्ठीमें कल्पित कथा कहने वाले उपस्थित होकर मनोरञ्जक लतीफें सुनाते थे। इन लतीफोंको सुनकर आनन्दकी प्राप्ति होती थी। कथागोष्ठी और जल्पगोष्ठीमें अन्तर यह है कि कथागोष्ठीकी कथाएँ मनोरञ्जनके साथ-साथ शिक्षाप्रद भी होती थी, पर जल्पगोष्ठीके आस्थान केवल मनोरञ्जक ही होते थे।

काव्यगोष्ठी (आदि० १४।१९१)

कवि-सभाकी योजना प्राचीन कालसे ही चली आ रही है। 'कविर्मनीषी परिभू स्वयम्भू'^३ की उक्ति प्राचीन है। कवि अपने कल्पना-वैभवसे नयी रंगीन सृष्टिका उद्गम करता है और आन्तरिक सौन्दर्य-पिपासाको शान्त करनेके लिए प्रयास करता है। मानवके भीतर चेतनाका गूढ और प्रबल आवेग है। इसी आवेगकी सजीव प्रतिमा अनुभूति है और इसी अनुभूति द्वारा काव्यका सृजन होता है। मन ज्ञानेन्द्रियोंके माध्यमसे जिन भावनाओं और संवेदनाओंका प्रभाव ग्रहण करता है, चित्तपर उनका कोई-न-कोई चित्र अथवा संस्कार अंकित हो जाता है। वातावरण, परिस्थिति, संस्कार आदिकी विविधताके कारण प्रत्येक व्यक्ति पर एक ही प्रकारके भाव या संस्कार अंकित नहीं होते। संस्कारोंकी भिन्नता ही काव्यानुभूतिमें हीनाधिकता उत्पन्न करती है। इसी कारण काव्यको सर्वाधिक प्रभावशाली कान्तासम्मित उपदेश कहा^४ है। काव्यका रस अमृतके रसके स्वादकी अपेक्षा भिन्न है या नहीं, इसका निर्णय नहीं किया जा सकता।

१ मानसोल्लास-४।१६।३२८३। २ सत्कथाश्रवणात्पुण्यं श्रोतुं यदुपचीयते। तेनाभ्युदय-संसिद्धिः क्रमात्रै श्रेयसी स्थिति ॥—आदि० १।१४७। ३. शुक्ल यजुर्वेद—४०।८ ४. काव्य यशसेऽर्थकृते इत्यादि—काव्यप्रकाश १।२।

पदगोष्ठी (आदि० १४१९१)

गोष्ठियोंमें शास्त्रीय चर्चा करना आवश्यक माना गया है। क्योंकि शास्त्र-विनोद सबसे अधिक सुखदायी और ज्ञानवर्द्धक होता है। पदगोष्ठीमें व्याकरणके तत्त्वोंपर तर्क-वितर्क किया जाता है। राजा दैनिक क्रियाओं एवं राज्यकार्योंसे निवृत्त होकर आस्थान-मण्डपमें विभिन्न शास्त्रोंकी गोष्ठियाँ आरम्भ करता है। इन गोष्ठियोंमें व्याकरण सम्बन्धी गोष्ठी अपना विशेष महत्त्व रखती है। आदि-तीर्थंकर ऋषभदेवके मनोविनोदके लिए पदगोष्ठीका आयोजन किया गया है। प्रतिभावान् वैयाकरण सज्ञा, सर्वनाम, समास, क्रिया, नामपद एवं धातु तत्त्वोंपर तार्किक शैलीमें चर्चाएँ करते हैं। इनके उत्तर-प्रत्युत्तरोंको सुनकर श्रोताओंके मनमें विशेष प्रकारका रस सञ्चार होता है। व्याकरण जैसा शुष्क विषय भी गोष्ठीकी चर्चामें सरस बन जाता है।

कलागोष्ठी (आदि० २९।९४)

आदिपुराणमें विभिन्न देशके राजाओंकी रुचिका वर्णन करते हुए केरल देशके राजाओंकी कलागोष्ठीप्रियतापर प्रकाश डाला है। कलागोष्ठीमें विभिन्न प्रकार-को कलाओं द्वारा मनोरञ्जन करनेका सकेत प्रस्तुत किया है। कलागोष्ठीमें संगीत, नृत्य, गीत, चित्रके अतिरिक्त चौंसठ प्रकारको कलाओंका प्रदर्शन किया जाता था। अगोपागके हावोभावों द्वारा अनुरञ्जन करना इस गोष्ठीका मुख्य उद्देश्य है। कला-गोष्ठीमें गायक-वादकोंके अतिरिक्त अन्य कलाओंके विशेषज्ञ भी उपस्थित होते थे। सरल-प्रोन्नत, कुञ्चित ललित, लोलित, चलित और परावृत इस प्रकार बाहुओं एवं संहृत, असंहृत, वृत्त आदि हस्तमुद्राओंका प्रदर्शन भी कला-गोष्ठीमें किया जाता था। यह कलागोष्ठी किसी एक प्रकारकी कलाके प्रदर्शनके लिए आयोजित नहीं की जाती थी। इसमें उपयोगी एवं ललित दोनों ही प्रकारकी कलाओंका प्रदर्शन किया जाता था।^१

आदिपुराणमें^२ विभिन्न देशके राजाओंकी विभिन्न प्रकृतिका चित्रण किया गया है। कर्णाटक देशके राजाओंको हरिद्रा, ताम्बूल और अञ्जन विशेष प्रिय थे। आन्ध्रदेशके अधिपति कलाके प्रति विशेष अभिरुचि नहीं रखते थे। कर्लिंग देशके अधिपति कला-कौशल एवं हस्तविद्यामें विशेष कुशल होते थे। केरलके निवासियोंकी कलाप्रियताकी दृष्टिसे विशेष प्रशंसा की गयी है। अत आदिपुराणमें प्रतिपादित कलागोष्ठीका अभिप्राय अनेक कलाओंके प्रयोग द्वारा अनुरञ्जन करने से है। इस गोष्ठीमें कम-से-कम नौ व्यक्ति अवश्य सम्मिलित होते थे।

१ विशेषके लिए देखें मानसोल्लास—४।२०।३२६७—३३५३।

२, आदि० २६।६१-६३।

विद्यामवादगोष्ठी (आदि० ७।६५)

विद्यामवाद गोष्ठीमें नाना प्रकारकी विद्याओंके सम्बन्धमें चर्चाएँ होती थीं । विद्यामवाद गोष्ठी और कलागोष्ठीमें अन्तर था । कलागोष्ठीमें कलाओंका ही प्रदर्शन होता था, विद्याओंका नहीं । जिस प्रकार काव्यगोष्ठीमें केवल काव्यात्मक, पद्यगोष्ठीमें केवल व्याकरणका और कलागोष्ठीमें केवल पौराणिक कथाओंका प्रवचन होता था, उसी प्रकार विद्यामवाद गोष्ठीमें एकसाथ सभी विद्याओंके विषयोंपर चर्चा—वार्ता होती थी । दर्शन, काव्य, कथा, नामधारण, राजनीतिशास्त्र, व्याकरण, गणित, ज्योतिष, भूगोल प्रभृति विषयोंकी चर्चाएँ की जाती थीं । गोष्ठियोंके पुरातन रूपका अध्ययन करनेसे ज्ञात होता है कि विद्यामवाद गोष्ठीमें ग्यारह या पन्द्रह सदस्य भाग लेते थे । एक-एक विद्याका जानकर एक-एक विद्वान् होता था । ये सभी विद्वान् पास्त्रार्थ या शास्त्रचर्चा चीतगमकवाके रूपमें करते थे ।

गोष्ठिका वास्तविक लक्ष्य मनोरञ्जन करना है ।

नृत्यगोष्ठी (आदि० १२।१८८; १४।१९२)

नृत्यगोष्ठी प्राचीन भारतका एक प्रमुख मनोरञ्जनका साधन है । आदिपुराणमें नृत्य और नृत्त इन दो गोष्ठियोंका पृथक्-पृथक् वर्णन आया है । यद्यपि नृत्य और नृत्तमें ताल और भावकी अपेक्षा अन्तर है, पर मनोरञ्जनकी दृष्टिमें दोनों एक हैं । नृत्यगोष्ठीमें नर्तकके हाव-भाव अग, अपाग, प्रत्यग, दृष्टि एव अनेक प्रकारके सकेत मनोरञ्जनका साधन बनते हैं । आदिपुराणके अध्ययनसे यह निष्कर्ष निकलता है कि उत्सव, जय, हर्ष, काम, त्याग, विलास, विवाद आदि अवसरोंपर नृत्य-सभाओंकी योजना की जाती थी । विवाह, पुत्रजन्म, वसन्तोत्सव एव राज्याभिषेकके अवसरपर उत्तमकोटिके नर्तकोंको बुलाकर नृत्यगोष्ठियोंका सम्पादन होता था ।

गोष्ठियोंमें सम्मिलित होनेवाले नर्तक छः प्रकारके होते थे—नर्तकी, नट, नर्तक, वैतालिक, चारण तथा लटिका । स्वरूपा, तरुणी, श्यामा, तन्वी तथा सुन्दर पयोधरवाली नर्तकी श्रेष्ठ मानी गयी है । इसी प्रकार अनेक भाषाओंके ज्ञाता तथा पाठ करनेवाले नट पदपाठ और हस्तपाठमें निपुण नर्तक भी श्रेष्ठ बताये गये हैं । ये नर्तक हास्यवाक्यके प्रयोगमें चतुर चारण एव अग तथा प्रत्यङ्गके परिवर्तनमें पटु होते थे । सभी प्रकारके नृत्योमें अपाग अग एव प्रत्यङ्गका प्रयोग किया जाता था । गोष्ठीमें शिर, स्कन्ध, वक्ष, जठर, पार्श्वयुग्म, दन्त तथा जिह्वा इन आठ अपागोंका और दो बाहु, मणिवन्ध, दो करशाखा तथा कटि इन छह अगोंका एव भ्रू, नेत्र, नासिका, कपोल, ओष्ठ, हनु और जानु आदि प्रत्यङ्गोंका प्रयोग किया जाता था । नृत्य-गोष्ठीकी विशेषता इस बातमें रहती थी कि दर्शक नृत्यका अवलोकन कर अपना मनोरञ्जन करते रहें ।

प्रेक्षणगोष्ठी (आदि० १२।१८८)

प्रेक्षणगोष्ठीका अभिप्राय सामुदायिक नृत्य-गोष्ठीसे हैं। नृत्य-गोष्ठियाँ दो प्रकारकी थीं—एक गोष्ठी वह थी, जिसमें एक ही नर्तक या नर्तकी अपने परिकर के साथ नृत्य करती थी और दूसरी नृत्यगोष्ठी वह थी, जिसमें अनेक नर्तक और नर्तकियाँ समुदाय रूपमें गोलाकार झुण्डमें नृत्य करती थी। प्रेक्षणगोष्ठी ऐसे ही अनेक नर्तकोंके समुदायकी गोष्ठी है जिसमें अनेक नर्तकियाँ हावभाव और मुद्रा-पूर्ण ढंगसे नृत्य करती थी। हम आदिपुराणमें आये हुए नृत्य-सन्दर्भोंका पूर्ण विवेचन ललितकला-सन्दर्भमें करेंगे। यहाँ केवल गोष्ठीके सामान्य रूपपर ही प्रकाश डाला जाता है।

वीणागोष्ठी (आदि० १४।१९२)

वीणागोष्ठीमें अनेक प्रकारके वीणावादक एकत्र होते थे और वे वीणा-वादन द्वारा लोगोका अनुरञ्जन करते थे। वीणाएँ कई प्रकारकी होती थी, एक तन्त्री वीणाके दण्डको शम्भू और तन्त्रीको उमा कहा जाता था। वीणा बजानेकी विधियाँ भी अनेक प्रकारकी थी। प्रायः तर्जनी द्वारा ही वीणा बजायी जाती थी। वीणाका मधुर स्वर सभीको आनन्द-उल्लाससे भर देता था। अतएव मृदु और मन्द ध्वनिका श्रवण करनेके लिए वीणा-गोष्ठियोंकी योजना की जाती थी।

मृच्छकटिक नाटकमें वीणाके सम्बन्धमें चारुदत्त कहता है—‘वीणा उत्कण्ठित व्यक्तिकी सगिनो है, व्याकुल व्यक्तिका विनोद है, विरहीका धैर्य है और प्रेमी जनोकी रागवृद्धिका कारण है। वीणाको व्यक्ति सदैव अपनी प्रियाकी ही भाँति अपने अकमें धारण करता है।’ महाकवि कालिदासने भी विलासी अग्निवशके चित्रणमें बताया है कि उसकी गोद सदा वीणा एव प्रियासे अलङ्कृत रहती थी। अतः वीणा-गोष्ठी आदिपुराणके भारतमें भी मनोरंजनका प्रमुख साधन थी। आदितीर्थकरके मनोरंजनके हेतु देवोद्वारा वीणा-गोष्ठीकी योजना की गयी थी।

चित्रगोष्ठी (आदि० १४।१९२)

आदिपुराणमें मनोरञ्जन एव मनोविनोदके साधनोंमें चित्रगोष्ठीकी भी परिगणित किया गया है। ऋषभदेवके मनोरञ्जनार्थ चित्रगोष्ठीकी योजना की गयी थी। चित्रगोष्ठीमें अनेक प्रकारके चित्रकार उपस्थित होते थे और वे अपनी तूलिकाका कौशल प्रदर्शन कर अनेक प्रकारके रमणीय चित्रोंका सृजन करते थे। चित्रगोष्ठीमें प्रस्तुत किये जानेवाले चित्रोंको निम्नलिखित वर्गोंमें विभक्त किया जा सकता है—

१. आकृतिक रमणीय दृश्योका अवन—गङ्गा, उपवन, मनवाटिका, वृक्ष-लता एवं पर्व आदिका अवन ।

२. पशुपक्षियोंकी आकृतियोंका अवन ।

३. सम्भारित परिग्रामके नग्नाशियोंका चित्रावन ।

४. श्रमिक व्यस्तियोंका भ्रम करते हुए चित्रावन ।

५. गतिशील वस्तुओंकी गतिका चित्रोमे प्रदर्शन ।

६. आराध्य देवी-देवताओंके चित्रोका अवन ।

७. कल्पित आकृतियोंका अवन—विभिन्न भावनाओं एवं उद्देश्योंका स्पष्टीकरण करनेके लिए कल्पित आकृतियोंका चित्रण ।

चित्राष्टोमे उक्त प्रकारके चित्रोंका अङ्गन, प्रदर्शन एवं विदलेपन किया जाता था । गोष्ठयोग कतिपय चित्रोंकी विशिष्ट व्याख्याएँ भी प्रस्तुत की जाती थी, जो विदलेपनके अन्तर्गत थी ।

पष्ठ परिच्छेद

उत्सव एवं व्रतोपवास

सांस्कृतिक जीवनका सम्बन्ध उत्सव एवं व्रतोपवासके साथ भी है । उत्सवों द्वारा आह्लाद प्राप्त किया जाता है और व्रतोपवाससे आन्तरिक शुद्धि कर आत्माको सस्कृत बनाया जाता है । जीवनोत्थानके लिए उत्सव और व्रत दोनोंकी ही आवश्यकता है, क्योंकि उत्सव और व्रतोंका सांस्कृतिक साथ घनिष्ठ सम्बन्ध है । अहिंसाप्रधान धर्मण-सांस्कृतिकमें आत्मशोधन और लौकिक अम्युदयकी उपलब्धि-दोनों ही जीवन प्रगति एवं प्रेरणाके लिए आवश्यक माने गये हैं । हम यहाँ आदिपुराणमें आये हुए उत्सव एवं व्रतोंका संक्षेपमें निरूपण करेंगे ।

आदिपुराणमें जन्मोत्सव, विवाहोत्सव, वर्षवृद्धिदिनोत्सव, राज्याभिषेकोत्सव, जन्माभिषेकोत्सव आदि उत्सवोंका उल्लेख उपलब्ध होता है । इन उत्सवोंमें आदिपुराणके पात्र उत्साहपूर्वक भाग लेते हुए दृष्टिगोचर होते हैं । यो तो आनन्द-प्राप्तिके लिए ऋतुत्सव भी सम्पन्न किये जाते थे, पर इस श्रेणीके उत्सवोंको हमने क्रीडाविनोदोंमें परिगणित किया है । वस्तुतः उत्सवों द्वारा जीवनमें क्रियाशीलता उत्पन्न होती है और प्रगति तथा अम्युदयके हेतु नवीन प्रेरणा प्राप्त होती है । यदि

उत्सव और त्योहार न आये तो जीवनका रसस्रोत ही सूख जाय । नीरस जीवन लौकिक दृष्टिसे तो भाररूप ही है । जो आत्मसाधक ससार त्यागकर आत्मशोधन में प्रवृत्त होता है, उसका दृष्टिकोण परिवर्तित हो जानेके कारण वह नीरस जीवन की कोटिसे ऊपर है । नीरस और सरस जीवनकी व्यवस्था गृहस्थोकी दृष्टिसे है ।

जन्मोत्सव (आदि० १३।२५-२१६, १५।१४५-१५५, २६।१-२)

जन्मोत्सवका निरूपण समस्त वाङ्मयमें उपलब्ध होता है । ससारकी प्रसन्नताओंमें पुत्र प्राप्तिकामहत्त्व अत्यधिक है । इसी कारण माता-पिता अपने शक्त्यनुसार आनन्दोत्सव मनाते हैं । इस अवसरपर राजाओंएव सामन्तोंके यहाँ विशेष प्रकारकी तैयारियाँ की जाती हैं । नगर सजाया जाता है, चन्दनद्रवसे सड़कोको सिञ्चित किया जाता है, कुकुम-केशरसे घर आँगनको सुगन्धित कर दिया जाता है ।

उत्सव सम्पन्न करनेके लिए माता-पिता नृत्य एव संगीतकी योजना करते हैं । गायक एव नर्तक एकत्र हो जीवनमें उत्पन्न हुए उल्लासकी कई गुनी वृद्धि करते हैं । माता-पिता याचकोको इच्छानुसार दान देते हैं तथा पुत्रकी मंगलकामनाके लिए धार्मिक क्षेत्रोंमें भी नाना प्रकारसे दानादि क्रियाएँ सम्पन्न करते हैं । सामान्य परिवारके व्यक्ति भी पुत्रजन्मोत्सवपर आमोद प्रमोद मनाते हैं, गीत एव नृत्यको धूम मच जाती है । वारवनिताएँ नृत्य करती हैं और मंगलवाद्य बजते हैं । नवीन रगविरगे वस्त्र धारण किये जाते हैं और विभिन्न प्रकारके पक्वान्न तैयार होते हैं । महिलाएँ चम्पा, चमेली, गुलाब, केवडा प्रभृति पुष्पोंका जूड़ा बनाकर सिरपर धारण करती हैं, गलेमें पुष्पमालाएँ पहनती हैं और कुसुमरगकी साड़ी धारण की जाती है । जितने सासारिक आनन्द और उत्सव हैं उन सबमें पुत्रजन्मोत्सव को महत्त्वदिया गया है । आदितीर्थकर ऋषभदेव अपने पुत्र भरतका जन्मोत्सव बड़ी ही धूम-वामसे सम्पन्न करते हैं । उनके राजभवनमें भेरी नाद होता है, विभिन्न प्रकारके वाद्य बजते हैं, पुष्पोंकी वर्षा होती है, कि अनेक नर्तकियाँ आकर नृत्यका आयोजन करती हैं ।

भरतके जन्मोत्सवके अवसरपर चन्दन जलसे सिञ्चित की गयी नगरकी गलियाँ ऐसी शोभित हो रही थी, मानो वे अपनी सजावटसे स्वर्गकी शोभाकी हीनताका हास्य कर रही हो । उस समय आकाशमें इन्द्रधनुष और विद्युत् रूपी लताकी सुन्दरताकी धारण करते हुए रत्न निर्मित तोरणोंकी सुन्दर रचनाओंसे समस्त अयोध्यापुरीके गृह शोभित हो रहे थे । रत्नोंके चूर्णसे अनेक प्रकारकी रङ्गावलियाँ तैयार की गयी थी और उनसे चौक पूरकर स्वर्णकलश स्थापित किए गये थे । ये स्वर्णकलश कमलोसे आच्छादित और मंगलफलोंसे युक्त थे । जिस

प्रकार समुद्रकी वृद्धि होनेमें उगके किनारेकी नदी भी वृद्धिको प्राप्त हो जाती है, उसी प्रकार राजाके घर उत्पन्न होनेमें समस्त अयोध्या नगरी उत्पन्न-युक्त हो गयी थी । ऋषभदेव आनन्दविभोर होकर समुद्रके समान दान वर्षा कर रहे थे । अतएव वहाँ कोई भी दग्ध और दीन दिगलार्ई नहीं पड़ता था ।^१

भरत भी पुत्रप्राप्तिके आसरपर कम प्रसन्न दिगलार्ई नहीं पड़ते । वे भी पुत्रोत्सव मनानेमें मग्न हो जाते हैं । वे याचकोंको मनमाना वन दानमें देते हैं । पुत्रोत्सवके अवसरपर भरतने चौराहो, गलियों और नगरके भीतर, बाहर सर्वत्र रत्नोंके ढेर कर दिये थे और वे सब याचकोंके लिए थे । इस प्रकार आदिपुराणके समस्त प्रमुख पात्र पुत्रजन्मके अवसरपर आमोद-प्रमोद मनाते हुए परिनिधित^२ होते हैं । और हैं भी यह स्वाभाविक । ममाङ्गी प्रमुख तीन एषणाओंमें पुत्रैषणा सर्वप्रमुख है । लोकैषणा और वित्तैषणा तो पुत्रैषणाकी पुष्टिके लिए ही हैं । यश-को चिरन्तन बनानेके लिये ही पुत्रप्राप्ति की जाती है । दूसरी बात यह है कि पुत्रको उत्तराधिकार संपे बिना गृहस्थ आत्मजोषनके लिए निश्चिन्त भी नहीं हो सकता ।

पुत्रजन्मोत्सव मनानेकी परम्पराका प्रचार संस्कृत काव्य और नाटकोंसे भी सिद्ध होता है । महाकवि कालिदासने रघुवशकाव्यमें दिलीप द्वारा रघुजन्मोत्सव तथा रघु द्वारा अजन्मोत्सव मनाये जानेका निर्देश किया है ।

विवाहोत्सव (आदि० ७।२१०, ७।२२२-२३३; ७।२३८-२९०)

विवाहोत्सवके सम्बन्धमें पूर्वमें ही लिखा जा चुका है । विवाहसे पूर्व नगरकी अच्छी तरह सजावट की जाती थी, इन्द्रधनुषके समान रगविरंगे तोरण और ध्वजोंसे नगरको सजाया जाता था । वर और कन्याके राजपथपर चलते समय स्त्रियाँ उनको देखनेके लिए गवाक्षोंमें दौड़ पड़ती थी । उत्सुकता इतनी अधिक रहती थी कि किसीका जूड़ा खुल जाता था, पर उसे बाधनेकी सुध ही नहीं रहती थी । केशोंको हाथमें पकड़े हुए ही वे खिड़कीके पास पहुँच जाती थी । बालोंके शिथिल हो जानेसे उसमें गुथे हुए पुष्प तोचे गिर जाते थे । महावर लगवाती हुई स्त्री शीघ्र ही पैरोंकी खीचकर गीले पैरोंसे ही झरोखेकी ओर दौड़ जाती थी । फलस्वरूप झरोखे तक लच्छ-लान्न पैरोंकी छापके चिह्न पड़ जाते थे । यदि कोई आँखमें अञ्जन लगाती रहती थी तो वह एक आँखमें लगे हुए अञ्जनके साथ ही दौड़ पड़ती है । इस प्रकार नारियोंकी उत्सुकताका चित्रण किया गया है । विवाहोत्सवके अवसर पर विभिन्न प्रकारके आभूषण अपना अलग सौन्दर्य दिखलाते हैं । विवाहमण्डप सुन्दर ढंगसे सजाया जाता है, नर्तक गायक एकत्र होते

हैं और सभी मिलकर उत्सवको मरस बनाते हैं। चन्दन, कुकुम, कस्तूरी प्रभृति सुगन्धित पदार्थोंसे विवाहस्थलको सुगन्धित बना दिया जाता है।

स्वयवरके अवसरपर तो विवाह उत्सव और भी अधिक रमणीय बन जाता है। सुलोचनाके स्वयवर मण्डपका आदिपुराणमें सुन्दर चित्रण आया है। बताया गया है कि राजभवन अनेक प्रकारकी गलियो, कोटो एव शृंगार करनेके गृहोंसे व्याप्त था। इस सुन्दर समृद्ध और विशाल राजभवनके मध्य स्वयवर भवन बनाया गया था, जिसका पृथ्वीभाग अलग अलग विभागमें विभक्त और चौकोर था, जिसमें चार दरवाजे थे, जो कोट और गोपुर द्वारोंमें सुशोभित थे। रत्नोंके तोरण और पताकाएँ सुवर्ण-कलशोंको अलंकृत कर रही थी। स्वयवर भवनका धरातल नीलमणियोंसे सुशोभित था। इसके ऊपर नेत्र जातिके वस्त्रोंसे बने हुए बड़े-बड़े चदोवे सुशोभित हो रहे थे। स्वयवर महाभवन लक्ष्मीके लीलागृहके समान प्रतीत होता था।^१

स्वयवरके अवसर पर विभिन्न प्रकारके वाद्य बजते थे और घर-घरमें मंगलगीत गाये जाते थे। विवाह उत्सवको सूचित करनेके लिए मंगलभेरी बजायी जाती थी। उस समय भूमिपर पुष्पोंके उपहार, आकाशमें पताकाएँ एव गर्जन करती हुई बड़ी-बड़ी दुन्दुभियाँ सुशोभित हो रही थी। नारियाँ नेत्रोंमें कज्जल लगाये केशोंमें मालाओंको धारण किये हुए, ललाटपर चन्दन तिलक लगाये हुए, उज्ज्वल मणियोंके ककण एव कुण्डल पहने हुए सुशोभित हो रही थी। इन नारियोंके कपोलोपर पत्ररचना की गयी थी, पानके रससे उनके ओठ लाल हो रहे थे। मुक्तहारोंसे उनका कण्ठ सुशोभित था। वे वक्ष स्थलपर चन्दनका लेप किये हुए थी। समस्त राजमहल उत्सव आह्लादसे परिपूर्ण था। आदिपुराणमें इस अवसर पर चेतन-अचेतन सभीके द्वारा उत्सव मनाये जानेकी बात कही है। बताया गया है कि वहाँके चेतन प्राणी अन्तरग और बहिरगमें सर्वत्र उत्सव मना रहे थे—इसमें कोई आश्चर्य नहीं क्योंकि वहाँकी अचेतन दीवालें भी अलंकारों द्वारा सचेतन प्राणियोंके समान उत्सव सम्पन्न करती हुई परिलक्षित हो रही थी।

विवाह-विधिकी जानकार सौभाग्यवती स्त्रियोंने तात्कालिक मागलिक क्रियाएँ सम्पन्न की। उस अवसरपर नगाड़े बज रहे थे, विद्वान् मंगल पाठ कर रहे थे और मागलिक स्वर्णकलश जल, पत्र, फल, पुष्प आदिसे परिपूर्ण सभी दिशाओंमें रखे गये थे। शेषाक्षत द्वारा आशीर्वाद लेकर महाराज अकम्पनके आदेशसे

समस्त विद्याधर, माण्डलिक, महामाण्डलिक अपने-अपने आसनोपर आसीन हो गये^१ थे ।

आदिपुराणमें इस स्वयंवरोत्सवका बहुत ही सटीक और सागोपाग चित्रण आया है । विभिन्न देशकी रमणियोंकी रुचिविशेषका परिचय भी दिया गया है । प्रसगवश वकुल, मौलि अशोक इत्यादि वृक्षोंके दोहदका भी निरूपण आया है । आदिपुराणके भारतकी जीवन सम्बन्धी गहरी अनुभूतिका सम्यक् परिज्ञान इस सन्दर्भसे हो जाता है ।

वर्षवृद्धिदिनोत्सव (आदि० ५।१)

जन्मदिन या जन्मगाठोत्सव मनानेका प्रचार आदिपुराणके भारतमें विद्यमान था । प्रिय पुत्रोंका जन्मोत्सव केवल सम्भ्रान्त परिवारके व्यक्ति ही नहीं मनाते थे, अपितु सामान्य जनता भी अपने नौनिहालोंका जन्मदिनोत्सव मनाती थी । इस उत्सवके अवसर पर मंगल गीत वादित तथा नृत्य आदिकी योजना की जाती थी । आदिपुराणमें महाबल राजाके जन्मगाठोत्सवका सुन्दर चित्रण आया है । जिसका जन्मगाठोत्सव मनाया जाता था, उस व्यक्तिको वस्त्राभूषणोंसे अलंकृतकर उच्चासन पर बैठाते थे । वारागनाएँ^२ श्वेत वस्त्र पहनकर नृत्य करती थी । चामरधारिणी स्त्रियाँ चमर ढोरती थी । नृत्य करते समय नारियोंके अग-प्रत्यग अपना अद्भुत सौन्दर्य प्रदर्शित करते थे । पुरोहित वर्गके व्यक्ति मंगल आशीर्वाद के साथ स्तोत्रोच्चारण करते थे । गुरुजन एव धार्मिक व्यक्ति आशीर्वादकेलिए शेषाक्षत प्रदान करते थे । शेषाक्षत वे आशीर्वादके अक्षत हैं जो देवके सम्पर्कसे अभिन्नितकर किसी व्यक्तिविशेषकी मंगलकामनाके हेतु दिये जाते थे ।

जन्माभिषेकोत्सव (आदि० १३।३६-१६०)

जन्माभिषेकोत्सव तीर्थंकरका ही सम्पन्न होता है और इस उत्सवको स्वर्गके देव ही सम्पादित करते हैं । आदितीर्थंकर ऋषभदेवके जन्माभिषेकोत्सवका वर्णन आदिपुराणके तेरहवें पर्वमें किया गया है । अवधिज्ञान द्वारा सौघर्म्य स्वर्गका इन्द्र तीर्थंकरके जन्मका समाचार प्राप्तकर चतुर्निकाय देवोंके साथ जन्मनगरीमें उपस्थित होता है । इन्द्राणी प्रसूतिगृहमें जाकर माताकी वगलसे पुत्रको लेकर और उसके स्थान पर मायामय बालक सुलाकर चली आती है । सौघर्म्य इन्द्र ऐरावत हाथीपर तीर्थंकर शिशुको लेकर सुमेरु पर्वत पर जाते हैं और वहाँ पाण्डुक शिला पर विराजमान कर उनका क्षीरसागरके जलसे अभिषेक करते हैं । इस अभिषेकके अवसर पर देवाङ्गनाओं द्वारा नृत्य, गीत और वाद्यरूपमें विभिन्न

१ आदिपुराण, ४३।२४४ २७५ । २. वही, ५।१-७ ।

प्रकारके सगीतका आयोजन किया जाता है। धर्मनेताका जन्मोत्सव बहुत ही धूमधाम पूर्वक देवों द्वारा सम्पन्न किया जाता है। जन्माभिषेकका बहुत ही विस्तृत वर्णन आदिपुराणमें अङ्कित है।

इस प्रकार आदिपुराणमें विभिन्न प्रकारके उत्सवोंका वर्णन आया है। जन-साधारण एव सम्भ्रान्त परिवारके व्यक्ति विभिन्न प्रकारके उत्सवोंका आयोजन कर अपने जीवनको सार्थक और सफल बनाते थे। जैन आगम ग्रन्थोंमें भी विभिन्न प्रकारके उत्सवोंका वर्णन आया है। उत्सव जीवनको आनन्दित करनेके लिए आवश्यक साधन माने गये हैं।

व्रतोपवास

आदिपुराणमें शरीर और मनको प्रसन्न करनेके लिए विभिन्न मनोविनोद, क्रीडाएँ, उत्सव आदिका जिस प्रकार चित्रण किया गया है, उसी प्रकार व्रतोपवास द्वारा अनादि कर्म सन्ततिको विच्छेद करनेका भी वर्णन आया है। व्रतोंका महत्त्व कई दृष्टियोंसे सिद्ध किया जा सकता है—

- १ आत्मशुद्धिके हेतु
- २ कर्मनिर्जराके हेतु
- ३ लौकिक एव पारलौकिक अभ्युदयके हेतु

आदिपुराणमें आत्माको सुसंस्कृत करनेके लिए रत्नत्रय, अष्टाङ्गिका, पोडश-कारण,^१ जिनगुणसम्पत्ति^२ कर्मक्षपण,^३ सिंहनिष्क्रीडित,^४ सर्वतोभद्र,^५ कनकावलि,^६ आचाम्लवर्धन,^७ रत्नावलि^८ श्रुतज्ञान^९ एव मुदर्शन^{१०} आदि व्रतोंका वर्णन आया है। इन व्रतों द्वारा उस समयके भारतकी जनता अपनी आत्माको सुसंस्कृत करती रहती थी।

१ आदि० ७।८८। २ वही ६।१४१-१५०। ३ वही ७।८। ४ वही ७।२३। ५ वही ७।२३। ६ वही ७।३९। ७ वही ७।४२, ७।७७। ८ वही ७।४४। ९ वही ६।१४५। १० वही ७।७७।

शिक्षा, साहित्य और कला

प्रथम परिच्छेदः

विक्षा

[illegible]

"But education is a delicate biological process of mental and moral growth, which can not be achieved by mechanical process, the external apparatus and machinery of an organisation. As is education, so in a more marked degree in the sphere of religion and spiritual life."

आदिपुराणमें शिक्षाका पर्याय विद्या, ज्ञान और श्रुत आया है। बताया गया है कि जब आदितीर्थंकरके बालिका-बालक वयस्क हुए तो उन्होंने उन्हें स्वयं ही शिक्षारम्भ कराया। इस सन्दर्भमें लिखा है कि रूप-लावण्य और शीलसे समन्वित होने पर भी विद्यासे विभूषित होना परम आवश्यक है। इस लोकमें विद्वान् व्यक्ति ही सम्मानको प्राप्त होता है। विद्या ही मनुष्यको यश देने-वाली है, विद्या ही आत्मकल्याण करनेवाली है और अच्छी तरहसे अभ्यास की गयी विद्या ही समस्त मनोरथोको पूर्ण करती है।^१

कन्या हो या पुत्र, दोनोंको समानरूपसे विद्यार्जन करना चाहिए। कल्पलता-के समान समस्त सुखो, ऐश्वर्यों और वैभवोकी प्राप्ति विद्या द्वारा ही होती है। अतएव बाल्यकालसे विद्याप्राप्तिके लिए निरन्तर सचेष्ट रहना चाहिए। आदि-पुराणमें जीवनोत्थान और जीवनको सुसंस्कृत करने पर बल दिया गया है।

शिक्षाका लक्ष्य आन्तरिक दैवी शक्तियोंकी अभिव्यक्ति करना है, अन्तर्निहित श्रेष्ठतम उदात्त महेनीय गुणोका विकास करना है तथा शरीर, मन और आत्मा-को सबल बनाना है। त्याग, सयम, आचार-विचार और कर्त्तव्यनिष्ठाका बोध भी शिक्षा द्वारा प्राप्त होता है। सतत स्वाध्यायसे ही व्यक्तिकी अन्तर्निहित शक्तियाँ प्रादुर्भूत हो जाती हैं, शारीरिक स्वास्थ्य, मानसिक शुचिता, बौद्धिक प्रखरता, आध्यात्मिक दृष्टि, नैतिकबल, कर्मठता एवं सहिष्णुताकी प्राप्ति शिक्षा तथा स्वाध्याय द्वारा ही सम्भव है। तथ्य और आकडे वाली शिक्षा निस्सार है।

आदिपुराणमें आदितीर्थंकर ऋषभदेवने अपनी कन्याओं और कुमारोको जो शिक्षा दी है, उससे शिक्षाके निम्नलिखित उद्देश्योंपर प्रकाश पड़ता है—

- १ आत्मोत्थानके लिए प्रयत्नशीलता ।
- २ जगत् और जीवनके सम्बन्धोका परिज्ञान ।
- ३ आचार, दर्शन और विज्ञानके त्रिभुजकी उपलब्धि ।
- ४ प्रसुप्त शक्तियोंका उद्बोधन ।
- ५ सहिष्णुताकी प्राप्ति ।
- ६ कलात्मक जीवन-यापन करनेकी प्रेरणाकी प्राप्ति ।
- ७ अनेकान्तात्मक दृष्टिकोण द्वारा भावात्मक अहिंसाकी प्राप्ति ।
- ८ व्यक्तित्वके विकासके लिए समुचित अवसरोंकी प्राप्ति ।
- ९ कर्त्तव्य पालनके प्रति जागरूकताका बोध ।
- १० शारीरिक, मानसिक और आत्मिक शक्तियोंका उन्नयन ।
- ११ विवेक दृष्टिकी प्राप्ति ।

शिक्षा प्राप्त करनेकी आज और तत्काल ही सम्पन्न

आदिपुराणमें आरम्भकी प्रियाश्रीका वर्णन आया है। मनुस्मृतिमें ब्रह्मे मन्तार बाद तब अनिष्ट प्रिया है, अनीकी आदिपुराणमें प्रिया कहा है। प्रियास्मृतिमें मन्त्रमें लिखितप्रिया मन्तार विषय माने गये हैं—

१ लिपिमन्तार

२ उपनीति मन्तार

३ व्रतार्घ्य

४ शोभाया या समापन मन्तार—व्रतार्घ्य

लिपिमन्तार (आदि० ३८।१००-१०३)

जब बालकका मन्त्रित्व प्रिया मन्त्र करके मोक्ष हो जाय, तब प्रियाका प्रारम्भ उपनीति मन्तारके पश्चात् प्रिया जाता है। यैदि मन्त्र मनुस्मृति, याज्ञवल्क्य स्मृति, मन्त्रास्मृत्यादि, स्मृतिप्रतिष्ठा स्मृतिमें उपनयन मन्तारका विस्तार पूर्वक वर्णन आया है तथा उपनयनके आरम्भ ही प्रियाका प्रारम्भ बताया गया है, लिपिज्ञान, अज्ञान या दायाका ज्ञान उपनयनके अनन्तर ही आरम्भ प्रिया जाता है, पर आदिपुराणमें उपनीति क्रियाके पूर्व लिपिमन्तारको स्थान दिया गया है।

जब बालक पाँच वर्षका हो जाय तब उसका लिपिग्राह्यारम्भ करना चाहिए। उपनयनका पाठ तो आठ वर्षकी अवस्थाके पहले नहीं आता है। अतएव आदिपुराणकी दृष्टिमें उपनयन मन्तारमाध्यमिक शिक्षाके पूर्व होना चाहिए।

महाकवि कालिदासके रघुवश काव्यके अध्ययनमें भी यह प्रतिष्ठित होना है कि वस्तुतः उपनयन माध्यमिक शिक्षाके पूर्व ही होना था। रघुका मुण्डन सस्कार हो जानेके अनन्तर उसे अक्षरारम्भ कराया गया, पश्चात् यज्ञोपवीत सस्कार होनेपर रघुका विचारारम्भ सस्कार सम्पन्न हुआ।^१ रघुके दन आश्रयनसे यह स्पष्ट है कि महाकाव्यकालमें ही लिपि या अक्षरारम्भ सस्कारके पश्चात् ही उपनयन सस्कार सम्पादित होता है। हमारी दृष्टिमें विचारारम्भका अर्थ शास्त्र-अध्ययनारम्भ है। शास्त्रकी शिक्षावा आरम्भ, उपनयन या उपनीति क्रियाके सम्पादित होनेपर ही किया जाना तर्कसंगत है।

कौटिल्यके अर्थशास्त्रमें भी उक्त कथनकी पुष्टि होती है। बताया गया है कि मुण्डन सस्कारके अनन्तर वर्णमाला और अक्षरज्ञानका अभ्यास अपेक्षित होता है।^२ उपनयनके बाद सदाचारो विद्वान् आचार्योंसे यथी तथा आन्विक्षिकी आदि

१ रघुवश ३।०८-०९। २ कौटिल्य अर्थशास्त्र, स० वाचस्पति गैरोला, चौखम्बा विद्याभवन, वाराणसी, सन् १९६२, २।४।४, पृ० १८-१९।

विद्याभोका अध्ययन करे। वार्ता और दण्डनीतिका अभ्यास भी उपनीतिके पश्चात् ही किया जाता है।

अतएव आदिपुराणमें उपनीतिक्रियाके पूर्व लिपिक्रियाको जो स्थान दिया गया है, वह समीचीन है। वाङ्मयके किसी भी अंगसे आदिपुराणके कथनमें विरोध नहीं आता है।

लिपिसंस्कारकी विधिका कथन करते हुए आदिपुराणमें बताया गया है कि बालकके पिताको अपने वैभवके अनुरूप पूजनसामग्री लेकर श्रुतदेवताका पूजन करना चाहिए। आदितीर्थङ्करने स्वयं अपनी पुत्रियोंके लिपिसंस्कारके समय सुवर्णपट्टपर अ आ, इ ई, उ ऊ आदि वर्णमाला लिखी थी और श्रुतदेवताकी स्थापना की थी।

वर्णमाला लेखन और श्रुतपूजनके अनन्तर आचार्य बालकको आशीर्वाद देते हुए—“दिव्यसिंहासनभागी भव”, “विजयसिंहासनभागी भव”, “परमसिंहासन-भागी भव” इन तीन मन्त्रोका उच्चारण करता है। इस विधिके पूर्ण होनेपर बालकको स्वर, व्यञ्जन, सयुक्ताक्षर, योगवाह, महाप्राण, अल्पप्राण, घोष, अधोष आदिका अभ्यास करना होता है।^१

आदिपुराणके अनुसार अंक और अक्षरोंके अभ्यासके लिए तीन वर्षका कार्य-काल निश्चित है, यत् लिपिसंख्यानके पश्चात् उपनीतिक्रिया सम्पादित की जाती है, जिसका समय जन्मसे आठवाँ वर्ष माना गया है। अत उक्त तीन वर्षोंमें वर्णज्ञान, अक्षरज्ञान एवं सामान्य गणितज्ञान प्राप्त करना आवश्यक है।

लिपिसंख्यानका आरम्भ करते समय “सिद्ध नम” इस भगलवाची मातृका मन्त्रका अवश्य उच्चारण करना चाहिए। क्योंकि मातृकाका अस्तित्व समस्त विद्याओं और शास्त्रोंमें विद्यमान है। इसीसे अनेक सयुक्ताक्षरोंकी उत्पत्ति होती है, जो बीजाक्षरोंमें व्याप्त हैं। अकारसे लेकर हकार पर्यन्त स्वर-व्यञ्जन, विसर्ग अनुस्वार, जिह्वामूलीय और उपध्मानीय सहित वर्णमालाका अभ्यास करना चाहिए।

उपनीति क्रिया (आदि० ३८।१०४-१०८)

आदिपुराणके अनुसार यह क्रिया गर्भसे अष्टम वर्षमें सम्पन्न होती है। इस क्रियामें केशोका मुण्डन तथा मूजकी बनी मेखलाका धारण करना विधेय माना गया है। मौंजी बधनके पश्चात् सादे वस्त्र धारण करने चाहिए। मेखला

तीन लरकी होती है। सफेद धोती धारण करना, चोटी रखना और सात लर-का यज्ञोपवीत पहनना ब्रह्मचारीके लिए आवश्यक बतलाया है। जिनालयमें पूजन करना, भिक्षावृत्ति करना और जबतक विद्याको समाप्ति न हो जाय तबतकके लिए ब्रह्मचर्य व्रत धारण करना चाहिए।

ब्रह्मचारीका मुण्डित सिर होना उसके मन, वचन और कायकी पवित्रताका सूचक है। राजकुमारोके लिए भिक्षावृत्ति करनेकी अनुमति नहीं है। शेष बालक भिक्षामें प्राप्त सामग्रीको अर्हन्तदेवको समर्पित करनेके अनन्तर ग्रहण करते हैं। राजपुत्रोको अन्त पुरमें जाकर माता आदिसे किसी पात्रमें भिक्षाकी याचना करनी चाहिए। यहाँ याचनामात्र ही भिक्षाका नियोग है। इस अवसरपर बालक-का नामकरण भी व्यवहार सम्पन्न करनेके लिए किया जाता है। विद्यासमाप्तिके अनन्तर नाम बदला जा सकता है।

कमरमें तीन लरकी मौञ्जी—मूँजकी रस्सी पहनी जाती है, यह रत्नत्रयकी विशुद्धिका अंग है। धोत परिधान उस ब्रह्मचारीकी जाँघका चिह्न है। यह धोती इस बातकी सूचना देती है कि अरहन्त भगवान्का कुल पवित्र और विशाल है। सिरका चिन्ह स्वच्छ और उत्कृष्ट मुण्डन है, जो कि मन, वचन और कायके मुण्डनको बढ़ानेवाला है। ब्रह्मचारी अध्ययनशील व्यक्तिके लिए वर्ज्य पदार्थ—

१. वृक्षकी दाँतौनका त्याग।
२. ताम्बूल सेवनका त्याग।
३. अजन लगानेका त्याग।
४. उबटन या तैलमर्दनका त्याग।
५. श्रृंगारपूर्वक स्नानका त्याग।
६. खाट या पलंगपर सोनेका त्याग।
७. अन्यके शरीर सम्पर्कका त्याग।
८. मौख्य वृत्तिका त्याग।
९. नाटक-अभिनय आदिके देखनेका त्याग।

विधेय कार्य

१. पृथ्वीपर शयन।
२. शुद्ध जलसे स्नान।
३. विद्या प्राप्तिकेलिए श्रम।
४. गुरुओकी विनय।
५. श्वेत और सादे वस्त्र-धारण।
६. शिक्षावृत्ति।

७ मौज्जीबन्धन ।

८ सिर-मुण्डन ।

५ अध्ययनके प्रति आस्था और प्रयास ।

१०. अल्पनिद्रा और अल्पाहार ।

११ ब्रह्मचर्य और संयमका पालन ।

व्रतचर्या (आदि० ३८।१०९-१२०)

व्रतचर्याका अभिप्राय विद्याध्ययनके समय समयमित जीवन यापन करनेमें है । कर्त्तव्या-कर्त्तव्यका विवेक प्राप्तकर ऐसा कोई भी कार्य नहीं करना चाहिए, जो विद्याध्ययनमें बाधक हो । विद्यार्थीका एक ही लक्ष्य रहता है—विद्याध्ययन । वह अपनी इसी साधनाको पूर्ण करनेके लिए प्रयत्नशील रहता है । सादा जीवन और ज्ञानाराधना ये ही दो उसके जीवनके लक्ष्य रहते हैं ।

व्रतावरण क्रिया (आदि० ३८।१२१-१२६)

यह क्रिया यो तो विद्याध्ययनकी समाप्तिके अनन्तर सम्पादित की जाती है । पर इसका सन्दर्भ संस्कारमूलक क्रियाओंमें होनेसे यहाँ विवेचन करना आवश्यक है । इसकी तुलना हम समावर्तन संस्कारसे कर सकते हैं । ब्रह्मचर्य धारण करते समय शारीरिक आभूषण, संस्कार एवं भडकोले वस्त्रोंका त्याग किया गया था, पर अब गुरुकी अनुमतिसे पुन वस्त्राभूषणको धारण किया जाता है । तथा अजन, ताम्बूल एवं सुगन्धित पदार्थोंके सेवनको आरम्भ कर दिया जाता है । जो विद्यार्थी शस्त्रोपजीवी होते थे, वे पुन शस्त्र धारण करते थे । वैश्य छात्र व्यापार, कृषि एवं पशु-पालन आदि कार्योंमें प्रवृत्त होते थे । विद्याध्ययनसे प्रौढ मस्तिष्क, युवक गुरु या आचार्यके समक्ष पहुँचकर श्रावकके मूलगुण—मद्यत्याग, मास-त्याग, मधुत्याग, एवं पाँच उदम्बर फलोका त्याग कर सदाचरण ग्रहण करता था तथा हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील आदि पाँच पापोंका त्यागकर सदाचारमयी प्रवृत्तिको अपनाता था । व्रतावरण क्रियाका उद्देश्य व्यक्तित्वका विकास करना है । जिसने श्रुतके अभ्यास द्वारा अपनी बुद्धिको निर्मल बना लिया है, ऐसा व्यक्ति मूलगुण और उत्तरगुणोंके द्वारा अपनी आत्माको निर्मल बनाकर समाजका योग्य सदस्य बनता है । वह अन्यायसे धनार्जन नहीं करता और न्यायपूर्वक आजीविकाका सम्पादन करता हुआ सासारिक कार्योंको सम्पन्न करता है ।

छात्र जीवनका प्रारम्भ होनेके पश्चात् जब तक अध्ययनकाल वर्तमान रहता है तब तक व्यक्ति संयमका आचरण करता है । विद्याग्रहण तपश्चरण है, इस कालमें ही सदाचार, विनय, ज्ञान आदिका सम्पादन किया जाता है । व्रतावरण क्रिया द्वारा यह सूचित होता है कि विद्याध्ययनके समय समयमित जीवनका अभ्यास करनेके उपरान्त गृहस्थावस्थामें बुद्धिपूर्वक आदर्श गृहस्थ बननेकी चेष्टा

करनी चाहिए। आदिपुराणके आख्यानोसे भी यह सिद्ध होता है कि शिक्षारम्भ और विद्यारम्भ दोनो पृथक्-पृथक् संस्कार हैं। शिक्षारम्भकी तुलना आधुनिक प्राथमिकशिक्षा (प्राइमरी एजुकेशन) से और विद्यारम्भ—शास्त्रारम्भकी उच्च-शिक्षा (हायर एजुकेशन)से भी जा सकती है। संस्कारो द्वारा संस्कृत होनेपर ही शास्त्रज्ञान प्राप्त होता है।

शिष्य, शिक्षक और उन दोनोंका सम्बन्ध

आदिपुराणके अध्ययनसे शिष्यके निम्नलिखित गुणोकी जानकारी प्राप्त होती है। योग्य शिष्यको शिक्षा देना ही सफल माना गया है। अतः शिक्षातत्त्वोमें शिष्यकी योग्यताओका विवेचन भी आवश्यक है। अपात्रको शिक्षा देनेका कितना ही प्रयास किया जाय, वह सब निष्फल है। बुद्धिपूर्वक अगणित प्रयत्न करनेपर भी जिस प्रकार वालुकाकणोंसे तैल निकालना कठिन है, उसी प्रकार अयोग्य शिष्यको शिक्षा देना व्यर्थ है, क्षयोपशमजन्य प्रतिभाके साथ अध्यवसाय भी आवश्यक है। प्रतिभाशाली छात्र भी यदि आलस्य और विलासितामें डूबा रहे तो वह कदापि विद्वान् नहीं बन सकता है। छात्र अवस्थामें विद्यार्थीको इस प्रकारका अभ्यास करना चाहिए, जिससे शेष जीवन भी सुखी हो सके। परिश्रम, लगन और उत्साहके साथ प्रतिभाका रहना भी आवश्यक है। आदिपुराणके अनुसार मौलिक योग्यताएँ निम्न हैं—

१ जिज्ञासावृत्ति^१।

२ श्रद्धा^२—अध्ययन और अध्यापक दोनोंके प्रति आस्था।

३ विनयशीलता^३।

४ शुश्रूषा^४।

५ श्रवण^५—पाठ श्रवणके प्रति सतर्कता एवं जागरूकता।

६ ग्रहण^६—गुरुद्वारा अध्यापन किये गये विषयको ग्रहण करनेकी अर्हता।

७ धारण^७—पठित विषयको सदैव स्मरण रखनेकी क्षमता।

८ स्मृति^८—स्मरण शक्ति।

९ ऊह^९ तर्कणा शक्ति।

१० अपोह^{१०} पठित ज्ञानके आधार पर विचार शक्तिका प्राबल्य एवं अकरणीयता त्याग।

११ युक्तिपूर्वक विचार करनेकी क्षमता^{११}—निर्णीति।

१२ समय^१ ।

१३. प्रमादका अभाव^२ ।

१४ सहज प्रतिभा^३—क्षयोपशम-शक्ति ।

१५ अध्यवसाय^४—अध्ययनके लिए प्रयास ।

अयोग्यताएँ (आदि० १।१३८-१४१)

१. कठोर परिणामी ।

२ विषयी ।

३ सारतत्त्वके स्थानपर नि सारका ग्राहक ।

४ विषयासक्त ।

५ हिंसकवृत्ति ।

६ शब्दज्ञान तक ही प्रवेश, अर्थज्ञानकी न्यूनता ।

७ घूर्त्तता ।

८ कृतघ्नता ।

९ ग्रहणशक्तिका अभाव ।

१० दुर्गुण ग्राहकता ।

११. उदण्डता ।

१२ प्रतिभाकी कमी ।

१३ स्मरणशक्तिका अभाव ।

१४ धारणशक्तिकी न्यूनता ।

१५ हठग्राहिता ।

शिक्षक-आचार्यकी अर्हताएँ (आदि० १।१२६-१३२)

१ सदाचारी ।

२ स्थिरबुद्धि ।

३ जितेन्द्रियता ।

४ सौम्य—अन्तरग और बहिरगकी सौम्यता ।

५ व्याख्यान शक्तिकी प्रवीणता ।

६ सुबोध व्याख्याशैली ।

७ प्रत्युत्पन्नमतित्व ।

८ तार्किकता ।

९ दयालुता ।

- १० विषयोका पाण्डित्य ।
- ११ शिष्यके अभिप्रायको अवगत करनेकी क्षमता ।
- १२ अध्ययनशीलता ।
- १३ विद्वत्ता ।
- १४ वाङ्मयके प्रतिपादनकी क्षमता ।
१५. गम्भीरता ।
१६. स्नेहशीलता ।
१७. उदारता और विचार-समन्वयकी शक्ति ।
- १८ सत्यवादिता ।
- १९ सत्कुलोत्पन्नता ।
- २० अप्रमत्तता ।
२१. परहित साधन तत्परता ।

शिष्य और गुरुके सम्बन्धकी साकेतिक सूचना आदितीर्थकर द्वारा अपने बालकोको दी गयी शिक्षासे ही प्राप्त होती है । अध्यापक स्ववर्गका ही व्यक्ति होता था । पिता अपनी सन्तानको स्वयं ही सुयोग्य बनाता था तथा अपनी देख-रेखमें सकल शास्त्रोकी शिक्षाका प्रवन्ध करता था । धार्मिक शिक्षा मुनियोंके आश्रममें सम्पादित की जाती थी । कन्याएँ आर्यिकाओंके द्वारा शिक्षा ग्रहण करती थी । अतएव यह स्पष्ट है कि गुरु-शिष्यका सम्बन्ध पिता-पुत्रके तुल्य था । परिवारमें ही प्रारम्भिक शिक्षाकी व्यवस्थाकी जाती थी । उच्च शिक्षाके लिए गुरुकुलमें छात्र अध्ययनार्थ जाते थे । उत्तराध्ययनसूत्रमें गुरु-शिष्यके सम्बन्धमें अच्छा विचार किया गया है । छात्र गुरुके समक्ष अत्यन्त विनयी रहता था तथा गुरुकी सेवा-भक्ति भी करता था ।

शिक्षा-विधि (आदि० २।१०२-१०४, २१।९६)

आदिपुराणसे कई प्रकारकी शिक्षा-विधियोका संकेत प्राप्त होता है । इन विधियोको निम्नलिखित भेदोंमें विभक्त किया जा सकता है—

- १ पाठ-विधि
- २ प्रश्नोत्तर-विधि
- ३ शास्त्रार्थ-विधि
४. उपदेश-विधि
- ५ नय-विधि
- ६ उपक्रम या उपोद्धात-विधि
६. पञ्चाग-विधि

पाठ-विधि (आदि० १६।१०४, १६।१०५-१०८)

गुरु या शिक्षक शिष्योको पाठ-विधि द्वारा अक और अक्षर ज्ञानकी शिक्षा देता है। वह किसी काष्ठपट्टिकाके ऊपर अंक या अक्षर देता है। शिष्य उन अक्षर या अङ्कोका अनुकरण करता है। बार-बार उन्हें लिखकर कण्ठस्थ करता है। इस विधिका प्रारम्भ आदितीर्थकर ऋषभदेवसे होता है। उन्होंने अपनी कन्याओको इस पाठ-विधि द्वारा ही शिक्षा दी थी।

यह शिक्षा-विधि सामान्य बुद्धिवाले अल्पवयस्क छात्रोंके लिए अधिक उपयोगी है। इस पद्धतिमें अभ्यासका भी अन्तर्भाव निहित है। शिक्षक द्वारा लिखे गये अक-अक्षरोका लेखन और वाचन दोनोंही प्रक्रियाओंसे शिक्षार्थी अभ्यास करता है। इस प्रक्रियामें अभ्यासात्मक प्रश्नोंके उत्तर लिखे जाते हैं। आदिपुराणमें इस विधिका उपयोग सर्वाधिक हुआ है। इस विधिमें मूलतः तीन शिक्षातत्त्व पाये जाते हैं—

(१) उच्चारणकी स्पष्टता—शिक्षक वर्णोंका उच्चारण उनके, स्थान और प्रयत्नके अनुसार शिख पाता है। शिक्षाग्रन्थोंमें जिस उच्चारण विधिका निरूपण आता है, उस विधिके अनुसार वर्णोंका उच्चारण शिष्योको सिखलाया जाता है।

(२) लेखनकलाका अभ्यास—पाठ-विधिका दूसरा तत्त्व लिखना सीखनेका अभ्यास है। ब्राह्मी और सुन्दरीको लिखनेकी कला सिखलायी गयी थी।

(३) तर्कात्मक सख्या प्रणाली—वस्तुओंके गिननेके रूपमें अकविद्याका प्रारम्भ हुआ। अकका महत्त्व हमें नभी मालूम होता है, जब हम कई समूहोंमें एक अक सख्याको पाते हैं। जब एक ही अककी भावना हमारे हृदयमें वस्तुओंसे पृथक् अकित हो जाती है, तब हम वस्तुओंका बार-बार नाम न लेकर उनकी सख्याको कहते हैं। इन सख्याओंका विकास जीवादि पदार्थोंके ज्ञानके लिए हुआ है। अतः पाठशैलीके तीसरे तत्त्व द्वारा परिकर्माष्टक—योग, गुणा, घटाव, भाग, वर्ग, वर्गमूल, घन एवं घनमूल इन आठ क्रियाओंका परिज्ञान किया गया है।

प्रश्नोत्तर विधि (आदि० १।१३८, २।२, २।२६, २।२८-२९; १२।२१२-२५२)

प्रश्नोत्तर विधिका प्रयोग आदिपुराणमें पाया जाता है। श्रेणिक प्रश्नकर्ता शिष्यके प्रतीक हैं और गौतम गणधर उत्तरदात्ता गुरुके। देवियाँ विभिन्न प्रकारके प्रश्न मातासे पूछती हैं और माता उत्तर देकर उनके ज्ञानका सवर्धन करती हैं। समस्यापूर्तियो एवं पहेलियाँ भी इसी विधिमें सम्मिलित हो जाती हैं। समस्या

पूर्ती आदिका लक्ष्य बुद्धिको तीव्र बनाना तथा अनेक विषयोका ज्ञान प्राप्त करना है। यहाँ एकाध प्रश्न उपस्थितकर विषयका स्पष्टीकरण किया जायगा।

वटवृक्ष पुरोऽथ ते घनच्छाय स्थितो महान्।

इत्युक्तौऽपि न त घर्मे श्रितःकोऽपि वदाद्भुतम्^१॥—

अर्थात् कुछ व्यक्ति कड़कती हुई धूपमें खड़े हुए थे, उनसे किसीने कहा—‘यह तुम्हारे सामने घनी छायावाला बड़ा भारी वडका वृक्ष खड़ा है, ऐसा कहने पर भी उनमेंसे कोई भी वहाँ नहीं गया। हे माता वतलाइये, यह कैसा आश्चर्य है ? इसके उत्तरमें माताने कहा—इस श्लोकमें जो वटवृक्ष’ शब्द है, उसकी सन्धि ‘वटो ऋक्ष’ इस प्रकार तोड़ना चाहिए और उसका अर्थ इस प्रकार करना चाहिए—ऐ लड़के, तुम्हारे सामने यह मेघके समान कान्तिवाला—काला बड़ा भारी रीछ—भालू बैठा है, अतः कड़ी धूपमें भी उसके पास कोई नहीं गया, तो क्या आश्चर्य है।

इस प्रकार शिष्य गुरुसे प्रश्न करता है और गुरु चमत्कारपूर्ण उत्तर देकर शिष्यको सन्तुष्ट करते हैं। इस प्रणाली द्वारा विषयोको हृदयगम करनेमें विशेष सुविधा होती है। गूढ़ और दुरुह विषय भी सरलता पूर्वक समझमें आ जाते हैं।

प्रश्नोत्तर दोनों ही ओरसे किये जाते हैं। शिष्य भी प्रश्न करता है और गुरु भी शिष्यसे। गुरु प्रश्नोका तर्कपूर्ण उत्तर देकर शास्त्रीय ज्ञानका सवर्द्धन करता है। शिक्षाशास्त्रकी दृष्टिसे यह प्रौढ शैली है, इसका प्रयोग वयस्क और प्रतिभाशाली छात्रोंके लिए ही किया जाता है।

शास्त्रार्थ विधि (आदि० ४।१६-३०, ५।२७-८८)

शास्त्रार्थविधि प्राचीन शिक्षा-पद्धतिकी एक प्रमुख विधि है। इस विधिमें पूर्व और उत्तर पक्षको स्थापना पूर्वक विषयोकी जानकारी प्राप्त की जाती है। एक ही तथ्यकी उपलब्धि विभिन्न प्रकारके तर्कों, विकल्पो और बौद्धिक प्रयोगों द्वारा की जाती है। जैनन्यायके समस्त ग्रन्थोंमें शास्त्रार्थ विधिकी वर्णन पाया जाता है। प्रमाण, नय, निक्षेप द्वारा वस्तु स्वरूपका प्रतिपादन शास्त्रार्थ प्रणाली पर किया गया है।

आदिपुराणमें शास्त्रार्थ मन्त्रियोंके बीच आप्ततत्त्वकी जानकारीके लिए किया गया है। इस विधिमें गुरुशिष्यको शास्त्रार्थ करनेकी पद्धति एवं तत्काल उत्तर-प्रत्युत्तर देनेकी शक्तिका विकास करता है। इस शास्त्रार्थ विधिमें स्वपक्ष सिद्धि और परपक्षमें दूषणोद्भावकी प्रक्रियाका विवेचन किया गया है।

शास्त्रोका सम्यक् परिज्ञान इसी विधि द्वारा प्राप्त किया जाता था । इस शिक्षा विधिकी निम्नलिखित विशेषताएँ हैं—

- (१) 'ननु' शब्द द्वारा शका उत्पन्न करना ।
- (२) 'इति चेन्न' द्वारा शकाका निराकरण करसा ।
- (३) यथेक द्वारा परपक्षका निराकरण और स्वपक्षकी पुष्टि ।
- (४) अनवस्था, चक्रक, प्रसंगसाधन आदि दोषोका उद्भावन ।
- (५) 'एव', 'आह', 'तत्र', 'यत्र', 'तन्त्रोक्त' आदि सकेताथो द्वारा कथनो और उद्धरणोको उपस्थित कर समालोचन ।

(६) विकल्पोको उठाकर प्रतिपक्षोका समाधान करते हुए स्वपक्षकी सिद्धि । इसके लिए आक्षेपिणी, विक्षेपिणी जैसे कथाओकी प्रक्रियाका प्रयोग ।

(७) 'तदुक्त', 'नापि' जैसे शब्दोका किसी वस्तु या कथन पर जोर देनेके लिए प्रयोग ।

उपदेश विधि (आदि० २१।९६, २३।६९-७२, २४।८५-१८०)

उपदेश विधिका प्रमुख रूप उपदेश रूपमें शिक्षा देता है । आदिपुराणमें आदि-तीर्थंकरका धर्मोपदेश इसी विधिके अन्तर्गत लिया जा सकता है । स्वाध्यायके पाँच भेदोंमें 'उपदेश' का कथन आया है । इसका वास्तविक रहस्य गुरुद्वारा भाषणके रूपमें विषयका प्रतिपादन करना है । इस विधिका उपयोग उसी समय किया जाता है, जब शिष्य प्रौढ हो जाता है और उसका मस्तिष्क विकसित हो प्रमुख विषयोंको ग्रहण करनेकी क्षमता प्राप्त कर लेता है ।

उपक्रम या उपोद्धात विधि (आदि० २।१०२-१०४)

वर्णनीय विषयको शिष्यके मस्तिष्कमें पूर्णतया प्रविष्ट कर देना उपक्रम पाठ-विधि है, इसीका दूसरा नाम उपोद्धात भी है । आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, अभिवेय और अर्थाधिकार ये उपक्रमके पाँच भेद हैं । आदिक्रम, मध्यक्रम और अन्त्यक्रम द्वारा वस्तुओका प्रतिपादन करना अनुपूर्वी है । क्रमपूर्वक विषयोका परिज्ञान कराना अनुपूर्वीमें परिगणित है । जो गुरु या पाठक इस विधिको अपनाता है, वह पाठ्य विषयका किसी क्रमविशेषके अनुसार विवेचन या व्याख्यान करता है । आनुपूर्वीसे विषयको हृदयगम करमें सहायता प्राप्त होती है ।

नामविधिमें विस्तारपूर्वक वस्तुओके नामोका प्रतिपादन किया जाता है । जो गुरु इस विधिका विशेषज्ञ होता है वह अपनी पाठ्य शैलीमें मनोरञ्जकता और सरसता लानेके लिए नामका विस्तार करता है । एक प्रकारसे इसकी गणना निक्षेप-विधिमें की जा सकती है ।

प्रमाणविधिमें वस्तुका सर्वाङ्गीण निरूपण और नयविधिमें एक-एक अश का विवेचन किया जाता है ।

अभिधेयमें अर्थका विभिन्न दृष्टिकोणों द्वारा कथन किया जाता है । द्रव्य और भावपूर्वक पदोंकी व्याख्या प्रस्तुत कर विविध भगावलियोंकी स्थापना की जाती है । एक ही विषय या वस्तुको अनेक रूपोंमें प्रतिपादन कर पाठ्य विषयों को सरल और बोधगम्य बनाया जाता है ।

पञ्चागविधि (आदि० २१।२६)

पञ्चागविधिके स्वाध्याय सम्बन्धी पाँच अंग हैं । इन पाँचों अंगों द्वारा विषयके मर्मको समझा जाता है ।

पाठक सर्वप्रथम वाचनाका प्रयोग करता है । वाचनाका अर्थ पढ़ना है अर्थात् वाँच कर वाङ्मयका बोध प्राप्त करना है । तदनन्तर पृच्छना-पूछकर विषयके मर्मको प्राप्त करनेका प्रयास किया जाता है । अधिगत विषयको बार-बार अभ्यास द्वारा स्मरण रखनेका प्रयास अनुप्रेक्षा है । मनन और चिन्तन किये गये विषयकी धारणा बनाये रखनेके लिए घोष—घोषकर याद करना घोष स्वाध्याय है । उपदेशके रूपमें विषयको समझना या समझाना उपदेश स्वाध्याय है । पञ्चागविधि द्वारा विषयकी व्याख्या, एवं उसे समझनेका पूर्ण प्रयास किया जाता है । जिस प्रकार समुद्रकी गहराई शनै शनै बढ़ती जाती है, उसी प्रकार पञ्चागविधि द्वारा शिक्षाका उत्तरोत्तर विस्तार होता जाता है । शास्त्रोंका पाठ उसकी व्याख्या और भाष्योंको हृदयगम करना इस पाठशैलीके अन्तर्गत है ।

आदिपुराणके आधार पर गृह, चैत्यालय, आश्रम आदि शिक्षा सस्थाके रूपमें प्रतीत होते हैं । आख्यानोसे इतना अवश्य ज्ञात होता है कि आरम्भिक शिक्षालय गृह ही था । इस ग्रन्थमें प्रधानतः दो प्रकारकी विद्याएँ बतलायी गयी हैं—

(१) कुल और जातिके आश्रित ।

(२) तपस्या द्वारा अर्जित ।

कुल (आदि० १९।१२-१३) परम्परासे प्राप्त होनेवाली विद्याएँ कुल-जाति आश्रित कहलाती हैं । जिस प्रकार पक्षी जन्म लेते ही उड़नेकी कला बिना किसी प्रकारके प्रशिक्षणको सीख लेता है, उसी प्रकार विद्याधर वर्गके व्यक्ति जन्म लेने साथसे ही विद्यार्थीके स्वामी बन जाते हैं ।

आराधना (आदि० १९।१४-१६) से प्राप्त होनेवाली विद्याएँ तपस्या अर्जित मानी जाती हैं । सिद्धायतनके समीप अथवा नदी, पर्वत या द्वीपके तट पर अथवा अन्य पवित्र स्थान पर पवित्र वस्त्रधारण कर जप, पूजन और अनुष्ठान

द्वारा विद्याकी प्राप्ति करना तपश्चरण द्वारा प्राप्त विद्याएँ मानी जाती हैं। अध्ययन, मनन, चिन्तन भी इस विधिके अनार्गत समाविष्ट हैं।

अध्ययनीय विषय या पाठ्य ग्रन्थ

शिक्षा तत्त्वके लिए अन्तर्गत अध्ययनीय विषयो या विचार करना परम आवश्यक है। आदिपुराणमें शिक्षाके विषय शिक्षार्थियोंके बौद्धिक विकास पर अवलम्बित थे। पाँच वर्षके बालक-बालिकाओंको लिपिज्ञान अक्षान, एव सामान्य भाषाविज्ञान कराया जाता था। गणितज्ञानमें जोड़, गुणा, बाकी, भाग आदि-की शिक्षा भी अपेक्षित थी। आठ वर्षकी अवस्था तक बालक घर पर ही रहकर लिखना-पढ़ना और हिसाब बनाना सीखता था। यह एक प्रकारसे प्राथमिक शिक्षा थी। इतनी शिक्षा प्रत्येक व्यक्तिके लिए अनिवार्य थी। आठ वर्षकी आयुके पश्चात् शास्त्रीय शिक्षा प्रारम्भ होती थी, यह शिक्षा राजकुमार, सामन्त वर्ग श्रेष्ठि-वर्ग एव अन्य साम्राज्य व्यक्तियोंको दी जाती थी।

आदिपुराणमें आदितीर्थकरने अपने पुत्र एव पुत्रियोंको जो शिक्षा प्रदान की है, उसमें शिक्षाके पाठ्य विषयोपर बहुत ही सुन्दर प्रकास पड़ता है। उन्होंने ज्येष्ठ पुत्र भरतको अर्थशास्त्रसंग्रहप्रकरण और नृत्यशास्त्रकी शिक्षा दी थी। वृषभसेनको गान्धर्वविद्याकी शिक्षा, अनन्तविजयको चित्रकला, वास्तु-शिक्षा और आयुर्वेदकी शिक्षा तथा बाहुबलीको कामनीति, स्त्री-पुरुष लक्षण, आयुर्वेद, धनुर्वेद, अश्वलक्षण, गजलक्षण, रत्नपरीक्षा एव तन्त्र-मन्त्रकी शिक्षा दी गयी थी।^१

अध्ययनीय वाङ्मयके अन्तर्गत व्याकरण शास्त्र, छन्द शास्त्र और अलंकार शास्त्रका ग्रहण किया गया है।^२ नवयुवकोको उक्त तीनों विषयोके अतिरिक्त ज्योतिष, आयुर्वेद, शास्त्रसंचालन एव गज, अश्व आदि संचालनकी शिक्षा दी जाती है।

आदिपुराणमें १४ विद्याएँ^३ पाठ्यक्रमके अन्तर्गत बतलायी गयी हैं। इन विद्याओंकी नामावली निम्न प्रकार है—

- ✓ (४) चार वेदो—ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद और अथर्ववेदका अध्ययन।
- (५) शिक्षा—उच्चारण विधिका परिज्ञान।
- (६) कल्प
- (७) व्याकरण—नाम, आख्यात, निपात और अव्यय शब्दोंका परिज्ञान।
- (८) छन्द
- (९) ज्योतिष—ग्रह, नक्षत्र, ग्रहोंकी गति, स्थिति एव अवस्थाओंकी जानकारी।

१. आदिपुराण १६।११८-१२५। २. वही १६।१११। ३. वही २।४६।

धार्मिक जीवनके आधार हैं। अच्छे मस्कार धार्मिक वातावरणकी अपेक्षा ग्यने हैं। गत विभिन्न परिस्थितियों और वातावरणके कारण आन्तरिक क्रिया-प्रतिक्रियाएँ उत्पन्न होती हैं। ये क्रिया-प्रतिक्रियाएँ मनुष्यके अन्तर में विनाशके सम्बन्ध रहती हैं। अतएव कृष्णा, दया, भय, शान्ति, त्याग एवं प्रेम प्रभृति गुण धार्मिक संस्कारोंके अभावमें उत्पन्न नहीं हो सकते। उन्हीं कारण वातावरण प्रयोजन समिद्ध प्रक्रिया द्वारा धर्मनिरपेक्ष एवं उदात्त जीवन बिना नोना निष्पन्न करना है। जीवनके विनाश और उत्थानमें धर्मनिरपेक्ष रहनेके कारण ही काव्यका अमूल्य महयोग माना जाता है। विनाशमें सम्बन्ध काव्य जीवनको सुन्दर, स्वस्थ और उदार बनाता है। तात्पर्य यह है कि विश्व और जीवनका जो प्रतिबिम्ब कविके मानसपटलपर अंकित होता है, उमातां गवार्थ अभिव्यक्ति काव्य है। यह ध्यातव्य है कि इस प्रतिबिम्बके निर्माणमें विषयगत गतायता अपेक्षित रहती है।

अर्थ और काम पुरुषार्थमें सन्तुलनकी स्थिति धर्मके सम्बन्धमें ही आती है, यत काव्यके साथ धर्मका घनिष्ठ सम्बन्ध माना गया है। धर्मनिरपेक्ष रहने के बिना काव्यमें मोन्दर्य नहीं आ सकता है और न वह जिसकी स्थितिको प्राप्त कर सकता है।

काव्यका विषय जीवन जगत है तथा जीवन-जगतका विकास प्रकृतिको गोदमें होता है। प्रकृति निरन्तर नवीन और सुन्दरी है, उसके अन्तरालमें अक्षय आनन्द भरा है। प्रकृतिके रूप-माधुर्यकी अनुभूति सभी मनुष्य होती है, जब व्यक्तिके हृदयमें उसके प्रति सहानुभूति और स्नेहका भाव रहता है। यह भी सत्य है कि हृदयकी विशालता, पवित्रता, उदारता एवं सहृदयताके बिना प्रकृतिके प्रति सहानुभूति और स्नेहकी भावना उत्पन्न नहीं हो सकती है। निस्सन्देह विचार और भावोंको उदात्त बनानेका श्रेय बहुत कुछ धर्मपुरुषार्थको है।

धर्मतत्त्वके साथ काव्यका सम्बन्ध रहने पर भी काव्यका धर्मतत्त्व आगम या प्रवचनके धर्मतत्त्वसे भिन्न होता है। उसमें श्रद्धा और विश्वास रहते हैं, अतः काव्यका धर्मतत्त्व लोकमंगलकारी बन जाता है^१।

वस्तुतः धर्मकथामें मानवके अतीतका मधुमय इतिहास निहित रहता है और काव्यका अतीतसे घनिष्ठ सम्बन्ध है। सच तो यह है कि काव्य स्वयं ही अतीतके भावों, चित्रों और अनुभूतियोंकी भावात्मक प्रक्रिया है। कल्याणभावना काव्य और धर्म दोनोंकी मिलन रेखा है। दोनोंका लक्ष्य किसी न किसी रूपमें

मानव कल्याणका विधान करना है। धर्मकी यही मूल भावना जब काव्यका प्राण बनती है, तो काव्य रसायन बन जाता है।

जिनसेनने आदिपुराणमें धर्मतत्त्वयुक्त काव्यको कल्पलता^१, सरोवर^२, आकाशगंगा^३ एवं दर्पण^४को उपमा दी है। नैतिक मूल्यों और आनन्दवादो मूल्यों में सहज सामञ्जस्य स्थापित करते हुए उन्होंने “यथोक्तमुपयुज्जीध्वं बुधा काव्यरसायनम्”^५—यशस्वी शरीरको अमर बनानेके लिए काव्यरसायनके सेवनकी ओर सकेत किया है।

काव्यरचनाके हेतु

काव्य रचनामें दो प्रवृत्तियाँ मूलतः दृष्टिगोचर होती हैं—(१) अनुकरणकी प्रवृत्ति और (२) सामाञ्जस्यकी प्रवृत्ति। मनुष्य अनुकरणके द्वारा ही ज्ञानार्जन कर आनन्द प्राप्त करता है। अनुकरणकी प्रवृत्ति अज्ञानावस्थामें ही प्रारम्भ होती है। नृत्य, चित्र आदि कलाओं द्वारा भी अनुकरण प्रवृत्तिकी कार्यकारिता सिद्ध होती है। तथ्य यह है कि काव्यके लिए कवि हृदयका योग तीन प्रकारका होता है

(१) अनुकरण

(२) अनुसरण

(३) सग्रहण

आदिपुराणमें काव्यसृष्टिके लिए अनुकरणको स्थान दिया गया है। पर यह सर्वोपरि नहीं है। इस ग्रन्थका मत है। जिस प्रकार महावृक्षोकी छायासे मार्गकी थकावट दूर हो जाती है और चित्त आह्लादित हो जाता है, उसी प्रकार महाकवियोंके काव्यग्रन्थोके परिशीलनसे अर्थाभावजन्य खिन्नता दूर हो जाती है और चित्त प्रसन्न हो जाता है।^६ कारयित्री प्रतिभा—काव्य रचना करनेवाली प्रतिभा श्रेष्ठ कवियोंके काव्योसे अर्थयुक्त श्रेष्ठ भावोका अनुकरण कर काव्यकी रचनामें प्रवृत्त होती है। आदिपुराणका यह सिद्धान्त ‘छायामनुहरति कवि’ के समानार्थक है। अनुकरण और सग्रहण कथन भी पाया जाता है—

शब्दराशिपर्यन्त स्वाधीनोऽर्थ स्फुटा रसा ।

सुलभाश्च प्रतिच्छन्दा कवित्वे का दरिद्रता ॥^७

जब शब्दसमूह अनन्त है, विषय इच्छाधीन है, रस सवेद्य है और उत्तमोत्तम

१-४ आदि० १।१०८-१११। ५ वही, १।१०५। ६ आदि० १।१००। ७ वही, १।१०१।

कि प्रज्ञा काव्य-समुद्रकी वेला है, अर्थात् प्रज्ञाके प्रभावसे कवि 'स्व'की भूमिका-से ऊपर उठ जाता है और काव्य-निबद्ध पात्रोंके भावोंका वेलाके समान यथावत् अनुभव करने लगता है। प्रज्ञाका यह आन्तरिक और मौलिक धर्म है। प्रज्ञाका दूसरा धर्म है काव्योचितका ग्रहण और अकाव्योचितका त्याग, जिसके द्वारा वस्तु सगठन एवं सूक्ष्मातिसूक्ष्म रमणीय अर्थकी योजना की जाती है। आदिपुराण-में प्रज्ञासे अपूर्व वस्तु निर्माण-क्षमताका ही ग्रहण किया है।^१

राजशेखरने प्रतिभाको सस्कारविशेष नहीं माना है, इनका मत है कि समाधि—मनकी एकाग्रता और अभ्यास इन दोनोंके द्वारा जो शक्ति उत्पन्न होती है, उसका प्रसार, विस्तार या व्यापार प्रतिभा है। कारयित्री प्रतिभा द्वारा ही काव्यका निर्माण होता है—

आदिपुराणके मतानुसार प्रज्ञा बीजधर्मा है, पर अभ्यास और व्युत्पत्ति भी काव्यसृजनका कारण है।^२

न्याय, व्याकरण आदि शास्त्रोंके अभ्यासके बिना एवं संगीत, नृत्य, चित्र, आदि कलाओंके परिज्ञानसे रहित व्यक्ति काव्यरचना करनेका साहस नहीं कर सकता। अतएव महाकवियों द्वारा रचित काव्यग्रन्थों एवं अन्य शास्त्रोंके अभ्यासके साथ गुरुकी उपासना—सेवा द्वारा काव्यरचनामें, प्रवृत्त होना चाहिए। काव्यरचनाका निरन्तर अभ्यास करनेसे या गुरुप्रसादसे कविता लिखनेकी क्षमता प्राप्त होती है।

व्युत्पत्तिके बिना काव्यरचना करना आदिपुराणके मतमें हास्यास्पद है। जो अन्य कवियोंकी रचनाओंका अध्ययन कर कविता रचनेका प्रयास करता है, वह कवि बोलनेका प्रयास करनेवाले गूँगेके समान है, जो अपने कार्यमें असफल रहता है। यथा—

अव्युत्पन्नतरा केचित् कविस्वाय कृतोद्यमा ।

प्रयान्ति हास्यता लोके मूका इव विचक्षवः ॥^३

आगम, स्मृति, पुराण, नाटक, कामशास्त्र, योगशास्त्र, आयुर्वेद, अभिधान, शब्दशास्त्र, काव्यशिक्षा विषयक ग्रन्थ एवं लोकव्यवहार सम्बन्धी ग्रन्थोंके अध्ययनसे व्युत्पत्ति उत्पन्न की जाती है। अतएव आदिपुराणके मतानुसार प्रज्ञा, अभ्यास और व्युत्पत्ति इन तीनोंको सम्मिलित रूपमें ही काव्यका हेतु माना है।

काव्यलक्षण

आदिपुराणमें काव्यशब्दकी व्युत्पत्ति बतलाते हुए पूर्वाचार्यों द्वारा उल्लिखित परिभाषाका निरूपण किया है—

१ आदि० १।१०९। २ वही, १।७३-७४। ३ आदि० १।६५।

कवेर्भावोऽथवा कर्म काव्य तज्जैर्निरुच्यते ।

तत्प्रतीतार्थमग्राभ्य सालङ्कारमनाकुलम् ॥^१

कविके भाव अथवा कर्मको काव्य कहते हैं । कविका काव्य सर्वसम्मत अर्थ-से सहित, ग्राम्यदोषसे रहित अलंकारसे युक्त और प्रसाद^२ आदि गुणोंसे शोभित होता है । इस काव्य-परिभाषाके स्फोटनसे निम्नलिखित तथ्य प्रस्फुटित होते हैं—

१ अभिप्रेत अर्थ युक्त पदसमुदाय ।

२ ग्राम्यादि दोषरहित ।

३ सालंकार ।

४ प्रसादादि गुण युक्त ।

तात्पर्य यह है कि शब्द और अर्थका वह समन्वित रूप, जो दोष रहित तथा गुण और अलंकार सहित हो, काव्य है । यह परिभाषा अग्निपुराण^३ और मम्मट द्वारा निरूपित काव्यप्रकाशकी^४ परिभाषाके तुल्य है ।

आदिपुराणमें काव्यका स्वरूप प्रतिपादित करते हुए काव्यके भावपक्ष और कलापक्षका समान्वित रूप निर्दिष्ट किया है ।^५

कुछ विचारक केवल अर्थसौन्दर्यको काव्यके लिए उपादेय मानते हैं और कुछ शब्दसौन्दर्यको, पर जिनसे न अर्थ और शब्द दोनोंके सौन्दर्य सामञ्जस्यको काव्यके लिए ग्राह्य बतलाते हैं ।

अलंकार सहित, शृंगारादिरस युक्त, सौन्दर्यसे ओत-प्रोत और उच्छिष्टता रहित—मौलिक काव्य सरस्वतीके मुखके समान शोभायमान होता है ।

जिसमें रीतिकी रमणीयता नहीं, न पदोका लालित्य है और न रसका ही प्रवाह है, वह अनगढ़ काव्य है । इस प्रकारका काव्य सरस नहीं होता और न पाठकोंको रसास्वादन करानेकी क्षमता ही रखता है, इस श्रेणीका काव्य ग्राम्यादि दोषोंसे दूषित रहता है ।

अनेक अर्थोंको सूचित करनेवाले पदविन्यास सहित ननोहर रीतियोंसे युक्त एव स्पष्ट अर्थसे उद्भासित प्रबन्ध-काव्योंकी जो रचना करते हैं, वे महाकवि कहलाते हैं ।

इस काव्य-परिभाषापर विचार करनेसे अवगत होता है कि इसमें आचार्य ने बहिरंग और अन्तरंग दोनों ही काव्यतत्त्वोंको समानरूपसे स्थान दिया है । परिभाषाके स्फोटनसे निम्न सिद्धान्त निष्पन्न होते हैं—

१ आदि० १।९४। २ अग्निपुराण ३३।७६-७। ३ काव्यप्रकाश १।१।४ आदि० १।६५-६६ ।

१. रीति, गुण, औचित्य और शब्दालंकार रूप काव्यके बहिरंग तत्त्वोंका अस्तित्व ।

२ भाव जगत्—रस, भाव, अर्थालंकारोंमें सम्पृक्त अप्रस्तुत विधान एवं कल्पनामूलक सौन्दर्यका सद्भाव ।

३ काव्यके हृदय पक्ष—रस एवं भाव और बुद्धिपक्ष—विचार, चमत्कार—वाग्वैदग्ध्य, एवं व्यंग्यका समन्वय ।

४ मौलिकता—विशिष्ट अनुभवोंकी अभिव्यक्तिके लिए नये विम्वो, प्रतीकों का विधानकर परम्परागत भावोंकी अभिव्यञ्जना ।

आदिपुराणके मतानुसार काव्यमें गुणोंका रहना आवश्यक माना है । इस ग्रन्थकी मान्यताके अनुसार गुण शब्द और अर्थके धर्म हैं । इन्हींसे काव्यमें मूल-शोभाधायक तत्त्व आता है । शृंगार, वीर, शान्त, वीभत्स, रौद्र आदि रसोंमें जहाँ चित्त आह्लादित और दीप्त होता है, वहाँ प्रसाद, माधुर्य एवं ओज आदि गुण वतमान रहते हैं । गुणोंको आलंकारिकोंने चित्तवृत्तिरूप कहा है । यत् माधुर्य चित्तकी द्रवित अवस्था है, ओज दीप्ति है और प्रसाद व्याप्ति—व्यापकत्व विशिष्ट अवस्था है । चित्तकी यह द्रुति, दीप्ति अथवा व्याप्ति रसपरिपाकके साथ ही घटित होती है । तात्पर्य यह है कि शृंगार या शान्त रसकी अनुभूतिसे चित्तमें जो एक प्रकारकी आर्द्रताका संचार होता है, वही माधुर्य है । वीररसके अनुभव में जो एक प्रकारकी दीप्ति उत्पन्न होती है, वह ओज है और शेष रसोंके अनुभव में जो व्याप्ति उत्पन्न होती है, वही प्रसाद है ।

आदिपुराणके काव्यसिद्धान्तके अनुसार रीति भी गुणोंके आश्रित है । वर्ण-गुम्फरूपिणी रचनाका स्वरूप माधुर्य, ओज और प्रसादके द्वारा ही निर्धारित होता है । रीतिकी मुख्य कार्य है रसको अभिव्यक्त करना और रसकी अभिव्यक्ति गुणोंके आश्रयसे ही होती है । रीति और गुणका अन्योन्याश्रय सम्बन्ध है । इसी कारण आदिपुराणमें रस और अलंकारोंके साथ रीति और गुणको काव्यके लिए आधायक तत्त्व माना है —

प्रज्ञा जिसका मूल है, माधुर्य, ओज, प्रसाद जिसकी उन्नत शाखाएँ और उत्तम शब्द ही जिसके पत्ते हैं, ऐसा यह महाकाव्यरूपी वृक्ष यशरूपी पुष्पमञ्जरी को धारण करता है ।^१

प्रज्ञा जिसका तट है, प्रसाद आदि गुण जिसकी लहरें हैं, जो गुणरूपी रत्नों-से भरा हुआ है, उच्च और मनोहर शब्दोंसे युक्त है तथा जिसमें गुरुशिष्यपरम्परारूप पवाह चला आ रहा है, ऐसा यह महाकाव्य समुद्रके समान है ।

आदिपुराणकी उक्त परिभाषा पर्याप्त व्यापक है। शब्द और अर्थकी अवस्थितिके साथ रीति और गुणसे विभूषित, अलंकार और रस तथा वृत्तियोंसे विशिष्ट काव्य होता है।

आदिपुराणमें शैली पर भी विचार किया है। शैली मनोगत भावोंको मूर्त रूप प्रदान करनेवाला सहज साधन है। शैली काव्यके वाङ्मयको अलंकृत करनेके अतिरिक्त उसके भावगत रूपको भी विकसित करती है। भावोंके पोषक उपादानके रूपमें यह रस संचार करनेमें भी सहायक होती है।

भाव-सौन्दर्यकी सार्थकता शैलीगत सौन्दर्यपर ही अवलम्बित है। सुन्दर रस शैलीके अभावमें भावोंका निसर्ग सौन्दर्य भी विकृत हो जाता है।

कोई शब्दकी सुन्दरताको पसन्द करते हैं, कोई मनोहर अर्थसम्पत्तिको, कोई समासकी अधिकताको अच्छा समझते हैं और कोई पृथक्-पृथक् रहनेवाली असमस्त पदावलीको ही चाहते हैं। कोई मृदुल-स्मरल रचनाको पसन्द करते हैं तो कोई कठोर रचनाको। कोई अपनी विलक्षण रुचिके अनुसार अद्भुत रचनाको पसन्द करते हैं।^१

आदिपुराणमें रीति पर विशेष बल दिया है। उनकी यह रीति 'वामन' के समान 'विशिष्ट पदरचना'—विशिष्ट गुण युक्त पदरचना स्वरूप है। इस ग्रन्थके मतानुसार शब्द और अर्थके सौन्दर्यका सामञ्जस्य भी शैलीमें विद्यमान रहना है। यत इस सामञ्जस्यसे प्रसन्न, उदात्त, मसृण और ओजस्वी वाक्योंका गठन होता है। अल्पसमास, कोमल पदावली और प्रसादगुण युक्त रचना ही उपादेश्य होती है। शैलीमें निम्न गुणोंका रहना आवश्यक है।

१ शब्दगत और अर्थगत चमत्कार।

२ रमणीयता^२—शब्दगत, अर्थगत, अलंकारगत, रसगत, एव औचित्यगत रमणीयता।

३ अल्पसमास।

४. सुन्दर भावोंकी उद्भावन करानेकी क्षमता।

५ सुश्लिष्टपदन्यास^३—इसके अन्तर्गत पदसौष्टव भी आता है।

६ प्रसन्न^४—स्वच्छ और स्पष्ट भावाभिव्यञ्जना।

७ शब्दों, विशेषणों और रूपोंका औचित्य।

८ गुरुप्रवाह^५—प्रवाह युक्तता।

१ आदि० १।७८-७९। २ रम्या—आदि० १।१०८। ३ सुश्लिष्टपदविन्यास—वही १।९८। ४ प्रसन्नतामतिगम्भीरा—वही १।१०९। ५ गुरुप्रवाह—वही १।११०।

९. सालङ्कार^१—अलंकार युक्तता ।

निष्कर्ष यह है कि शैली काव्यरचना सम्बन्धी वह विशेषता है, जो कविकी प्रकृति और व्यक्तित्व, वर्णयोजना, शब्दगठन, अलंकार प्रयोग, भाव-सम्पत्ति एवं युक्ति वैचित्र्यके परिणाम स्वरूप प्रकाशित होती है। आदिपुराणमें समासरहित या अल्पसमासवाली मधुर और सुकुमार शब्दोंसे युक्त शैलीको उपादेय माना है। सक्षेपमें आदिपुराणमें रीतिशब्द द्वारा शैलीका ग्रहण किया गया है और उसका आधारभूत तत्त्व गुण है।

काव्यके भेद

आदिपुराणके अध्ययनसे काव्यरचना तन्त्रके साथ काव्यके भेदों पर भी सक्षेप में प्रकाश पड़ता है। साधारणतः काव्यके तीन भेद हैं—उत्तम, मध्यम और जघन्य। व्यंग्यकाव्य उत्तम, लाक्षणिक मध्यम और वाचक अधम काव्य कहलाता है। विधाको दृष्टिसे गीतिकाव्य और प्रबन्धकाव्य इन दो भेदोंमें काव्योंको वर्गीकृत किया जा सकता है। गीतिकाव्यमें व्यक्तिगत अनुभवकी उत्कट भावतरंग उपलब्ध होती है। आदिपुराणकी समस्त स्तुतियाँ गीतिकाव्य हैं। पुराणके सन्दर्भ से पृथक् करने पर स्तोत्र या स्तुतियोंको गीतिकाव्य माननेमें कोई आपत्ति नहीं। गीतिकाव्यका ही एक अंग सुभाषित या सूक्तिकाव्य है, जो मुक्तकशब्दके द्वारा अभिहित किया जाता है।

अलंकारशास्त्रियोंने काव्यविधाको मुक्तक, प्रबन्ध और रूपक इन वर्गोंमें विभक्त किया है। मुक्तक विधा ही सुभाषित और स्तोत्रोंके रूपमें अभिप्रेत है। आदिपुराणमें सुभाषितको महारत्न कहा है।

सुभाषितमहारत्नप्रसारमिव दर्शयन् ।

यथाकाम जिघृक्षूणा भक्तिमूल्येन योगिनाम् ॥^२

अर्थात् सुभाषित महारत्नोंके समान है। एक अन्य सन्दर्भमें सुभाषितोंको महामन्त्र भी^३ कहा है। भक्तजन अपने आराध्यकी भक्ति जिन स्तोत्रों द्वारा करते हैं, उनमें भक्तिका प्रवाह सुभाषितों द्वारा ही अभिव्यक्त होता है। अतः आदिपुराणके अनुसार एक काव्यविधा गीति या स्तोत्र काव्यकी है।

प्रबन्धकी परिभाषा बतलाते हुए आदिपुराणमें लिखा है—“पूर्वापरार्थघटनं^४ प्रबन्ध” पूर्वापरके सम्बन्ध निर्वाह पूर्वक आख्यानमूलक रचना प्रबन्ध है।

प्रबन्धका ग्रन्थ खण्डकाव्य और महाकाव्य दोनों रूपोंमें किया जाता है। जिस काव्यमें जीवनके एक अंशका चित्रण होता है, वह खण्डकाव्य कहलाता है और जिसमें जीवनके पूर्ण भागका चित्रण रहता है, वह महाकाव्य कहलाता है।

१ सालङ्कारम्—आदि० १।१६। २. वही, २।८७। ३. वही, १।८८। ४. वही, १।१००।

आदिपुराणमें बताया है इतिहास और पुराण प्रतिपादित चरितका रसात्मक चित्रण करना तथा धर्म, अर्थ और कामके फलको प्रदर्शित करना महाकाव्य है।^१ आदिपुराणमें महाकाव्यका श्लेषात्मक वर्णन किया है। इस वर्णनसे निम्नलिखित तथ्य निष्पन्न होते हैं^२—

- १ उत्तम वृत्तो—छन्दोसे सुशोभित
- २ शब्दालंकार और अर्थालंकारसे युक्त
- ३ मनोहर शब्दावलीसे मण्डित
- ४ महत् चरितसे युक्त
- ५ सवादतत्त्वका संयोजन
- ६ वस्तुव्यापार-वर्णनोसे अलंकृत
- ७ इतिवृत्तमण्डित
- ८ प्रारम्भ, प्रयत्न, प्राप्त्याशा आदि अवस्थाओंसे युक्त
- ९ कथावस्तुका महाकाव्योचित गठन
- १० सज्जन प्रशंसा और दुर्जन निन्दाका सद्भाव^३
- ११ सानुबन्धता

पुराण

“पुरातनं पुराणम्^४”—प्राचीन होनेसे पुराण कहा जाता है। महापुरुषोंके उदात्त चरितका निरूपण करना ही पुराणका लक्ष्य है। पुराणके दो भेद हैं—पुराण और महापुराण^५। जिसमें एक शलाकापुरुषका चरित वर्णित रहता है, वह पुराण है और जिसमें त्रेसठ शलाकापुरुषोंका चरित वर्णित रहता है, वह महापुराण कहलाता है। पुराणका महापुरुषोंसे सम्बन्ध है तथा इसका अध्ययन और मनन भी अम्युदय प्राप्ति हेतु है। पुराणकी कथाएँ ‘इति इह आसीत्’^७ का निरूपण करनेके कारण इतिहास पदपर भी प्रतिष्ठित है। धर्मतत्त्वका निरूपण रहनेके कारण पुराण धर्मशास्त्र भी कहलाता है।

यथा—

स च धर्मं पुराणार्थं पुराणं पञ्चधा विदुः ।

क्षेत्र कालञ्च तीर्थञ्च सत्पुंसस्तद्विचेष्टितम् ॥^८

१ महापुराणसम्बन्धिमहानायकगोचरम् । त्रिवर्गफलसन्दर्भ महाकाव्यं तदिष्यते ॥—आदि० १।६६ । २ सद्वृत्तसङ्गताश्चित्रमन्दर्भरुचिराकृतिः । यः सुशब्दो महान्महाकाव्यबन्धश्चावमौ ॥ ३ वही, १।३७, १।६०-९३, । सपताका । चारणैः कृतसस्तस्व । वही, ६।१८७, १८८, १६० । ४ वही, १।२१ । ५. वही, १।२० । ६ वही, १।२३ । ७ वही, १।२५ । ८. आदि० २।३८ ।

जो पुराणका अर्थ है, वही धर्म है, यह पुराण पाँच प्रकारका है—क्षेत्र, काल, तीर्थ सत्पुरुष और सत्पुरुषका चरित्र ।

कथाकाव्य

कथाकाव्यके प्रधान तीन तत्त्व हैं—उपमान, रूपक और प्रतीक । यह श्रव्य प्रबन्ध है, गम्भीरता, महदुद्देश्य और महच्चरित्रके अभावमें यह प्रबन्धकाव्यसे भिन्न है । रसात्मकता और अलंकृत होनेके कारण सामान्य इतिवृत्तात्मक कथा-ओको अपेक्षा भी यह भिन्न है । संक्षेपमें कथाकाव्यमें निम्न तत्त्व पाये जाते हैं—

१. मनोरञ्जनके साथ धर्मार्थ फलकी प्राप्ति का उद्देश्य ।
२. कथानक जीवन्त, प्रभावमय, यथार्थ और प्रवाहपूर्ण ।
३. काल्पनिक कथातत्त्वके साथ पौराणिकताका समावेश ।
४. रसात्मकताकी स्थिति ।
५. भावाभिव्यञ्जनकी सतर्कता ।

कथाका विशिष्ट अर्थ है कथित घटनाका कहना या वर्णन करना । कार्य-व्यापारकी योजना कथामें रहती है । समयकी गति घटनावलीको खोलती जाती है और साथ ही यह भी प्रमाणित होता जाता है कि विश्वका सघटन युक्तियुक्त है । कथाका महत्त्व आदिपुराणमें विशेषरूपसे प्रतिपादित है । आदिपुराणमें “त्रिवर्गकथन कथा”^१—धर्म, अर्थ और कामका कथन करना कथा है । धर्मके फलस्वरूप जिन अम्युदयोकी प्राप्ति होती है, उनमें अर्थ और काम भी मुख्य हैं, अतः धर्मका फल दिखानेके लिए अर्थ और कामका वर्णन कथा कहलाता है ।^२ कथाके भेद

आदिपुराणमें कथाके दो भेद बतलाये हैं—सद्धर्मकथा^३ और विकथा^४ । स्वर्ग और मोक्षके अम्युदयको देनेवाला धर्म है, इससे सम्बन्ध रखनेवाली कथा सद्धर्मकथा कहलाती है । इसीका दूसरा नाम सत्कथा है । यह सात अर्गोंसे भूषित, अलंकारोंसे सज्जित नटीके समान सरस होती है ।^५ द्रव्य, क्षेत्र, तीर्थ, काल, भव, महाफल और प्रकृत ये सात अंग कहलाते हैं, इन सातोंका ग्रन्थके आदिमें वर्णन करना आवश्यक है ।

धर्मनिरपेक्ष अर्थ और कामका कथन करनेवाली कथा विकथा कही जाती है । विकथा पापास्रवका हेतु है ।

१ आदि० १।११८ । २ वही १।११७, १।११९ । ३ यतोऽम्युदयनि श्रेयसाथससिद्धि-रजसा । सद्धर्मस्तत्रिवद्धा या सा सद्धर्मकथा स्मृता ॥—वही, १।१२० । ४ १।११९ । ५. प्राहुर्धर्मकथाङ्गानि सप्तसप्तधिमूपणा । यैर्भूषिता कथा ऽऽहायैर्नटीव रसिका भवेत् ॥—वही १।१२१ ।

धर्मकथाके चार भेद हैं—(१) आक्षेपिणी (२) विक्षेपिणी (६) सवेदिनी और (४) निर्वेदिनी ।

स्वमतकी स्थापना करते समय आपेक्षिणी, मिथ्यामतका खण्डन करते समय विक्षेपिणी, पुण्यके फलस्वरूप विभूतिका वर्णन करते समय सवेदिनी और वैराग्य उत्पादनके समय निर्वेदिनी कथा कहनी चाहिए^१ ।

इस कथा-सन्दर्भमें वक्ता और श्रोताके लक्षणोंका भी उल्लेख किया है । वक्तामें निम्नलिखित गुण अपेक्षित हैं^२—

१ सदाचार, स्थिरबुद्धि एव जितेन्द्रियता ।

२ प्रतिभा ।

३ विषयज्ञता ।

४ व्याख्यानशैलीकी मनोहारिता ।

५. अध्ययनशीलता ।

६ वाङ्मय-अभिज्ञता ।

७ सहिष्णुता ।

८ अभिप्रायविज्ञता ।

९. भाषा एव विषयकी विद्वत्ता ।

श्रोताको भी ग्रहण, धारणा शक्ति युक्त एव विवेकशील होना चाहिए । श्रोताओंके कई भेद भी वर्णित हैं ।^३

व्याकरण

आदिपुराणमें व्याकरणज्ञानको पदज्ञान^४ भी कहा गया है । वाङ्मयकी^५ परिभाषामें व्याकरण, छन्द और अलंकारको गर्भितकर व्याकरणका महत्त्व प्रदर्शित किया है । व्याकरणशब्दकी व्युत्पत्ति—“व्याक्रियन्ते व्युत्पाद्यन्ते साध्यन्ते शब्दा अनेन” अर्थात् जिसके द्वारा शब्दोंकी व्युत्पत्ति बतलायी जाय, वह व्याकरण शास्त्र है । व्याकरणका उद्देश्य भाषाका विश्लेषण करना है । सूत्र, वृत्ति, प्रक्रिया और उदाहरणों द्वारा शब्दोंका बोध कराना व्याकरणमें सम्मिलित है । धातुपाठ, गणपाठ, उणादि, लिङ्गानुशासन एव सूत्रपाठरूप पञ्चांग व्याकरण अध्ययनीय माना गया है ।

आदितीर्थकरने अपनी दोनों पुत्रियोंको पदज्ञानरूपी दीपिकासे प्रकाशित

१ आदि० १।१३५-१३६ । २ नानोपाख्यानकुशलो नानाभाषाविशारद । नानाशास्त्र-कलाभिज्ञ स भवेत्कथाग्रणी ॥—वही १।१३० तथा १।१०६-१३४ । ३ वही १।१३८-१४७ । ४ वही, १६।११६ । ५ वही १६।१११ ।

हुई समस्त विद्याओं और कलाओंकी शिक्षा दी थी ।^१ अतएव स्पष्ट है कि पद-ज्ञानसे ही अन्य शास्त्रोंका बोध प्राप्त होता है ।

आदिपुराणमें स्वायम्भुव^२ नामक एक व्याकरणग्रन्थका निर्देश आया है, जिसमें सौ अध्यायसे अधिक अध्याय थे और जो गम्भीर था । इसी व्याकरण ग्रन्थका अध्यापन वृषभदेवने अपनी पुत्रियोंको कराया था ।

छन्दशास्त्र

आदिपुराणमें छन्दशास्त्रका उल्लेख आया है । अक्षर, अक्षरोंकी सख्या एव क्रम, मात्रा, मात्रागणना तथा यति-गति आदिसे सम्बन्धित विशिष्ट एव नियमोंसे नियोजित पद्यरचना छन्द कहलाती है । छन्दोंकी उत्पत्ति, परम्परा, भेद-प्रभेद, जाति, लक्षण-उदाहरण, रचनाविधि, विस्तारसख्या, वर्गीकरण आदि छन्दसम्बन्धी विविध पक्षोंका निरूपण करनेवाला शास्त्र छन्दशास्त्र कहलाता है । छन्दको वेदाग कहा गया है, इसकी व्यवस्थित परम्परा पिंगलाचार्यके 'छन्द सूत्र' से उपलब्ध होती है । मात्राछन्द, वर्णवृत्त, दण्डक आदि विभाजन तथा यति, गतिका विचार स्वतन्त्र रूपसे किया गया है ।

आदिपुराणमें अनेक अध्यायोंवाले एक छन्द ग्रन्थका उल्लेख आया है^३ । इस ग्रन्थमें उक्ता, प्रयुक्ता, आदि छत्तीस भेद भी वर्णित थे । भगवान् ऋषभदेवने प्रस्तार,, नष्ट, उद्दिष्टके साथ मात्राओंके लघु-गुरु भेद, छन्दोंके विभिन्न रूप, यति-विरामके नियम एव अध्वयोग आदिका वर्णन किया है ।^४ काव्य और वाङ्मयको समझनेके लिए छन्दज्ञान आवश्यक था ।

अलंकारशास्त्र

अलंकार उस विधाका नाम है, जिसके प्रयोगद्वारा श्रोताओंके मनमें वक्ता अपनी इच्छाके अनुकूल भावना जगाकर आनन्दका संचार करता है । इसे सौन्दर्य विवेचक शास्त्र भी कह सकते हैं । अलंकारशब्दको व्यापक अर्थमें ग्रहण करने पर काव्यशास्त्रका पर्यायवाची अलंकार कहा जा सकता है । भावोंका उत्कर्ष दिखाने और वस्तुओंके रूप-गुण और क्रियाका अधिक तीव्र अनुभव करानेमें सहायक शास्त्र अलंकारशास्त्र है । वाणीके आचार-व्यवहार, रीति-नीति, एव पृथक्-पृथक् स्थितियोंके भिन्न-भिन्न सौन्दर्य चित्रोंका बोध कराना अलंकारशास्त्रका

१ अथैनयो पदज्ञानदीपिकाभि प्रकाशिता । कला विधाश्च निःशेषा स्वयं परणति ययु ॥—आदि० १६।११६ । २ तदा स्वायम्भुवं नाम पदशास्त्रमभूत् महत् ।—वही १६।११२ । ३ छन्दोविचिन्तिमप्येवं नानाध्यायैरुपादिशत् । वही १६।११३ । ४ प्रस्तार नष्टमुद्दिष्ट-मेकद्वित्रिलघुक्रियाम् । सख्यामथाध्वयोगश्च व्याजहार गिरा पति ॥ वही १६।११४ ।

काम है। शब्द और अर्थ सौन्दर्यका विवेचक भी इस शास्त्रको माना जा सकता है। आदिपुराणमें 'अलकार विषय' की गणना वाङ्मयमें की है। अलकार और अलकार्यके सम्बन्धका चित्रण भी इस शास्त्रमें पाया जाता है। आदिपुराणमें बताया है—

उपमादीनलङ्कारोस्तन्मार्गद्वयचिस्तरम् ।

दशप्राणानलङ्कारसग्रहे विभुरभ्यधात् ॥^१

अर्थात् अलकारसग्रह नामके ग्रन्थमें उपमा, रूपक, यमक आदि अलकारके स्वरूप, उदाहरण एवं भेद-प्रभेद वर्णित थे। इस ग्रन्थमें शब्दालकार और अर्थ-लकारके साथ श्लेष, प्रसाद, समता, माधुर्य, सुकुमारता, अर्थव्यक्ति, उदारता, ओज, कान्ति एवं समाधि इन दस गुणोंका भी वर्णन समाहित था। वैदर्भी रीति के लिए उक्त गुण आवश्यक माने गये हैं। रस और व्यंग्य भी काव्यमें सौन्दर्य-धायक हैं, अतः अलकारशास्त्रमें इनका निरूपण भी पाया जाता है। अलकार-शास्त्र द्वारा सौन्दर्य प्रतिमानोका बोध होता था।

सामुद्रिकशास्त्र

सामुद्रिकशास्त्रका शास्त्रीय नाम लक्षणनिमित्त है। स्वस्तिक, कलश, शख, चक्र आदि चिह्नोंके द्वारा एवं हस्त, मस्तक और पादतलकी रेखाओं द्वारा शुभा-शुभका निरूपण करना लक्षणनिमित्त है। मनुष्य लाभ-हानि, सुख-दुःख, जीवन-मरण, जय-पराजय एवं स्वास्थ्य-अस्वास्थ्य रेखाओंके बलसे प्राप्त करता है। पुरुषोंके लक्षण दाहिने हाथसे और स्त्रियोंके लक्षण बायें हाथकी रेखाओंसे अवगत करने चाहिए। यदि प्रदेशिनी और मध्यमा अँगुलियोंका अन्तर सघन हो—वे एक दूसरेसे मिली हो और मिलनेसे उनके बीचमें कोई अन्तर न रहे तो वचनमें सुखी होता है। यदि मध्यमा और अनामिकाके बीचका सघन अन्तर हो तो युवावस्थामें सुख होता है। लम्बी अँगुलियाँ दीर्घजीवियोंकी, सीधी अँगुलियाँ सुन्दरोंकी, पतली बुद्धिमानोंकी और चपटी दूसरोंकी सेवा करनेवालोंकी होती हैं। आदिपुराणमें अग-प्रत्यग सम्बन्धी कथन संक्षेपमें आया है।

आदितीर्थंकरके शुभलक्षणोंका कथन करते हुए लिखा है—

- (१) श्रीवृक्ष (२) शख (३) कमल (४) स्वस्तिक (५) अकुश (६) तोरण (७) चमर (८) श्वेतछत्र (९) सिंहासन (१०) पताका (११) मोनयुगल (१२) कुम्भयुगल (१३) कच्छप (१४) चक्र (१५) अग्नि (१६) सरोवर (१७) विमान (१८) भवन (१९) गज (२०) नर (२१) नारी (२२) मृगाधिप

(२३) बाण (२४) घनुष (२५) मेरु (२६) इन्द्र (२७) देवगंगा (२८) पुर (२९) गोपुर (३०) चन्द्रमा (३१) सूर्य (३२) जाति-अश्व (३३) तालवृन्त (३४) वेणु (३५) वीणा (३६) मृदग (३७) मालायुगल (३८) पट्टाशुक (३९) आपण (४०) विचित्र आभरण (४१) फलोद्यान (४२) सुपक्वक्षेत्र (४३) रत्नद्वीप (४४) वज्र (४५) मही (४६) लक्ष्मी (४७) सरस्वती (४८) कामधेनु (४९) वृषभ (५०) चूडामणि (५१) महानिधि (५२) कल्पवल्ली (५३) हिरण्य (५४) जम्बूवृक्ष (५५) गरुड (५६) नक्षत्र (५७) तारा (५८) सीध (५९) ग्रह (६०) सिद्धार्थवृक्ष (६१) अष्टप्रतिहार्य (६२) अष्टमङ्गलद्रव्य^१ ।

हाथमें—(१)शस्त्र (२)चक्र (३) गदा (४) कूर्म (५) मीन के चिह्न थे । ये सभी चिह्न नेता होनेकी सूचना देते हैं । चक्रवर्तीके हाथमें भी ये चिह्न रहते हैं । धर्मप्रवर्तक होनेकी सूचना भी मिलती है ।

पैरोमें—(१) चक्र (२) छत्र (३) तलवार और (४) दण्ड^३ चिह्न भविष्यु होनेकी सूचना देते हैं ।

इसके अतिरिक्त मसूरिका आदि नौ सौ^४ व्यञ्जन भी उनके अगमें विद्यमान थे ।

हाथमें चन्द्र औरसूर्यकी आकृतिका रहना शुभप्रद माना जाता है । आदि-पुराणमें 'करेणुका' शब्द आया है, जो सूक्ष्म, स्निग्ध और पतली रेखाके रूपमें वतलायी गयी है । हस्तरेखाओंमें हाथकी मृदुता, सरलता एव आकृति भी परिगणित है ।

स्वप्न और निमित्त शास्त्र

स्वप्नदर्शनका सन्दर्भ आदिपुराणमें कई बार आया है । मरुदेवी षोडश स्वप्न देखती है और नाभिराय उन स्वप्नोंका फल प्रतिपादित करते हैं । दृष्ट, श्रुत, अनुभूत, प्रार्थित, कल्पित, भाविक और दोषज इन सात प्रकारके स्वप्नोंमेंसे भाविक स्वप्नका फल यथार्थ निकलता है । स्वप्न कर्मफलका सूचक है—आगामी शुभाशुभ कर्मफलकी सूचना देता है । सूचक निमित्तोंमें स्वप्नका महत्त्वपूर्ण स्थान है ।

राजा श्रेयांसने स्वप्नमें (१) सुवर्णभय विशाल सुमेरु पर्वत, (२) शाखाओके अग्रभागपर लटकते हुए आभूषणवाला कल्पवृक्ष, (३) भयानक सिंह, (४) वृषभ, (५) सूर्य, चन्द्र, (६) समुद्र और (७) अष्टमंगलद्रव्य धारण किये हुए न्यन्तरो की मूर्तियाँ देखी थी । राजाने इन स्वप्नोंका फलादेश अपने पुरोहित सोमप्रभासे पूछा । पुरोहितने फल प्रतिपादित करते हुए कहा—उन्नत सुमेरु पर्वतका फल यह

१ आदिपुराण १५।३७-४३ । २ वही, १५।१९७ । ३ वही, १५।२०८ । ४ व्यञ्जना-न्यपरायण्यासत शतानि नवसंख्यया ॥ अभिराम वपुर्भर्तुं, लक्षयैरोभिरुज्जितै । , वभौ ॥—वही १५।४४-४५ ।

है कि जिसका सुमेरुपर अभिषेक हुआ है, वह देव आज यहाँ आयेगा। अन्य स्वप्नोसे भी यह ज्ञात होता है कि हम लोगोको पुण्य, ऐश्वर्य और अम्युदयकी प्राप्ति होगी। उस महापुरुषके दर्शनसे हमारो अन्तरात्मा पवित्र हो जायगी और हमें सभी प्रकारके ऐश्वर्य प्राप्त होंगे।^१

उक्त स्वप्नोका फल भद्रबाहुसहिताके २६ वें स्वप्नदर्शन अध्यायके फलके समान है। सूर्य-चन्द्रदर्शनका फल बतलाते हुए लिखा है—

आदित्य चाथ चन्द्र वा यः स्वप्ने दृश्यते नरः ।

श्मशानमध्ये निर्भीकः पर हत्वा चमूपतिम् ॥

सौभाग्यमर्थं लभते .. ॥२॥

जो स्वप्नम सूर्य, चन्द्रका दर्शन करते हुए देखता है, उस व्यक्तिको सौभाग्य और धनकी प्राप्ति होती है। उसका तेज और प्रताप भी वृद्धिगत होता है।

यशस्वती महादेवीने स्वप्नमें ग्रसी हुई पृथ्वी, सुमेरु पर्वत, चन्द्र-सूर्य, हंस सहित सरोवर और चञ्चल लहरो वाला समुद्र देखा था। आदितीयकरने उक्त स्वप्नोका फलादेश बतलाते हुए कहा—सुमेरु पर्वतका यह फल है कि चक्रवर्ती पुत्र-लाभ होगा। सूर्यदर्शनसे उसके प्रतापकी और चन्द्रदर्शनसे उसकी कान्तिरूपी सम्पदाकी सूचना मिलती है। सरोवरस्वप्नदर्शनका यह फल है कि पुत्र अनेक पवित्र लक्षणोंसे चिह्नित शरीर होगा और विशाल राजलक्ष्मीका उपभोग करेगा। पृथिवीका ग्रसा जाना देखनसे समस्त पृथ्वीका स्वामी होगा। समुद्र देखनेसे यह प्रकट होता है कि यह चरम शरीर होकर ससाररूपी समुद्रको पार करने वाला होगा।^३

जिन लक्षणोंको देखकर भूत और भविष्यमें घटित हुई और होनेवाली घटनाओंका निरूपण किया जाता है, उन्हें निमित्त कहते हैं। निमित्तके आठ भेद हैं—

१ व्यञ्जन^४—तिल, मक्का, चट्टा आदिको देखकर शुभाशुभका निरूपण करना व्यञ्जननिमित्तज्ञान है।

२. मस्तक, हाथ, पाँव आदि अङ्गोंको देखकर शुभाशुभ कहना अगनिमित्त-ज्ञान है।

३. चेतन और अचेतनके शब्द या ध्वनिको सुनकर शुभाशुभका परिज्ञान प्राप्त करना स्वरनिमित्तज्ञान है।

४. पृथ्वीके रङ्ग, चिकनाहट, सूखेपन आदिके द्वारा शुभाशुभत्व अवगत करना

१ आदिपुराण २०।३४-३७ तथा भरत निमित्त, शकुन, ज्योतिष आदिके शास्त्रा ये—
आदि० ४१।१४७।१४८। २. भद्रबाहुसहिता २६।१४-१५। ३. आदि० १५।१०३, १५
१००-१०३। ४. आदि० १५।४४।

भौक निमित्त कहलाता है। इस निमित्तसे गृहनिर्माण योग्य भूमि, देवालय-जलाशय निर्माणयोग्य भूमिकी जानकारी प्राप्त की जाती है। भूमिके रूप, रस, गन्ध और स्पर्श द्वारा उसके शुभाशुभत्वको जाना जाता है। पृथ्वी सवन्धी निमित्तको भौम-निमित्त कहते हैं।

५ छिन्न-निमित्त—वस्त्र, शस्त्र, आसन और छत्रादिको छिदा हुआ देखकर शुभाशुभ फल कहना छिन्न निमित्त है। नये वस्त्र, आसन, जूता, शय्या आदिके नौ भाग कर शुभाशुभ फल कहना चाहिये।

६ अन्तरिक्ष—ग्रह-नक्षत्रोंके उदयास्त द्वारा शुभाशुभका निरूपण करना अन्तरिक्ष निमित्त है। शुक्र, बुध, मंगल, गुरु और शनि इन पाँचों ग्रहोंके उदयास्त द्वारा ही शुभाशुभ फलका प्रतिपादन किया गया है। सूर्य और चन्द्रमाका उदयास्त तो प्रतिदिन होता है, अतः इस उदयास्तका कोई भी फल नहीं है। अतः एव उक्त पाँचों ग्रहोंके उदयास्तका ही फलादेश वर्णित किया जाता है।

७ लक्षण निमित्त—स्वस्तिक, कलश, शख, चक्र आदि चिह्नों द्वारा फलादेशका वर्णन करना लक्षण निमित्त है।

८ स्वप्न निमित्त—स्वप्न दर्शनके आधारपर शुभाशुभ फलका प्रतिपादन करना स्वप्न निमित्त है।

आदिपुराणमें अङ्ग^१, लक्षण^२, स्वप्न^३, व्यञ्जन^४ एव अन्तरिक्ष निमित्तका पूरा वर्णन आया है।

निमित्तज्ञानके साथ-साथ गणितशास्त्रके भी कतिपय सिद्धान्त उपलब्ध होते हैं। गुणाकार राशियोंमें पूर्वाङ्ग, पूर्व, पर्वगपर्व, नयुताग, नयुत, कुमुदाग, कुमुद, पद्माग, पद्म, नलिनाग, नलिन, कमलाग, कमल, तुट्यङ्ग, तुटिक, अटटाग, अटट, अममाग, अमम, हाहाग, हाहा, हूहग, हूह, लताग, लता, महालताग, महालता, शिर-प्रकम्पा, हस्तप्रहेलित और अचलकी गणना की है। एक प्रकारसे ये गुणित राशियाँ वर्गाकार रूपमें भी वर्तमान हैं।

ज्योतिष शास्त्र और आयुर्वेद

आदिपुराणके भारतमें ज्योतिषपर लोगोको अधिक विश्वास था। यात्राके लिए मुहूर्त्तशुद्धि^५, विवाह^६—गृहनिर्माण एव अन्य शुभकार्योंके लिए तिथि, नक्षत्र और लग्नशुद्धिका विचार किया जाता था। इस पुराणमें ज्योतिषचक्र^७, ग्रहण^८,

१ आदि० १५।३७-४३। २ वही १५।१९७। ३ १५।१२२-१२३। ४ वही १५।४४। ५ वही, ३।८७। ६ वही, ८।१३४। ७. वही, १।१८८, ३।८६। ८ वही, ३।८५, १३।१६४। ९ वही ३।८७।

सक्रान्ति^१, तारावल^२, चन्द्रवल, उदय^३ अस्त, स्वोच्च^४, जन्मकुण्डलीमें स्थित ग्रहोका फलादेश, ग्रह और राशियोंके स्वरूप वर्णित है ।

आयुर्वेदके सिद्धान्तोका भी वर्णन आया है । आदितोर्थङ्करने इस शास्त्रकी शिक्षा बाहुवलीको दी थी । चिकित्सासम्बन्धी बातोका वर्णन भी समाहित है । बताया है—“रुजा यन्नोपघाताय तर्दापधमनौपधम्^५”—जो औषध रोगको शान्त नहीं कर सकती है, वह यथार्थमें औषध नहीं है । वात, पित्त और कफ-जन्य^६ रोगोका चित्रण भी इस ग्रन्थमें आया है । व्रणचिकित्सा^७ आदिपुराणके भारतमें पूर्णतया प्रचलित थी । कई प्रकारके मलहम, तैल और द्रव^८ पदार्थ तैयार किये जाते थे । भस्म^९, आसव^{१०} और अरिष्टका^{११} भी व्यवहार किया जाता था । हीरकभस्म^{१२} असाध्य रोगोंमें प्रयुक्त होती थी । पागल कुत्तेके विषको ‘अलर्कशुनो विषम्^{१३}’, कहा गया है । आयुर्वेदकी प्रशंसा करते हुए लिखा है—

आयुर्वेदे स दीर्घायुरायुर्वेदो नु मूर्त्तिमान् ।

इति लोको निरारेक इलाघते स्म निधीशिनम् ॥^{१४}

कामशास्त्रका^{१५} प्रचार भी आदिपुराणके भारतमें उपलब्ध होता है । काम-पुरुषार्थका महत्त्व अर्थ और धर्मपुरुषार्थके ही समान था । अतः कामशास्त्र सम्बन्धी अनेक तथ्य इस ग्रन्थमें समाहित है ।

अनुयोगरूप साहित्य

वर्ण्य विषय वर्ग और स्थापत्यकी दृष्टिसे आचार्योंने समस्त श्रुतको चार अनु-योगोंमें विभक्त किया है । प्रथमानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग और द्रव्यानुयोग ।

जिन व्यक्तियोंका चरित्र अन्य लोगोंके लिए अनुकरणीय होता है और जो अपने जीवनमें समाजका कोई विशेष कार्य करते हैं तथा जिनमें साधारण व्यक्तियोंकी अपेक्षा अनेक विशेषताएँ और चमत्कार पाये जाते हैं, वे शलाकापुरुष कहलाते हैं । शलाकापुरुषोंकी जीवन-गाथाओंको वर्णित करना प्रथमानुयोग है । दूसरे शब्दोंमें जिस साहित्यमें सत्पुरुषोंका चरित्र वर्णित रहता है, वह प्रथमानुयोग कहलाता है ।^{१६}

करणानुयोगमें तीनों लोकोका विस्तार, आयाम, क्षेत्रफल रचना एवं अन्य समस्त बातोंका वर्णन रहता है ।^{१७} गणित और ज्योतिष सम्बन्धी रचनाएँ भी

१ आदि० ३।८७ । २ वही, ७।२२१ । ३ वही, ३।८६ । ४ वही, १६।१४६ । ५ वही, ११।१६८ । ६ वही, १५।३० । ७ वही, ११।१७६ । ८ वही, १०।१८ । ९ वही, ६।३७ । १० वही, ९।३७ । ११ वही, ९।३७ । १२ वही, ४७।१३६ । १३ वही, १०।१८ । १४ वही, ४१।१४५ । १५ वही, ४१।१४३ । १६ वही, २।९८ । १७ वही, २।६६ ।

करणानुयोगमें सम्मिलित हैं। चरणानुयोगमें श्रावकाचार और मुनि-आचाररूप धर्मका विस्तारपूर्वक विरूपण पाया जाता है।^१ द्रव्यानुयोगमें द्रव्य, गुण^२, पर्याय अस्तिकाय, तत्त्व, कर्मसिद्धान्त प्रभृतिका स्वरूप और भेद-प्रभेद अंकित हैं। इस प्रकार वर्ण्य विषय और शैलीकी दृष्टिसे अनुयोगोंमें वाङ्मयका विभाजन किया गया है। ग्यारह अंग और चौदह पूर्वरूप साहित्यका उल्लेख भी आता है।

तृतीय परिच्छेद ललित-कला

आदिपुराणके भारतमें कलाकारोंको सभी प्रकारका प्रश्रय दिया जाता था। उन्होंने राजाश्रय या सामन्तवर्गका आश्रय प्राप्तकर अपनी सात्विक, सुकुमार और प्रेरक भावनावर्गोंको कागज, धातु, प्रस्तर आदिके माध्यमसे साकार कर न केवल अपनी कला एवं प्रतिभाका ही परिचय दिया, अपितु यह भी प्रमाणित कर दिया कि अन्तर्भावनाओंके विकास एवं स्थैर्यके लिए अलकरण सामग्री कितने अंशमें उपयोगी है। कलाकी उत्कट भावना एवं आन्तरिक उदात्त प्रेरणा किसी भी उपकरण द्वारा अभिव्यक्त की जा सकती है। भौतिक पदार्थोंमें कला ही सौन्दर्य एवं सजीवताकी सृष्टि करती है। सौन्दर्यसृष्टि अथवा भावनाओंकी सजीव, साकार और मौलिक अभिव्यक्ति कला है।

लालित्य प्रधान होनेके कारण ही इसकी ललित सजा हुई है। ललित कलामें काव्य, संगीत, नृत्य, अभिनय, चित्र आदि कलाओंको संग्रहीत किया गया है।

कलाविदोंने ललित कलाएँ पाँच मानी हैं—काव्य, संगीत, चित्र, मूर्ति और वास्तुकला। काव्यकला सर्वोत्तम मानी जाती है, क्योंकि अर्थरमणीय काव्यमें भौतिक आधार अत्यल्प है। वास्तुकलाको निकृष्ट कला कहा है, यतः भौतिक आधार इसमें सर्वाधिक है। सौन्दर्योपासनाकी प्रवृत्ति ही सम्यता, सस्कृति और कलाको जन्म देती है। यह सार्वजनीन सत्य है कि सम्यता और सस्कृतिके विकासमें कलाका सर्वाधिक योगदान रहा है। कलाकार अपनी प्रतिभा द्वारा अरूपमें रूपकी उपासना कर नयी-नयी अभिव्यक्तियाँ करता है।

आदिपुराणके अध्ययनसे ज्ञात होता है कि कलाका लक्ष्य जीवन है। अतएव नैतिक, सामाजिक और धार्मिक आदर्शोंको रूपायित करना कलाका वास्तविक उद्देश्य है। कला लोकचेतनाको उत्प्रेरित कर परम्परागत मर्यादाकी रक्षा करती हुई जीवनके मूल्योंको नयी दिशा प्रदान करती है। कलाके सभी रूपोंमें जीवन-मूल्योंकी पूर्ण अभिव्यञ्जना हुई है। अतएव आदिपुराणमें कलाके द्वारा धार्मिक-आचरण और जीवनके आदर्श अभिव्यक्त हुए हैं। साहित्य और कलाके व्यापक अनुरागके कारण आदिपुराणमें कलाका पर्याप्त विस्तार दृष्टिगोचर होता है। ज्योतिष, आयुर्वेद, कामशास्त्र, आख्यायिका, आख्यान, प्रहेलिका, अस्त्र-शस्त्र संचापन एवं समस्यापूर्ति आदिको कलामें स्थान दिया जाना, कलाकी व्यापकताका सबल प्रमाण है। हम साहित्यके अन्तर्गत विभिन्न विषयोंका निरूपण कर चुके हैं। अतएव यहाँ सर्वप्रथम वास्तुकलापर प्रकाश डाला जायगा।

आदिपुराणमें वास्तुकलाका पर्याप्त चित्रण आया है। नगर, राजपथ, राज-प्रासाद, भवन, सौध, हर्म्य, तोरण, अलिन्द, अट्ट, तल्प, वातायन आंगन, स्नानागार, सोपान, स्तम्भ, वन, उद्यान, दीर्घिका, वापी, कूप, निर्झर क्रीडाशैल, देवालय, गुफाएँ, उटज आदिका विवेचन वास्तुकलाके अन्तर्गत ग्रहण किया जा सकता है। समवशरणका बहुत ही सुन्दर और सजीव चित्रण आया है। वास्तुकला लालित्यकी दृष्टिसे जितना आकर्षक है, उससे कहीं अधिक उपयोगिताकी दृष्टिसे। भवन-दीर्घिकाएँ और क्रीडाशैल जीवनको सुखी-सानन्द बनानेके लिए ही निर्मित होते हैं। कलाकार अपनी कलाका उपयोग कर उक्त कृतियोंको सजीव बनाता है। भवनपर अकित मयूर और हंसोंके युगल मानवताका आह्वान करते हुए परिलक्षित होते हैं।

नगर

आदिपुराणमें नगर, गोष्ठ, ग्राम एवं जनपद नाम आते हैं। जिस नगरमें राजाका निवास रहता है, उस नगरको राजधानी नगर कहते हैं। आदिपुराणमें अयोध्या, हस्तिनापुर, वाराणसी आदि प्रसिद्ध नगरोंका उल्लेख आया है। जिन नगरोंमें राजधानियाँ नहीं रहती वे शाखानगर कहलाते हैं। गोकुलके निवासको गोष्ठ कहते हैं। छोटे गोष्ठको गोष्ठक कहा जाता है। आदिपुराणमें आये हुए नगरोंमेंसे अयोध्या और हस्तिनापुरका वास्तुकला सम्बन्धी रूप प्रस्तुत कर उस कलाकी विशेषताओंपर प्रकाश डाला जायगा।

अयोध्या नगरीके मध्य भागमें राजभवन था। नगरीके चारों ओर वन-घूलिकोट, प्राकार—चार मुख्य दरवाजोंके सहित पत्थरके बने सुदृढ़ कोट और परिखा सुशोभित थी। अत स्पष्ट है कि राजधानी नगरीके चारों ओर वन-प्राकार

और परिखाका रहना आवश्यक था^१। नगरकी मुख्य सड़कका नाम राजमार्ग या राजपथ था। राजपथ नगरके मुख्य चौड़े और विशाल मार्गको कहा जाता है। नगरके मध्यमें बाजार शोभित रहता था। बाजारके लिए जो मार्ग जाता था, उसे आपण-मार्ग कहा गया है। नगरकी अट्टालिकाएँ आकाशका स्पर्श करती थी। आदिपुराणमें नगरकी विशेषताओका कई स्थानोपर चित्रण आया है।

प्रत्येक नगरके मध्यमें चतुष्क^२—चौराहे बनाये जाते थे। ये चौराहे चौड़े तो होते ही थे, पर नगरके सभी प्रमुख स्थानोसे मिले रहते थे। नगरमें प्रतोली^३ और रथ्याएँ भी रहती थी। आदिपुराणमें प्रतोली रथ्यासे कुछ चौड़ी गली है। प्रतोली नगरके प्रमुख बाजारो एव मुहल्लोकी ओर जाती थी, पर रथ्याका सवध कुछ ही मुहल्लोके साथ रहता था। रथ्या पतली और छोटी ऐसी गलीको कहा जाता था, जो किसी खास मुहल्लेकी ओर जाती थी। गणिकाओ और वेश्याओके मुहल्लो तक जानेवाली पतली सड़कको रथ्या ही कहा गया है।

नगर-निर्माणके सिद्धान्तोका अध्ययन करनेसे ज्ञात होता है कि पुर और नगरमें भी थोड़ा-सा अन्तर था। पुरके निम्नलिखित सात अवयव^४ रहते हैं—

- १ वप्र।
- २ प्राकार।
- ३ परिखा।
- ४ अटारी।
- ५ द्वार।
- ६ गली।
- ७ मार्ग।

आदिपुराणमें नगरोके कोट और गोपुर बहुत ही उन्नत बताये गये हैं। एक अन्य सन्दर्भमें नगरोको तीन-तीन^५ परिखाओसे घिरा बतलाया है। इन तीनों परिखाओका अन्तर एक-एक दण्ड अर्थात् चार-चार^६ हाथ है। प्रथम परिखा चौदह दण्ड अर्थात् छप्पन हाथ चौड़ी, दूसरी अड़तालीस हाथ और तीसरी चालीस हाथ चौड़ी^७ रहती है। परिखाओकी गहराई क्रमशः बयालीस हाथ, चौबीस हाथ और तेरह हाथ^८ रहती है। ये सभी परिखाएँ नीचेसे लेकर ऊपर तक एकसी चौड़ी रहती हैं। परिखाएँ ईंट और पाषाणकी^९ बनायी जाती हैं और उनके स्वच्छ जलमें रक्त एव नीलकमल विकसित^{१०} रहते हैं। परिखाओसे सोलह हाथकी दूरी

१ आदिपुराण १२।७४, ७६। २ वही, २६।३। ३ वही, ४३।१०८। ४ वही, २६।३। ५ वही, १९।५४-७३। ६ आदि० १९।५३। ७ वही, १९।५४। ८ वही, १९।५४। ९ वही, १९।५५। १० वही, ११।५६। ११ वही, १९।५७।

पर कोट रहता है। यह कोट पापाणोसे निर्मित होता है, चौबीस हाथ ऊँचा और अडतालीस हाथ चौड़ा रहता है।^१

कोटके ऊपरी भाग पर अनेक कगूरे लगे रहते हैं और ये कगूरे गायके खुरके समान गोल और घोडेके उदरके समान बाहरकी ओर उठे हुए आकारवाले होते^२ हैं। इस कोटको धूलिकोट इसीलिए कहा जाता है कि जिन पापाणोसे इस कोटका निर्माण होता है, वे पापाण स्वर्णकी धूलिके बनाये जाते^३ हैं। हमारा अनुमान है कि यह स्वर्णधूलि सीमेण्ट जैसा कोई पदार्थ है। जिस प्रकार वर्तमानमें सीमेण्ट लोहा एव सगमरमरके टुकड़ोंको मिलाकर सुन्दर पापाण शिलाएँ निर्मित की जाती हैं, उसी प्रकार प्राचीन समयमें स्वर्णके समान चमकती हुई पापाणधूलिसे इस कोटकी शिलाएँ बनायी जाती थी। इसी कारण यह धूलिकोट कहलाता था।

धूलिकोटके आगे एक अन्य परिकोटा होता था, जो कि चौड़ाईसे दूना ऊँचा बताया गया है। इसकी ऊँचाई मूलभागके ऊपर तक अडतालीस हाथ और ऊँचाई छियानवे हाथ होती^४ थी। इस परकोटेका अग्र भाग मृदग तथा बन्दरके सिरके आकारका बना हुआ होता था। परकोटा चारों ओरसे अनेक प्रकारकी स्वर्णमयी ईंटोसे व्याप्त रहता था और कही कही रत्नमयी पापाण-शिलाओसे भी युक्त रहता था।^५

उस परकोटापर अट्टालिकाओंकी पक्कियाँ बनी हुई रहती हैं जो कि परकोटाकी चौड़ाईके समान चौड़ी है, साठ हाथ लम्बी हैं और एकसौ बीस हाथ ऊँची हैं।^६ अट्टालिकाएँ तीस-तीस धनुष अर्थात् एक सौ बीस हाथके अन्तर पर बनी हुई^७ हैं। सुवर्ण और मणियोंसे चित्र विचित्र हैं। ऊँचाईके अनुसार चढ़नेके लिए सीढ़ियाँ बनी हुई थी।

दो-दो अट्टालिकाओंके बीचमें एक-एक गोपुर बना हुआ रहता था। उस गोपुरपर रत्नोंके तोरण लगे हुए थे।^८ गोपुर पचास धनुष अर्थात् दो सौ हाथ ऊँचे और पचीस धनुष अर्थात् सौ हाथ चौड़े रहते हैं। गोपुर और अट्टालिकाओं के बीच बारह हाथ विस्तार वाले इन्द्रकोश-बुरज बने हुए थे। ये बुरज किंवा सहित शरोखोसे युक्त^९ थे। बुरजोंके मध्यमें अत्यन्त स्वच्छ देवपथ बने हुए थे, जो कि तीन हाथ चौड़े और बारह हाथ लम्बे थे^{१०}।

प्रत्येक विशालनगरमें एक हजार चतुष्क चौक और बारह हजार वीथियाँ एव छोटे-बड़े सब मिलाकर एक हजार दरवाजे रहते^{११} थे। इन दरवाजोंमें पाँचसौ दर-

१ वही, १९।५८। २ वही, १९।५९। ३ वही, १९।५८। ४ वही १९।६०। ५ वही, १९।६१। ६ वही, १९।६२। ७ वही, १९।६३। ८ वही, १९।६४। ९ आदिपुराण १९।६५। १० वही १९।६६। ११ वही, १९।६८।

वाजे किवाड सहित और शेष किवाड रहित रहते थे । इन पांच सौ दरवाजोमे दो सौ दरवाजे अत्यन्त श्रेष्ठ और मजबूत किवाड सहित थे ।^१ बड़े-बड़े नगरोकी चोडाई पूर्वसे पश्चिम तक नव योजन और लम्बाई उत्तरसे दक्षिण तक बारह योजन रहती थी । इन सभी नगरियोका मुख पूर्व दिशाकी ओर था ।^२ नगरियोका राजा अपनी राजधानी वही स्थापित कर निवास करता था ।

प्राकार

प्रत्येक नगर या पुरके चारो ओर बड़े बड़े पाषाणखण्डो या इष्टिकाओका बनाया हुआ प्राकार रहता था । यह प्राकार तीन तरहका होता था । श्रेष्ठ प्राकारका विस्तार बारह हाथ, मध्यमका दस हाथ और अधमका आठ हाथ था ।^३ श्रेष्ठ प्राकारकी ऊँचाई सत्रह हाथ प्रमाण, मध्यमकी पन्द्रह हाथ प्रमाण और अधमकी तेरह हाथ प्रमाण होती थी । प्राकारकी ऊँचाई सत्रह हाथसे अधिक और तेरह हाथसे कम नहीं होती थी । कगूरोको इन्द्रकोशके साथ कपि-शीर्ष भी कहा गया है । प्राकारके ऊपर द्वारकोणोमे अट्टालिकाएँ निर्मित रहती थी । प्राकारकी ऊँचाईसे एव उसके विस्तारानुरूप पथकाभी निर्माण रहता था । अट्टालिकाओमें अन्तराल भी पर्याप्त बताया गया है ।

जिन प्रतोलियो^४ का पूर्वमें कथन आया है, वे प्रतोलियाँ अर्गलाओसे मजबूत की जाती थी । राजमार्गके समान प्रतोलीसे निकलनेकी शालाएँ बनायी जाती थीं । ये प्रतोलियाँ आयत अर्थात् चौकोर होती थी । आवागमन करनेवालोसे सदा व्याप्त रहती थी । प्रतोलियोमें दरवाजे भी आमने सामने रह सकते थे । आदिपुराणमें प्रतोली शब्दका निर्देश छोटे मार्गके अर्थमें आया है । इसमें सन्देह नहीं कि आदिपुराणके भारतमें नगर-निर्माणकी कला बहुत ही समृद्ध थी । नगर-निर्माणमें सुरक्षाका तो ध्यान रखा ही जाता था, पर आवागमनमें सुविधा प्राप्त हो तथा व्यवसाय और व्यापारमें उन्नति हो सके, इसका भी ध्यान रखा जाता था ।

समवशरण

वास्तुकलाकी दृष्टिसे समवशरणका महत्त्व सर्वाधिक है । समवशरणकी रचनाके अन्तर्गत प्रायः समस्त वास्तुकलाके अङ्ग, उपाङ्ग समाविष्ट हो जाते हैं । निस्सन्देह आदिपुराणमें वर्णित समवशरण वास्तुकलाकी दृष्टिसे अद्भुत है । समवशरणके बाहरी भागमें घूलिसालकोट^५ रहता है और इसकी आकृति वलयाकार होती है । रगविरंगे पाषाणोंसे निर्मित होनेके कारण इन्द्रधनुषकी जैसी

१ आदि० १९।६९ । २, वही १९।७० । ३ वही, १९।५७-६२ । ४, वही, २६।८३ ।
५ वही २२।८१-८३ ।

आभा प्रतीयताती है। पूर्ण मातृमा निर्माण लोच प्रकाशके प्रतीती मूर्तिमें होता है।^१ हमारी अस्मिता प्रतीती मूर्ति चामराजकी जीवन पाषाणपुत्र है। पाषाणपुत्र, राज, पीत, कृष्ण, नील आदि चौरंग रंगोंका अनायास रंग है। आज भी हम विजाप भवभूतन के पाषाणके जिवन्त प्रतीती हैं।^२ कविने काव्यनिर्माणकी नीति का ऐसा किया है, परन्तु योगित्यभावा विरोध भी करना पड़ा। योगित्य भावभावे अनुसार मन्त्रावली रचना का प्रतीती जाती है और वे पाषाणपुत्र, पाषाणमूर्ति, वे नीलमूर्ति प्रभृति मूर्तियाँ और स्वयंके वर्णम उक्त लक्षण निर्माण करते हैं।

वापिताज्ज चारु चारो दिशाओंमें सुवर्णमय स्वच्छोत्तम भाग पर उत्तमिष्ठ चार साधारण पुनोचित होते हैं। इन तीनों चारों पर चारों ओर मातृमा लटकाती है। पुनोचितों के नीचे मूर्तियोंके चौरास मन्त्रोंके ध्वनि उत्पन्न मानस्यभ मूर्तिमें होता है। जिस प्रतीती पर मानस्यभ प्रतीती है वह जगती चार-चार गोपुर चारों मूर्ति तीन चौरों पर स्थित रहती है तीन उनके चौरों पर एक पीठिका लगाया जाता है। पीठिकाके ऊपर चारों ओर स्थित पीठिका प्रतीती होती है।

मानस्यभमें चारों ओर, चारों ओर आदि लटकाती है प्रतीती है। चारों दिशाओंमें प्रतीति होने वाले चार मन्त्रावली चार प्रतिमाओं विराजमान रहती है।

मानस्यभमें मूर्तिवर्ती मूर्तिमात्र निम्न लक्ष्यमें परिपूर्ण चार वापिताएँ अन्तर्गत रहती हैं। इन वापिताओंमें स्वयं, नील आदि रंगोंमें कमल विराजित रहते हैं। वापिताओंके नीचे नील रंगोंकी प्रतीती जाती है। वापिताओंमें धोती धूर जान पर प्रत्येक चौरोंके छात्रों अन्तर्गत भरी हुई एक परिणा रहती है, जो समवधारण भूमिका चारों ओर प्रतीति रहती है। परिणाके लक्ष्यमें पाषाण अत्यन्त स्वच्छ और रंगविरगी होते हैं।

परिणाके भीतरी भूभागको एक लतावन^३ घेरे रहता है। वही लतावन अनेक 'चारों ओर लताओं' के विभिन्न ऋतुओंमें फलने फूलनेवाले वृक्षोंसे युक्त रहता है।^४ यहाँकी अशोक लताएँ दर्शकोंके मनको अनुरक्त बना देती हैं। लता-गृहोंके मध्यमें स्वयं वनकी शिलाएँ विश्रामके लिए रखी रही हैं। इन शिलाओंपर

१ आदि० २०।८४-८५। २ वही २०।८७-८८। ३ वही, २०।८९। ४ वही, २०।९०। ५ वही, २०।९३-९४। ६ वही, २०।९६। ७ वही, २०।९८। ८ वही, २०।१०४-१०५। ९ वही २०।१०६। १० वही, २०।१११। ११ वही, २०।११८। १२ वही, २०।१२१।

बैठकर दर्शक विश्राम^१ करते हैं। लतावनके भीतर कुछ दूर जानेपर सुवर्णमय प्रथम कोट^२ रहता है। इस कोटके ऊपरी भागपर मुक्ता, माणिक्य आदि जटित रहते हैं। कोटकी शिल्प-कला बहुत ही सुन्दर रहती है। कही अश्वाकार, कही गजाकार, कही व्याघ्राकार और कही शुक-हंस और कही मयूरके आकारका^३ रहता है। इस कोटके चारो ओर चारो दिशाओंमें बड़े-बड़े गोपुर द्वार सुशोभित होते हैं। गोपुरद्वारपर गायक गायन और वादन^४ करते हैं। गोपुरके दरवाजो-पर भृङ्गार, दर्पण, कलश आदि अष्ट मंगलद्रव्य अंकित रहते हैं तथा प्रत्येक दरवाजेपर सौ-सौ तोरण बनाये जाते^५ हैं। तोरणोकी आकृति अनेक रूपोंमें घटित की जाती है। दरवाजोके बाहर रखी हुई शखादि नवनिधियाँ अपना महत्त्व प्रदर्शित^६ करती हैं। दरवाजोके भीतर एक बड़ा चौड़ा मार्ग रहता है जिसके दोनो ओर नाट्यशालाएँ अवस्थित^७ रहती हैं। ये नाट्यशालाएँ तिम-जली बनायी जाती हैं, जिनके स्तम्भ बहुत ही सुदृढ, स्वर्णजटित स्फटिक^८ मणिके बने रहते हैं। नाट्यशालाकी दीवालें श्वेत पाषाणोसे निर्मित रहती हैं और उनका फर्श बहुत ही चिकना तथा श्वेत आभापूर्ण^९ रहता है। नाट्यशालाओंमें अभिनय करती हुई दिव्य अङ्गनाएँ सस्वर गायन करती हैं और विजय अभिनय करती हुई पुष्पाञ्जलि विकीर्ण करती^{१०} हैं।

नाट्यशालाओमें किन्नर जातिके व्यक्ति उत्तम संगीत ध्वनिके साथ मधुर शब्दोवाली वीणाका वादन^{११} करते हैं। नाट्यशालाओसे कुछ आगे चलकर गलियों-के दोनो ओर दो-दो धूपघट रखे रहते हैं जिनमेंसे सुगन्धित धूप निरन्तर निकलता रहता^{१२} है।

धूपघटोंमें कुछ आगे चलनेपर मुख्य गलियोंके बगलमें चार-चार वनवीथियाँ स्थित रहती^{१३} हैं। ये चारो वन अशोक, सप्तपर्ण, चम्पक और आम्रवृक्षोके रहते^{१४} हैं। कलाकी दृष्टिसे इन चारो वनोका अत्यधिक महत्त्व है। प्राचीन राज-भवनोकी कलामें परकोटेके भीतर विभिन्न ऋतुओंमें फलने-फूलनेवाले वृक्षोका उपवन रहता था। लगता है कि कविने 'समरागणसूत्रधार' में वर्णित इसी नगर और भवन निर्माण कलाका मिश्रण कर अपने इस समवशरणकी कलाका गठन किया है। यद्यपि समयकी अवधिकी दृष्टिसे समरागणसूत्रधारसे आदिपुराण

१ आदिपुराण २०।१०७। २ वही, २०।१०८। ३ वही, २२।१३५-१३७। ४ वही, २०।१४०, १४२। ५ वही, २०।१४३-१४४। ६ वही, २०।१४६-१४७। ७ वही, २२।१४८। ८ वही २०।१४९। ९ वही, २०।१५०। १० वही, २२।१५२-१५४। ११ वही २०।१५५। १२ वही २०।१५६-१५७। १३ वही, २०।१६०। १४ वही, २०।१६३। १५ वही, २०।१७४।

पूर्ववर्ती रचना है, पर स्थापत्यके जिस रूपका अंकन किया गया है, वह बहुत अशोभे समरागणसूत्रधारसे समता रखता है ।

पूर्वोक्त वनोके भीतर त्रिकोण और चौकोण आकारकी वापिकाएँ निर्मित रहती हैं। इन वनोमें कही सुन्दर भवन, कही क्रीडामण्डप, कही चित्रशालाएँ एव कही परतिमजले, चोमजले भवनोकी पत्तियाँ निर्मित^१ रहती हैं। वनोके मध्यभागकी भूमि हरी घाससे युक्त रहती है जिसपर इन्द्रकोश कीडा अपनी इन्द्रधनुषी आभा विकर्ण करता है। इन चारो वनोमें अशोक वन अपने नामको सार्थक करता हुआ शोक दूर करता^२ है। सप्तपर्णच्छद वन सात-सात पत्तोवाले वृक्षोसे सुशोभित होकर सात परम स्थानोकी स्मृति^३ दिलाता है। चम्पक वन अपनी सुगन्धि और सौन्दर्यमें दीपाग नामक कल्पवृक्षोका प्रतिनिधित्व करता^४ है। आम्रवन अपनी शीतलता और सुगन्धिसे जनमनको भर देता^५ है। अशोकवनके मध्यभागमें एक बड़ा भारी अशोक वृक्ष रहता है, जो तीन कटनीदार ऊँची पीठिका पर सुशोभित होता^६ है। इस वृक्षके चारो ओर तीन कोट और चार गोपुरद्वार एव चमर, भृंगार आदि अष्ट मंगल द्रव्य अंकित रहते^७ हैं। चैत्यवृक्ष भी अपने सुगन्धित पुष्पोकी शोभाके लिए हुए प्राप्त रहता है। यह चैत्य वृक्ष अपने प्रभामण्डलसे दिशाओको प्रकाशित करता है। इसमें ध्वजा, घण्टे, झालर, छत्र, चमर आदि लटकते^८ रहते हैं। चैत्य वृक्षके मूलभागमें चारो दिशाओमें चार मूर्तियाँ अंकित रहती हैं।

ये चैत्य वृक्ष चारो ही वनोमें सुशोभित रहते हैं। इन चैत्यवृक्षको पार्थिव कहा गया है जो कि पापाण, मणिमाणिक्य एव अन्य भौतिक वस्तुओके द्वारा निर्मित होते^९ हैं। वृक्षोकी आकृति रहनेके कारण उन्हें चैत्य वृक्ष कहा गया है।

यहाँ आदिपुराणकी यह वास्तुकला विचारणीय है। चैत्यवृक्ष जैसे वृक्षाकार चैत्यालय है, जिनके बाहरी भागोमें प्रतिमाएँ स्थापित रहती हैं और जो कलापूर्ण शैलीमें तोरण, गुम्बद, गोपुर, आदिके साथ निर्मित किये जाते हैं। वृक्षोके पल्लव पुष्प, शाखा, टहनियाँ आदि भी कलात्मक रूपमें अङ्कित रहते हैं। इन चैत्यवृक्षोका बड़ा भारी महात्म्य बताया गया^{१०} है।

वनोके अन्तमें चारो ओर एक वनवेदी स्थित रहती है, जिसके उन्नत गोपुरद्वार बनाये जाते^{११} हैं। वनवेदिका का निर्माणरूप, आकृति, माप आदि सभी दृष्टियो से कलापूर्ण होता है। गोपुरद्वारमें लटकते हुए घण्टासमूह, ध्वजसमूह, मुक्तावन्दनवार अष्टमंगल द्रव्य भी अपनी अपूर्व आभा प्रदर्शित करते हैं।^{१२}

१ आदिपुराण २२।१७५-१७६। २ वही, २०।१७७। ३ वही, २२।१८०। ४ वही, २२।१८१। ५ वही, २०।१८०। ६ वही, २२।१८३। ७ वही, २२।१८४। ८ वही, २२।१८५। ९ वही, २२।१८८, १९१-१९४। १० वही, २२।१९५। ११ वही, २२।२०२। १२ वही, २२।२०३। १३ वही, २२।२०५। १४ वही, २२।२०९-२१०।

वेदिकाके स्तम्भोंकी चौड़ाई अट्ठासी अगुलकी^१ बतायी गयी है और उनका अन्तर पचीस-पचीस धनुष प्रमाण बताया है। सिद्धार्थवृक्ष, चैत्यवृक्ष, कोट-वन-वेदिका, स्तूप, तोरणसहित मानस्तम्भ और ध्वजस्तम्भोंकी ऊँचाई तीर्थकरोंके शरीरकी ऊँचाईसे बारहगुनी प्रमाण^२ होती है। क्रीडापर्वतकी ऊँचाई अष्टगुण^३ और स्तूप व्यासकी ऊँचाई समानुपातरूपमें अंकित की जाती है।

चैत्यवृक्षोंके अनन्तर अनेक ध्वजदण्ड स्थापित रहते हैं। पश्चात् कोट, कोटो पर निर्मित गोपुर, गोपुरोपर तोरण अंकित रहते हैं। अनन्तर कोटमें महावीथी आरम्भ होती है, जिसके दोनों ओर दो नाट्यशालाएँ और घूषघट स्थित रहते^४ हैं। अन्तरालमें कल्पवृक्षका निर्माण किया^५ जाता है। कल्पवृक्षोंकी वनवीथीको भीतरकी ओर चारों ओरसे वनवेदिका वेष्टित किये रहती है। इन वेदिकाओंका अकन कलाकी दृष्टिसे पूर्ववत् ही रहता है।

भूमिमें कूटागार, सभागृह, प्रेक्षागृह, शय्याएँ, आसन, सीढियाँ आदि भी निर्मित रहती^६ हैं। महावीथियोंके मध्यभागमें नव-नव स्तूप^७ खड़े रहते हैं। स्तूपोंके बीचमें अनेक प्रकारके रत्नोंसे निर्मित वन्दनवार वेंचें^८ रहते हैं। स्तूपों पर छत्र पताकाएँ, मंगलद्रव्य आदि भी शोभित^९ रहते हैं। इन स्तूपों और भवन पक्क्तियोंसे वेष्टित भूमिका उल्लघन करने पर स्फटिक मणिका कोट आता^{१०} है। इस कोटके चारों ओर भी गोपुरद्वार बने रहते हैं और प्रत्येक गोपुरद्वार पर पखा, छत्र, चामर, ध्वजा, दर्पण, सुप्रतिष्ठिक, भृंगार और कलश स्थापित रहते^{११} हैं। आकाश-के समान स्वच्छ स्फटिकमणिके कोटसे लेकर पीठ पर्यन्त लम्बी और महावीथियों के अन्तरालमें आश्रित सोलह दीवालें रहती हैं जिससे बारह सभाओंका विभाग किया जाता^{१२} है। दीवालोकें ऊपर रत्नमय स्तम्भों द्वारा एक श्रीमण्डप बनाया^{१३} जाता है। उस श्रीमण्डपके ऊपर ध्वज और पुष्पमालाएँ^{१४} लटकती रहती हैं। श्रीमण्डपमें स्वच्छ मणियों द्वारा हस, मयूर आदिकी आकृतियाँ अंकित की^{१५} जाती हैं। इस मण्डपसे वेष्टित क्षेत्रके मध्य भागमें वैडूर्य मणिद्वारा निर्मित पीठिका रहती है। इस पीठिका पर सोलह स्थानों पर अन्तराल देकर सोलह सीढियोंका निर्माण किया जाता^{१६} है। पीठिकाओंके ऊपर पीठ निर्मित होते हैं, जिनपर चक्र, गज, वृषभ, कमल, वस्त्र, सिंह, गरुड और मालाएँ अङ्कित^{१७} रहती हैं। वस्त्रोंकी लटकती हुई लम्बी ध्वजाएँ पीठोंके सौन्दर्यको कई गुना वृद्धिज्जत कर देती हैं। ये पीठ तीन कटनोदार एव स्निग्ध होते^{१८} हैं। पीठकी ऊँचाई, लम्बाई, चौड़ाई

१ वही, २२।२१३। २ आदि० २२।२१४-२१५। ३ वही, २२।२१७। ४ वही, २२।२३९- २४५। ५ वही, २२।२४४। ६ वही, २२।२६०। ७ वही २२।२६३। ८ वही, २२।२६७। ९ वही, २२।२६८। १० वही, २२।२७०। ११ वही, २२।२७३-२७५। १२ वही, २२।२७७। १३ वही, २२।२८०। १४ वही, २२।२८१-२८२। १५ वही २२।२८७। १६ वही, २२।२६१। १७ वही, २२।२६५-२६६। १८ वही, २१।२६६।

और मेखलाओ आदिका भी वर्णन किया गया है। इस प्रकार धीधियो, महावी-धियो, पीठिका एव पीठोसे युक्त वह समवर्णरूप भूमि कलापूर्ण और आकर्षक बनायी जाती है। इसमें बारह कोष्ठक रहते हैं, जिन्हें द्वादश सभाओकी राजा प्राप्त है। मध्यमे गन्धकुटी^१ बनायी जाती है। उस गन्धकुटीके मध्यमे सिंहासन स्थित रहता है और वहीसे उपदेशका आरम्भ होता है।

गन्धकुटी

वास्तुकलाकी दृष्टिमे गन्धकुटीका वर्णन भी अध्ययनीय है। गन्धकुटी अनेक शिखरोसे युक्त और चित्रविचित्र वर्णोंके पापाणोसे निर्मित की^२ जाती थी। शिखरो पर अनेक प्रकारकी विजय पताकाएँ फहराती^३ थी। गन्धकुटीपर तीन पीठ सुशोभित होते थे^४। चारो ओर लटकते हुए मोतियोंकी जालरें^५ अपना अपूर्व सौन्दर्य विकीर्ण करती थी। चारो ओर लटकती हुई पुष्पमालाएँ तो सुगन्धित फैलाती ही थी, पर सुगन्धित धूपके धूममे सभी दिशाएँ सुवासित हो जाती^६ थी। यह गन्धकुटी सुगन्धि विशेषके कारण सार्थक नामवाली^७ थी।

गन्धकुटी छह सौ धनुष चौड़ी, इतनी ही लम्बी और चौड़ाईसे कुछ अधिक ऊँची होती थी^८। गन्धकुटीके मध्यमें एक रत्नजटित सिंहासन सुमेरुपर्वतके शिखरकी आकृतिका होता था^९। इस सिंहासनके ऊपर तोर्यकर स्थित रहते थे।

ध्वजा

वास्तुकलाका एक अग ध्वजनिर्माण भी है। आदिपुराणमें विभिन्न प्रकारकी ध्वजाओके निर्माणकी विधि आयी है। इस ध्वजाओमें नाना प्रकारके चिह्न या चित्र भी अंकित रहते हैं। ध्वजाओके अध्ययनमे ऐसा ज्ञात होता है कि वास्तु, मूर्ति और चित्र इन तीनों कलाओके समन्वयसे इनका गठन होता था। आकृतिकी दृष्टिसे ध्वजाओके निम्नलिखित दश भेद माने गये हैं—

१ मालाचिह्नकित ध्वजा^{१०}—पुष्पमालाओकी विभिन्न आकृतियाँ इस श्रेणीकी ध्वजाओमें अंकित की जाती हैं। मालाओकी आकृतिके कई प्रकार हैं—
(१) लटकती मालाएँ और (२) तिरछी पड़ी हुई मालाएँ। जिन ध्वजाओमें लटकती मालाओका अङ्कन किया जाता है, वे ध्वजाएँ चौकोर होती हैं। अतः लटकती मालाएँ अपना नया ही सौन्दर्य प्रदर्शित करती हैं। तिरछी पड़ी हुई मालाओ वाली ध्वजाएँ प्रायः त्रिकोणवर्ती पायी जाती हैं। इन मालाओको दिव्य-मालाएँ या पुष्पमालाएँ दोनों ही कहा जा सकता है। मालाओसे युक्त चिह्नवाली ध्वजाएँ धार्मिक मागलिक अवसररोपर काममें लायी जाती हैं।

१ आदिपुराण १३।१-७। २ वही, २३।१०। ३ वही, २३।११। ४ वही, २३।१२। ५ वही, २३।१३। ६ वही, २३।१६। ७ वही, २३।२०। ८ वही, २३।२४। ९ वही, २३।२५। १० वही, २३।२२२।

२ वस्त्रचिह्नाङ्कित ध्वजा^१—वस्त्रचिह्नाङ्कित ध्वजाएँ मूलतः महीन लिम्ब एवं श्वेत वस्त्रकी बनायी जाती हैं। इन ध्वजाओंकी प्रमुख तीन विशेषताएँ होती हैं। प्रथम विशेषता तो वस्त्रके सौन्दर्यकी है, द्वितीय विशेषता उसकी आकृति एवं रूपनिर्माणकी है और तृतीय विशेषता आकृतियोंके अङ्कनकी है। वस्त्राकन अनेक रूपोंमें प्रचलित थे, चित्रों द्वारा एवं रंगीन ठप्पो द्वारा आदि। चित्राङ्कनमें दुकूल, क्षौमपट्ट आदिका अङ्कन प्रतीक रूपमें रहता था और ठप्पो द्वारा आकृति विशेषका निर्माण होता था।

३. मयूरचिह्नाङ्कित ध्वजा^२—मयूर चिह्नाङ्कित ध्वजाओंमें लीलापूर्वक नृत्य करते हुए मयूरोकी आकृतियाँ अङ्कित की जाती थी। नृत्य करते हुए मयूर भ्रमवश वस्त्रोंको सर्प समझ उन्हें निगलनेका प्रयास करते हुए भी प्रदर्शित किये जाते थे। इस श्रेणीकी ध्वजाओंमें मयूरपिच्छकी आकृतियाँ हरित, नील, रक्त, श्वेत आदि विभिन्न प्रकारके रंगों द्वारा अंकित की जाती थी। मयूरकी नृत्य मुद्रा भी नृत्यकलाकी दृष्टिसे अपूर्व होती थी। जिस वस्त्रपर यह मयूर आकृति चित्रित की जाती थी, उस वस्त्रको मयूर काँचलीयुक्त सर्प समझकर भक्षण करनेकी मुद्रामें प्रदर्शित किया जाता था। अतएव मयूर चिह्नाङ्कित ध्वजामें एक साथ कलात्रयकी त्रिवेणी दिखलाई पड़ती थी। मयूर चिह्नाङ्कित ध्वजाओंके निर्माताको संगीत मुद्राओं और चित्रकलाका पाण्डित्य प्राप्त रहता था।

४ कमलचिह्नाङ्कित ध्वजा^३—कमल चिह्नाङ्कित ध्वजाओंमें सरोवरमें विकसित सहस्रदलकमलके चित्र अङ्कित किये जाते थे। इस चित्रणमें सरोवर और सहस्रदलकमलकी आकृतियाँ बहुत ही सुन्दर रूपमें प्रस्तुत होती थी। कमलकर्णिका, पीतपराग और नानावर्णोंके कमलदल अंकित किये जाते थे। चित्रकी घरतीके रूपमें सरोवर भी अंकित रहता था। सरोवरके मणिमयघाट स्वच्छ और वायुसे तरंगित लहरें हरित और नील वर्णोंद्वारा प्रदर्शित की जाती थी। कलाके अध्ययनकी दृष्टिसे इन ध्वजाओंका महत्त्व अत्यधिक है।

कमलोकी शोभा अत्यन्त सजीव रहती थी, जिससे ऐसा प्रतीत होता था कि पद्मनिवासिनी लक्ष्मी अन्य कमलोका त्यागकर इसी कमलपर आसीन हो गयी, इसी कारण इसका सौन्दर्य अनुपम है।

५ हसचिह्नाङ्कित ध्वजा^४—हस चिह्नवाली ध्वजाओंमें हसोके चित्र बहुत ही सुन्दर और सजीव बनाये जाते थे। वे वस्त्रोंको कमलनाल समझकर

१ आदिपुराण २२।२२३। २ वही, २२।२२४। ३ वही, २२।२२५-२२६, -२२७।

४ वही, २२।२२८।

भक्षण करनेकी मुद्रामें दिखलाये जाते थे । हंस आकृतियोंके निर्माणमें कलाकारोंको विशेष रूपसे सजग रहना पड़ता था । हंसोंके अंग प्रत्यग एव उनकी विभिन्न मुद्राएँ स्पष्ट रूपमें अंकित रहती थी । क्रियाओ, चेहराओ एव भावभंगियोंका भी अङ्कन किया जाता था ।

६ गरुडचिह्नाङ्कित ध्वजा^४—जिन ध्वजाओंमें गरुडोंके चिह्न अङ्कित किये जाते थे, उनके दण्डोंके अग्रभागपर बैठे हुए गरुड अपने पखोंके विक्षेपसे आकाशको उल्लघित करते हुए दिखलायी पड़ते थे । गरुड चिह्नाङ्कित ध्वजाएँ वर्तमानमें भी अनेक देवालयोंपर उपलब्ध होती हैं । वृन्दावनके गरुड स्तम्भपर लटकती हुई स्वर्ण किङ्किणियोंसे युक्त गरुड चिह्नाङ्कित ध्वजा आदिपुराणकी गरुडचिह्नाङ्कित ध्वजाके तुल्य है ।

७ सिंहचिह्नाङ्कित ध्वजा^१—उक्त श्रेणीकी ध्वजाओंके अग्रभागपर सिंह बने रहते थे । वे सिंह छलाग भारती हुई मुद्रामें मदोन्मत्त हाथियोंपर झपटते हुए दिखलाये जाते थे । सिंहोंके मुखोंपर बड़े-बड़े मोती लटकते रहते थे, जिससे ऐसा प्रतीत होता था, मानो बड़े-बड़े हाथियोंके मस्तक विदीर्ण करनेसे एकत्र की गयी गजमुक्तावलि ही है । गजमुक्ताओंका समूह भी उक्त श्रेणीकी ध्वजाओंमें चित्रित रहता था । अतः सिंहचिह्नाङ्कित ध्वजाओंमें एक साथ सिंह और गज चथा उन दोनोंके परस्पर वैर विरोधके अवसरपर प्रकट की जानेवाली विभिन्न मुद्राएँ प्रदर्शित की जाती थी ।

८ वृषभचिह्नाङ्कित ध्वजा^२—वृषभ चिह्नाङ्कित ध्वजाओंमें ऐसे वृषभोंके चित्र बनाये जाते थे, जिनके सींगोंके अग्रभागमें ध्वजाओंके वस्त्र लटकते रहते थे । ये ध्वजाएँ त्रिलोकको जीतनेके लिए विजय पताकाके तुल्य थी । इन ध्वजाओंकी निम्नलिखित तीन विशेषताएँ होती थी—उन्नत स्कन्ध वृषभका चित्रण, उसकी क्रीड़ा करती हुई मुद्राएँ एव दूहको ढानेके लिए तत्पर पौरुषकी गरिमा । इन पताकाओंका प्रचार आदिपुराणके भारतमें तो था ही, पर गुप्तकालकी कलामें भी उनका अंकन पाया जाता है ।

९ गजचिह्नाङ्कित ध्वजा^३—गज चिह्नवाली ध्वजाओंपर जिन हाथियोंका अङ्कन रहता था, वे अपनी ऊँची उठी हुई सूडोंसे पताकाएँ धारण करते थे और ऐसे शोभित होते थे, मानो जिनके शिखरके अग्रभागसे बड़े-बड़े झरने निकल रहे हों, ऐसे पर्वत ही हों । इस श्रेणीकी ध्वजाओंमें पर्वताकृति विशाल गजोंका अङ्कन किया जाता था ।

१ आदिपुराण २२।२२६-२३० । २ वही, २२।२३१-२३२ । ३ वही, २२।२३३ ।

४ वही, २२।२३४ ।

१० चक्रचिह्नाङ्कित ध्वजा^१—चक्रचिह्नवाली ध्वजाओं में जो चक्र बने हुए रहते थे, उनमें सहस्र आरे अङ्कित रहते थे तथा उनकी किरणें ऊपरकी ओर उठी हुई रहती थी। उन चक्रोंसे ध्वजाएँ ऐसी शोभित होती थी, मानो सूर्यके साथ स्पर्द्धा करनेके लिए ही प्रस्तुत हो। चक्रचिह्नाङ्कित ध्वजाएँ आजकलकी अशोकचक्राङ्कित ध्वजाओंके साथ समताकर अध्ययन की जा सकती हैं। वास्तवमें चक्र भारतीय सस्कृतिमें अहिंसा और ज्ञानका प्रतीक है। धर्मचक्रका प्रवर्तन भी इस बातका प्रमाण है कि चक्र शान्ति, बल, पौरुष और उपदेशामृतका प्रतिनिधित्व करता है। चक्रवर्त्तीका चक्र पौरुषकी स्थापना करता है तो तीर्थङ्करका चक्र धर्मतीर्थकी प्रतिष्ठा। अतः चक्रका अङ्कन प्राचीन ध्वजाओंमें पाया जाता है।

ध्वजाएँ वास्तुकलाके साथ चित्रकला की झाकी भी प्रस्तुत करती हैं। गुप्तकालीन गरुडध्वजा आदिपुराणकी गरुड चिह्नाङ्कित ध्वजा ही है। उसी प्रकार गुप्तकालमें गज, वृषभ, हंस, मयूर आदि चिह्नोंसे अङ्कित ध्वजाएँ भी प्रचलित थी।

कूटागार^२

आदिपुराणके भारतमें कई प्रकारके भवनोका निर्देश उपलब्ध होता है। कूटागार भी एक प्रकारके भवन है। इन भवनोमें अनेक शिखर बने रहते थे। इन शिखरोका सौन्दर्य कलाकी दृष्टिसे अपूर्व होता था। कूटागारोंमें सामन्त एवं राजन्यवर्गके व्यक्ति निवास करते थे। कूटागार एक ही शालान्तभवन है अर्थात् इसमें कोई मञ्जिल नहीं बनायी जाती थी। अनेक शिखरोके कारण ही यह उपादेय माना जाता था।

हर्म्य^३

आदिपुराणमें कई प्रकारके प्रासाद वर्णित हैं। समराङ्गणसूत्रधारमें भी मजिलकी दृष्टिसे अनेक प्रकारके भवनोका वर्णन आया है। मत्स्यपुराणमें सोलह भुजावाले दुमजिले अनेक भवनोका निर्देश मिलता है।

हर्म्यको सात मजिलका भवन कहा है। हर्म्यकी छत बहुत ऊँची होती थी। महाकवि कालिदासने अपने मेघदूत काव्यमें हर्म्यका निर्देश किया है। हर्म्य ऊँची अट्टालिकावाले ऐसे भवन थे, जिनमें कपोत भी निवास करते थे। अमरकोषमें^४ धनिकोके भवनोको हर्म्य कहा गया है। वस्तुतः हर्म्यका वर्णन आदिपुराणमें विशाल और समृद्ध भवनके लिए आया है।

१ आदिपुराण २२।२३५। २ वही, २२।२६०। ३ वही, १२।१८४। ४ हर्म्यादि धनिना वासः—अमरकोष २।२।६।

नहीं होता था और न सर्द ऋतुमें ठण्डा ही। यह अपनी ऊँचाईके कारण आकाशका स्पर्श करता था। इसी कारण इसे गिरिकूटक कहा गया है, इस भवनकी दीवालें स्फटिक मणिकी निर्मित रहती थी, जिसमें नरनागियोंके प्रतिविम्ब स्पष्ट तथा परिलक्षित होते थे।

गृहकूटक^१

गृहकूटक भवनकी प्रमुग विशेषता धारागृहकी है। चक्रवर्ती ग्रीष्मजन्य कष्टको दूर करनेके लिए अपने भवनके भीतर धारागृहका निर्माण कराता था, जिससे सर्वदा वर्षा ऋतुका निवास रहता था। गृहकूटक अट्टालिकाएँ भी गगनचुम्बिनी होती थी। इसीकारण ग्रीष्मऋतुमें यह धूपसे गर्म भी नहीं होता था। आदिपुराणमें इसकी विशेषता 'धारागृहसमाहृत्य' के रूपमें बतलायी गयी है।

पुष्करावर्त^२

पुष्करावर्त उस भवनको कहा गया है, जो ईंटों द्वारा निर्मित होता था। और जिसपर चूनेका पलस्तर लगाया जाता था। माथ ही चूनेसे इसकी पुताई भी की जाती थी। उन्नत, भव्य और विशाल होनेके कारण इसे पुष्करावर्तकी सजा दी गयी है।

कुवेरकान्त भाण्डारगृह^३

यह भाण्डार गृह पापाण और पापाणचूर्णों द्वारा निर्मित होता था। इसकी दीवालें चौड़ी और मजबूत होती थी। कभी खाली न रहनेके कारण इसकी कुवेरकान्त सजा थी।

जीमूतस्नानागार^४

यह चक्रवर्तीका स्नानागार है। अनुमानत सौ फुट लम्बा और अस्सी फुट चौड़ा होता था। मध्यमें धारागृह एव वापिका अंकित रहती थी।

चक्रवर्तीके अन्य वास्तुकला सम्बन्धी उपकरणोंमें सिंहवाहिनी शय्या^५, वसुधारक कोष्ठागार^६, अनुत्तर सिंहासन^७, देवरम्या चादनी^८ आदि भी उल्लिखित हैं।

सभावनि^९

सभावनि वह सभाभूमि है, जहाँ बैठकर राजा राज्यकार्य करता था। आदिपुराणमें इसका दूसरा नाम सभामण्डप भी आया है। इसीको अस्थानमण्डप

१ आदि० ३७।१५०। २ वही, ३७।१५१। ३ वही, ३७।१५१। ४ वही, ३७।१५२। ५ वही, ३६।१५४। ६ वही, ३६।१५२। ७. वही, ३७।१५४। ८. वही, ३७।१५३। ९ वही- ३६।२००।

भी कहा जाता है। सभावनि राजाके निवासस्थानसे पृथक् रहती थी। प्रातः-कालीन दैनिक कृत्योंसे निवृत्त होकर राजा सभामण्डपमें पहुँचता था और वहाँ बैठकर सभासदस्योंके साथ प्रशासन सम्बन्धी कार्योंका सञ्चालन करता था। सभामण्डपको सुगन्धित धूपके धुएँसे सुसस्कृत किया जाता था। उसपर अनेक प्रकारकी पताकाएँ फहराती थी, फलफूल और पल्लवोंकी बन्दनवारें लगी रहती थी। स्फटिकके कुट्टिम तलपर गाढी केशरका छिडकाव किया जाता था। कर्पूर-धूलिसे उसे सुगन्धित किया जाता था। पद्म, वकुल, मल्लिका, तिलक, मालती एवं अशोक आदिकी अधगिल्ली कलियों द्वारा उसे सजाया जाता था। उदीर्ण मणिस्तम्भिका पर सिंहासन सजाया जाता था और उसीपर बैठकर राजा राज्यकार्यका सञ्चालन करता था। इस प्रकार सभामण्डप बहुत ही प्रसिद्ध और महत्त्वपूर्ण स्थान था।

आस्थायिका^१

आस्थायिका राजसभाको कहा गया है। यह भी राजभवनका एक भाग है। आस्थायिकामें राजा रानियो सहित बैठकर संगीत, नृत्य एवं अभिनयका आस्वादन करता था। सामन्त और श्रेष्ठ-वर्गके व्यक्ति भी दर्शकके रूपमें उपलब्ध रहते थे। आदिपुराणमें विद्युच्चरचोरके आस्थानमें बताया गया है कि नाट्यमालिका नामकी नाटकाचार्यकी पुत्रीने राजाकी सभामें रति आदि स्थायी भावों द्वारा शृङ्गारादि रस प्रकट करते हुए नृत्य किया था। इस नृत्यको देखकर राजा आश्चर्यचकित हो गया था। स्पष्ट है कि आस्थायिका राजभवनका एक विशिष्ट कक्ष है, जिसमें नृत्य, गोष्ठो एवं नाटक आदिकी योजना की जाती थी।

दीर्घिका^२

दीर्घिकाका उल्लेख जलक्रीडाके प्रसंगमें आया है। दीर्घिका प्राचीन प्रासादशिल्पका एक पारिभाषिक शब्द है। यह एक प्रकारकी लम्बी नहर होती थी, जो राजप्रासादोंमें एक ओरसे दूसरी ओर प्रवाहित होती हुई प्रमदवन या ग्रहोद्यानकी सींचती थी। बीच-बीचमें जलके प्रवाहको रोककर पुष्करिणी, गन्धोदक-कूप, क्रीडावापी इत्यादि निर्मित किये जाते थे। मध्यमें किसी स्थानपर जलके प्रवाहको भूतलके भीतरसे निकालकर ऊपर अदृश्य रूपमें अंकित किया जाता था। यह प्रवाह आगे विविध प्रकारके पशुपक्षियोंके मुँहसे क्षरता हुआ दिखलाया जाता था। लम्बी होनेके कारण इसका नाम दीर्घिका था। आदिपुराणमें वज्र-जघके राजमहलमें दीर्घिकाका उल्लेख आया है। दीर्घिकाका तलभाग मरकत आदि

मणियोसे निर्मित था और भित्ति स्फटिकमणिके द्वारा निर्मित की गयी थी। वज्र-जघ श्रीमतीके साथ इस दीधिकामे नानाप्रकारसे क्रीड़ा करता था। कमलके परागरजके समूहसे दीधिकका जल पीतवर्णका हो गया था। इसमें सन्देह नहीं कि आदिपुराणमें दीधिकका वर्णन सामान्य रूपमें ही आया है।

धारागृह^१

धारागृह प्राचीन भारतका ऐसा जलाशय है, जिनमें कई स्थानोंपर फव्वारोंके रूपमें जलकी धाराएँ निकलती थी। यह आयताकार बनाया जाता था और कई स्थानोंपर धारायन्त्र लगे रहते थे। गिरनेवाली जलकी धारा कहीं गजमुरासे गिरती थी, कहीं हंसमुखसे गिरती थी और कहीं व्यालमुखसे। भोजने 'समगा-ङ्गणसूत्रधार' में, पाँच प्रकारके धारागृहोंका निर्देश किया है, जिनमें प्रवर्षण नामका एक स्वतन्त्र गृह था। इस गृहमें आठ प्रकारके मेघोंकी रचना की जाती थी तथा इन मेघोंमें से सहस्रधाराओंके रूपमें जल बरसता हुआ दिगलार्ज पड़ता^२ था। जिनसेनने भी आदिपुराणमें धारागृह द्वारा वर्षाकृतिके दृश्यको प्रस्तुत किया है। इसमें सन्देह नहीं कि धारागृहमें अनेक प्रकारके धारायन्त्र लगे रहते थे। धारागृहका वर्णन वाणभट्टकी कादम्बरीमें भी आता है। सोमदेवने अपने यशस्ति-लचम्पूमें भी धारागृहका निर्देश किया है। प्राचीन समयमें सम्राटोंकी जल-क्रीड़ाके हेतु दीधिका, चापिका एव धारागृह आदिका निर्माण किया जाता था। वास्तुकलाकी दृष्टिसे दीधिकाओं और धारागृहोंका अत्यधिक महत्त्व है। महाकवि कालिदासने अपने रघुवश काव्यमें दीधिका एव धारागृहोंका अच्छा वर्णन किया है।

प्रमदवन^३

प्रमदवनका वर्णन आदिपुराणमें आया है। प्रमदवन राजप्रासादका महत्त्वपूर्ण अंग होता था। यह प्रासादसे सटा हुआ होता था। इसमें क्रीड़ा-विनोदके पर्याप्त साधन एकत्र रहते थे। अवकाशके समयमें राजा अपने परिवारके साथ मनो-विनोद करता था। उद्यानतोरणक्रीडाकुत्तकील, खात्तल्लय, जलकेलि-वापिका, कुल्योपकण्ठ, भकरध्वजाराधनवेदिका, वनदेवताभवन, कदलीकानन, छायामण्डप, धारागृह, लताकुञ्ज आदि प्रमदवनके महत्त्वपूर्ण अंग होते थे। भासने अपने नाटकोंमें प्रमदवनका चित्रण किया है। वासवदत्ता पद्मावतीके साथ प्रमदवनमें कन्दुक क्रीड़ा करती थी। महाकवि कालिदासके रघुवश महाकाव्यमें

१ आदिपुराण ८।२८। २. धारागृहमेकं स्यात्प्रवर्षणाख्य ततो द्वितीय च। प्राणाल जलमग्न नद्यावर्तं तथान्यदपि ॥ जलदकुलाष्टकयुक्त पूर्ववदन्यदगृहं समारचयेत्। वर्षद्वारानिकरै प्रवर्षणाख्य तदाप्नोति ॥ —समरागणसूत्रधार ३१।११७, १४२। ३ आदिपुराण, ४७।९।

प्रमदवनका^१ निर्देश आया है। यहाँ राजा अपने सम्बन्धियोंके साथ क्रीडा करता था। कलाकी दृष्टिसे प्रमदवनका महत्त्वपूर्ण स्थान है।

आदिपुराणमें वास्तुकलाके अनेक अंग वर्णित हैं। क्रीडाशैल^२ भी प्रमद-वनमें स्थित रहते थे। लतागृह^३, गुफाएँ^४, दुर्ग^५, गोष्ठ^६, दोलागृह^७ चामी-करयन्त्र^८, इक्षुयन्त्र^९ आदि भी उल्लिखित हैं। भवनकी देहलीके लिए कुतप^{१०}, फर्शके लिए कुट्टिम भूतल^{११} और नाना प्रकारकी कुटियोंके लिए कायमान^{१२} शब्द का प्रयोग हुआ है। वज्रकपाट^{१३}, एव साधारणकपाटका भी निर्देश आता है। किवाड़ोंकी जोड़ीको अररीपुट^{१४} कहा गया है। अतः स्पष्ट है कि विभिन्न प्रकार के गृहो, परिखा, प्राकार, वप्र, चैत्यालय, दुर्ग आदिका वर्णन वास्तुकलाकी दृष्टिसे आदिपुराणमें महत्त्वपूर्ण है।

आदिपुराणमें वास्तुविद्या-विशारदोंका भी निर्देश पाया जाता है। ज्ञात होता है कि आदिपुराणके भारतमें वास्तुविद्याविद् नगर, भवन, वापी, कूप, तडागके अतिरिक्त शिविका आदिका भी निर्माण करते थे। आदिपुराणमें इञ्जीनियरके लिए स्थपति^{१५} शब्दका प्रयोग हुआ है। स्थपति भवन, दुर्ग, निकेतन, सौध, हर्म्य आदिका निर्माण कलापूर्ण ढंगसे कराता था। स्थपतिका वही स्थान था जो आज कल सिविल इञ्जीनियर (Civil Engineer) का है।

आदिपुराणके भारतमें धातुओंको गलाकर ढालनेका भी कार्य किया जाता था। जिस साँचेसे ढलाईका कार्य होता था, उस साँचेको मूषा^{१६} कहा गया है। उस युगमें लोहा, ताँबा, पीतल आदि विभिन्न प्रकारकी धातुओंसे मूर्तियोंका भी निर्माण होता था। लौहनिर्मित मूर्तिका अयस्कान्तपुत्रिकाके^{१७} नामसे उल्लेख आया है।

चित्रकला

चित्रकलाका आधार कपडा, कागज, काष्ठ आदि कोई भी वस्तु हो सकती है, जिसपर कलाकार अपनी तूलिका अथवा लेखनीसे भिन्न-भिन्न प्रकारकी वस्तुओं एव जीवधारियोंकी आकृति अंकित करता है। चित्रकार अपनी चित्रकलाके द्वारा मानसिक सृष्टिका सृजन करता है। किसी घटना दृश्य अथवा व्यक्तिको चित्रित

१ रघुवंश ६।३५। २ आदिपुराण ११।९५-१०१। ३. वही, ११।११८। ४ वही, ११।११६, ४७।१०३, १६१। ५ वही, २६।४३। ६। वही, २८।३६ ७.। वही, ७।२५। ८. वही, ८।२३। ९ वही, १०।४४। १० वही, २९।५७। ११. वही, २६।६। १२ वही, २७।१३२। १३ वही, ४।६६। १४. वही, ३१।१२४। १५ वही, १७।८१। १६ वही, ३२।२४। १७. वही, १०।४३। १८. वही, १०।१९३।

करनेके लिए उसके बाह्य अंगोंके साथ सजीवता लाना भी उसके लिए वाञ्छनीय है ।

काव्यकलाकी तरह चित्रकला भी आन्तरिक भावोंकी अभिव्यक्तिका प्रमुख साधन है । इसमें सन्देह नहीं कि चित्रों द्वारा मानव मनमें आनन्दकी अनुभूति अनेक प्रकारसे होती है ।

आदिपुराणमें चित्रकलाके प्रसंगमें जितने सन्दर्भ उपलब्ध होते हैं, वे सभी महत्त्वपूर्ण हैं । आदिपुराणके भारतमें चित्रगोष्ठियाँ^१ भी हुआ करती थी और इन गोष्ठियोंमें अनेक चित्रकार सम्मिलित होकर अपनी कलाका प्रदर्शन करते थे । आदितीर्थकर ऋषभदेवने अपने पुत्र अनन्तविजयको चित्रकला सम्बन्धी उपदेश दिया था और इस कलाके सूक्ष्मातिसूक्ष्म तत्त्वोंका प्रतिपादन किया था । बताया गया है—

अनन्तविजयायाख्ययद् विद्या चित्रकलाधिताम् ।

नानाध्यायशताकोर्णा साकला सकला कला^२ ॥

चित्रनिर्माणके उपकरण

चित्रनिर्माणके उपकरणोंका सकेत भी आदिपुराणसे प्राप्त होता है । चित्रनिर्माणके उपकरणोंमें तूलिका, पट्ट और रग ये तीन^३ ही वस्तुएँ प्रधान हैं । उत्तम कोटिका चित्रकार चित्रकी लम्बाई एवं ऊँचाईके प्रमाणका यथार्थ ज्ञान रखता^४ है । वह रगोंके सम्मिश्रणमें भी पूर्ण पट्ट होता है । काष्ठफलक अथवा अन्य कोई भी आधारभूत वस्तु उस प्रकारकी चिक्कण और समतल रहती है, जिसपर चित्रका अकन सुन्दररूपमें किया जा^५ सके । चित्रकार अपनी तूलिका या लेखनीसे रेखांकनके पश्चात् ही रग भरता है और नवरस सम्बन्धी भावोंको मूर्तिमान् रूप प्रदान करता^६ है । आधारकी दृष्टिसे भित्ति, काष्ठ, कर्गल, पट्ट एवं वृक्षोंके पल्लव या वल्कल प्रधान उपकरण हैं । भित्ति-चित्रोंके निर्माणके समय कलाकार सर्वप्रथम भित्तिको स्निग्ध और समतल बनानेका प्रयास करता है । पश्चात् अपनी तूलिकाका व्यवहारकर मनोगत भावोंको मूर्तिमान् रूप प्रदान करता है ।

आदिपुराणके भारतमें रगोंका पूर्ण ज्ञान था । किस प्रकारके घरातल पर कौनसा रग उपयुक्त हो सकता है, इसकी जानकारी चित्रकारकी थी । आदिपुराणके एक सन्दर्भ^७में बताया गया है कि चित्रमें रेखाओं, रगों और अनुकूल

१. आदिपुराण १४।१९२। २ वही, १६।१२१। ३ वही, ७।१५५। ४ वही, ७।११६। ५ वही, ७।११८। ६ वही ७।१२०। ७ वही, ७।१५४-१५५।

भावोका क्रम अत्यन्त स्पष्ट दिखलाई पढ़ना चाहिये । कौनसा रंग कहाँ पर उप-युक्त हो सकता है और उसके प्रयोगसे चित्रमें कितनी सजीवता आ सकती है, इसकी जानकारी भी आदिपुराणके चित्रकारको है । अतएव स्पष्ट है कि आदि-पुराणमें चित्रनिर्माणके उपकरणोंका सकेत वर्तमान है । चित्रकारमें उत्तम चित्र-निर्माणके लिए प्रतिभाके साथ नवीन भावाभिव्यञ्जनकी क्षमता भी होनी चाहिये । इस क्षमताके अभावमें चित्रनिर्माण कार्यमें सफलता प्राप्त नहीं हो सकती ।

भित्तिचित्र^१

कलाकी दृष्टिसे भित्तिचित्रोंकी अपनी विशेषताएँ होती हैं । भित्तिचित्र बनानेके पूर्व दीवालको चिकना करनेके लिए उपलेप (Plaster) लगाया जाता है । उपलेप बनानेको विधिका वर्णन 'अभिलाषितार्थ चिन्तामणि' तथा 'मानसोल्लास'में आया है । घरती रंगोंको ग्रहण कर सके, इसके लिए 'सरेस' दिया जाता था, जिसे वज्रलेप कहते हैं । उपलेप लगानेके अनन्तर सूक्ष्मरेखा-विशारद चित्रकार अनेक भाव और रसवाले चित्रोंका निर्माण करता था । आलेखनके पूर्व रेखाकन और तत्पश्चात् रंग भरनेकी क्रिया का सम्पादन किया जाता था । सर्वप्रथम आकार अंकित करता था, फिर गेरुसे आकृतिका निर्माण करता था, तत्पश्चात् समुचित रूपमें रंग भरनेकी क्रिया की जाती थी । ऊँचाई दिखलानेके लिए उजाला और निचाई दिखलानेके लिए छाया देता था । आदि-पुराणमें बताया गया है कि दीवालो पर विभिन्न व्यक्तियों और पशु-पक्षियोंको आकृतियाँ अंकित की जाती थी । इन आकृतियोंके अकनमें मिश्रित रंगका प्रयोग होता था, जिसे जिनसेनने श्लेष द्वारा वर्णसाङ्ग्य कहा है ।

भित्तिचित्रोंमें ऐसे प्रतीक चित्र भी हैं, जिनमें अष्टमगलद्रव्य, षोडशस्वप्न आदिका अकन किया गया है ।

चित्रशाला^२

आदिपुराणमें चित्रशालाका वर्णन आया है । चित्रशाला प्रायः प्रत्येक जिनालयका अङ्गभूत होती थी । पण्डिता धात्री श्रीमती द्वारा निर्मित पूर्वजन्म-के पति ललितागका चित्र लेकर जिनालयमें पहुँची और वहाँकी चित्रशालामें अपने चित्रपटको फैला दिया । इस महापूत जिनालयके एक भागमें चित्रशाला अवस्थित थी, जिसमें नाना प्रकारके चित्र टंगे हुए थे । जिस प्रकार जिनालयमें

१. आदिपुराण ६।१८१ । तथा 'कुन्देन्दीवरमन्दारसान्द्रामोदाश्रितालिनि । चित्र-भित्तिगतानेकरूपकर्ममनोहरे ॥' वही, ९।२३ । २ वही, ७।११७ तथा आगेके पद्य ।

एकभाग ग्रन्थालयका रहता था, उसी प्रकार चित्रशालाका भी वहाँ एक भाग पाया जाता था ।

आदिपुराणके अध्ययनमें चित्रशालाकी निम्नलिखित विशेषताएँ अवगत होती हैं—

१. चित्रशाला बहुत ही मनोज्ञ, स्वच्छ और सुन्दर होती थी ।
२. चित्रशालाकी भित्तियाँ भी चित्रित रहती थी ।
३. चित्रशालामें धर्मनायको, पुराणपुरुषो, ऐतिहासिक व्यक्तियों एवं शलाका-पुरुषोंके चित्र टंगे रहते थे ।
४. चित्रशालामें दर्शकोंको आने-जानेकी पूर्ण स्वतन्त्रता रहती थी ।
५. चित्रशालामें पूर्वजन्मके प्रेमी-प्रेमिकाओंका पता लगानेके लिए कतिपय जीवन-सम्बन्धी गूढ़ घटनाएँ भी टङ्कित रहती थी ।
६. चित्रशालामें विनोदार्थ चित्रोंका अङ्कन भी होता था ।
७. प्रतीकचित्रों और व्यक्तिचित्रोंका भी आलेखन किया जाता था ।
८. चित्रशाला चित्रकारोंके मिलनका एक केन्द्रस्थान था, जहाँ चित्रप्रेमी मिलकर चित्रकला सम्बन्धी चर्चा-वार्ताएँ करते थे ।
९. चित्रशालामें चित्रपट, काष्ठचित्र, पाषाणचित्र आदि रसमय चित्रोंके साथ घूलिचित्र भी उपलब्ध होते थे ।

चित्रपट^१

चित्रपट बनानेकी प्रथा आदिपुराणके भारतमें उपलब्ध होती है । चित्रपटोंमें वैयक्तिक जीवनकी गूढ़ एवं रहस्यपूर्ण घटनाएँ भी अंकित की जाती थी । स्मृतिके आधार पर निर्मित चित्रपटोंमें गूढ़ अर्थ भी अंकित रहते थे । इन गूढ़ बातोंकी जानकारी चित्रपटोंको देखनेसे उन्हीं व्यक्तियोंको हो सकती थी, जिन व्यक्तियोंका सम्बन्ध उन घटनाओंके साथ रहता था । श्रीमती^२ द्वारा जिस चित्रपटका निर्माण हुआ था उसमें उसने ललिताङ्गदेवके जीवनका पूर्ण अङ्कन किया था । स्वयंभवा के जीवनकी अनेक रहस्यपूर्ण घटनाएँ अंकित की गयी थी । सर्वप्रथम उसमें श्रीप्रभ विमान चित्रित किया गया था । इस विमानके अधिपति ललिताङ्गदेवके समीप स्वयंभवा बैठी हुई दिखलायी गयी थी । कल्पवृक्षोंकी पत्तियाँ, विकसित कमल-पूर्ण सरोवर, मनोहर दोलागृह एवं अत्यन्त सुन्दर कृत्रिम पर्वत चित्रित किये गये^३ थे । एक और प्रणयकोप कर पराङ्मुख बैठी हुई स्वयंभवा दिखलायी गयी थी, जो कल्पवृक्षोंके समीप वायुसे आहत लताके समान शोभित होती^४ थी ।

१ आदि० ७।११८-१२० । २. वही, ७।१०१-१३० । ३. वही, ७।१२५ । ४. वही, ७।१२६ ।

सरोवरके तटभाग पर मणियाँ फैली हुई थी तथा प्रभारूपी परदासे तिरोहित मेरु पर्वतके तटपर मनोहर क्रीडाएँ करते हुए दम्पति चित्रित किये गये थे। चित्रपटमें अन्त करणमें छिपे हुए प्रेमको भी चित्रित किया गया था। ईर्ष्याका अभिनय करती हुई स्वयप्रभा ने हठपूर्वक ललितागदेवकी गोदसे हटाकर अपने पैरको शय्यापर रख दिया था। एक ओर स्वयप्रभा मणिमय नूपुरोकी झकारसे मनोहर अपने चरणकमलो द्वारा ललितागका ताडन करना चाहती थी, पर गौरव के कारण सखीतुल्य करघनीने उसे इस क्रियाको करनेके लिए रोका^३ था। इधर ललितागदेवकी भी बनावटी क्रोध किये हुए दिखाया गया था और उसे प्रसन्न करनेके लिए स्वयप्रभाको उसके चरणोमें नतमस्तक किये हुए प्रदर्शित किया था^४। इतना ही नहीं, इस चित्रपटमें अच्युत स्वर्गके इन्द्रके साथ हुई भेंट तथा पिहितान्नव गुरुकी पूजाका भी विस्तार दिखलाया गया^५ था।

इस चित्रमें कुछ बातें छूटी हुई भी थी, जिनका चित्रण वज्रजघने करके चित्रपटको पूर्ण किया था। छूटी हुई घटनाओंमें एक घटना यह थी कि प्रणय-कुपिता स्वयप्रभाको प्रसन्न करनेके लिए ललिताग उसके चरणोमें पड़ा हुआ था और स्वयप्रभा अपने कर्णफूलसे उसका ताडन कर रही थी। स्वयप्रभाके पैरोंमें महावर लगा हुआ था, जिससे उसके अगूठकी छाप ललितागके वक्षस्थल पर अङ्कित हो गयी^६ थी।

पत्र-रचना^७

प्राचीन समयमें रस चित्रोके समान ही पत्र-रचनाएँ कपोलफलकोपर अंकित की जाती थी। स्वयप्रभाके प्रियगु फलके समान कान्तिमान् कपोलफलकपर कितनी ही बार पत्ररचना की गयी थी। पत्ररचना रगोकी अपेक्षा कुकुम, केशर, चन्दनद्रव आदि सुगन्धित पदार्थोंसे की जाती थी। कपोलोपर विभिन्न प्रकारके विलासितापूर्ण चित्र अंकित किये जाते थे, जिन चित्रोके अवलोकनसे वासना उद्बुद्ध होती थी। पत्ररचनाके निम्नलिखित उद्देश्य थे—

१ शरीरको सुन्दर और सज्जित दिखलानेके लिए कपोलफलकोपर पत्र-रचना की जाती थी।

२ श्रृङ्गारिक क्रीडाओको सम्पादित करनेके लिए पत्ररचना की जाती थी।

३ हस्तनैपुण्य प्रदर्शित करनेके लिये कपोलफलकपर पत्रालेखन होता था।

४ मनोविनोदार्थ पत्रालेखन क्रिया सम्पन्न होती थी।

१ आदिपुराण ७।१२७। २ वही, ७।१०८। ३ वही ७।१२९। ४ वही, ७।१३०। ५, वही ७।१३१। ६ वही, ७।१३१-१३३। ७ वही, ७।१३४।

पर भी वीणा वादनका प्रयोग होता था। सुषिर वाद्यके अन्तर्गत वशी, तूणव आदि ग्रहण किये गये हैं। घनवाद्यमें करताल, मजीराकी गणना की गयी है।

सप्तस्वरोका प्रयोग वैदिककालमें ही प्रचलित हो गया था। शतपथ ब्राह्मण में 'वीणागणगिन' शब्द आया है, जिसकी व्याख्या करते हुए सायणने लिखा है—
“वीणानाम् अलाबु वीणा त्रितत्रि सप्ततन्तिशततन्तिरित्यादीना गण वीणागण —
तेन वीणागणसघातेन ये गायन्ति शब्दयन्ति ते वीणागणगा । ते शिष्यभूता येषा
गायनाचार्यादीना सन्ति ते वीणागणगिन ^१।”

अत स्पष्ट है कि प्राचीन समयमें राजा, महाराजा और अभिजात वर्गके साथ-साथ साधारणवर्गके लोग भी गाने बजानेके शौकीन थे।

आदिपुराणके अध्ययनसे ज्ञात होता है कि उस समयके भारतमें उत्सवों और त्यौहारोंके अवसरोपर स्त्री और पुरुष नाच व गाकर अपना मनोविनोद करते थे। जन्मोत्सव, विवाहोत्सव एवं राज्याभिषेकोत्सवके अवसर पर अनेक प्रकारसे नृत्य और गान सम्पन्न किये जाते थे। षड्ज, ऋषभ, गान्धार, मध्यम, पञ्चम, धैवत और निषाद इन सात स्वरोका प्रयोग होता था।

वाद्य

आदिपुराणमें जिन वाद्योंका व्यवहार किया गया है, उन वाद्योंके अध्ययनसे ज्ञात होता है कि आदिपुराणका भारत वाद्योंकी दृष्टिसे बहुत ही सम्पन्न था।

वाद्योंमें वीणा, मुरज, पणव, शख, तूर्य, काहला, घण्टा, कण्ठीरव, मृदग, दुन्दुभि, तुणव, महापटह, पुष्कर, आनन्दिनी भेरी, विजयघोष पटह, गम्भीरावर्त शख, आदि वाद्य प्रमुख थे।

वीणा

तन्त्रीगत वाद्य-यन्त्रोंमें वीणाका महत्वपूर्ण स्थान है। सगीतदामोदरमें उन्तीस^२ प्रकारकी वीणाओंका उल्लेख आया है—(१) अलावणी (२) ब्रह्मवीणा (३) किल्ली (४) लघुकिल्ली (५) विपञ्ची (६) वल्लकी (७) ज्येष्ठा, (८) चित्रा (९) घोषवती (१०) जया (११) हस्तिका, (१२) कुनजिका (१३) कूर्मि (१४) सारंगी (१५) परिवादिनी (१६) त्रिशवी (१७) शतचन्द्री (१८) नकुलौष्ठी (१९) ढसवी (२०) औदुम्बरी (२१) पिनाकी, (२२) नि शक (२३) शुष्कल (२४) गढावारणहस्त (२५) रुद्र (२६) मरुस्यन्दी (२७) कलियास (२८) स्वरमणमल एवं (२९) घोड।

१ शतपथ० १३।४।३। २ कविकालिदासके ग्रन्थोंपर आधारित तत्कालीन भारतीय सस्कृति-डॉ० गायत्री वर्मा हिन्दी प्रचारक पुस्तकालय पृ० ३३२।

इन वीणाओमें वल्लकी और परिवादिनी अच्छी वीणाएँ मानी गयी हैं। मल्लिनाथकी टीकाके अनुसार परिवादिनीमें सात तार होते हैं। और इसका स्वर मधुर माना जाता है। आदिपुराणमें वीणाके स्वरको सबसे अधिक उत्तम बताया गया^१ है। देवियाँ माता मरुदेवीसे प्रश्न पूछती हैं कि स्वरके समस्त भेदोंमें उत्तम स्वर कौन-सा है? माता उत्तर देती है कि वीणाका स्वर सबसे अधिक उत्तम है। माता मरुदेवीके मनोरञ्जनके लिए देवियाँ अपने हस्तरूपों पल्लवोंसे वीणाका वादन करती थी। बताया है कि देवागनाओंके हस्त पल्लवके समान थे। वीणा बजाते समय उनके हाथरूपी पल्लव वीणाकी लरुडी अथवा उसके तारों पर पड़ते थे, जिससे वह वीणा पल्लवित होती-सी मालूम पड़ती थी। हाथकी उगलियोंसे ताडन करने पर ही वीणाओंसे मधुर शब्द निकलता था। वीणावादनकी कला आदिपुराणके भारतमें विशेष रूपसे प्रचलित थी। स्वयं आदितीर्थकरने अपने पुत्र वृषभसेनको गीत-वाद्यरूप गन्धर्वशास्त्रकी शिक्षा^२ दी थी। गन्धर्वशास्त्रमें वाद्योका विशेषरूपसे वर्णन आया है। वीणावादनको आदिपुराणमें आदरकी दृष्टिसे देखा गया है।

मुरज^३

मुरजकी गणना अवनद् वाद्यमें की गयी है। यह चर्मवाद्य है। इसका दूसरा नाम मृदग है। इसकी ध्वनि मनोहर और सुखद मानी गयी है। भुजाओंको ऊपर उठाकर मुरज बजाया जाता था।^४ अव्ययनसे ऐसा प्रतीत होता है कि मुरज और मृदग दोनोंमें कुछ भिन्नता अवश्य थी।

पुष्कर^५

पुष्कर प्राचीन भारतका एक प्रमुख वाद्य है। इसको उत्पत्तिके सम्बन्धमें एक मनोरञ्जक कथा उपलब्ध होती है। बताया गया है कि वर्षाकालीन अवकाशके समय एक बार स्वाति पानी लाने एक झीलके समीप गये। उनके जानेके पश्चात् ही इन्द्रने भीषण वर्षाद्वारा जगत्को समुद्र बनाना प्रारम्भ किया। उस समय इस झीलमें जलकी भीषण धारा हवाके वेगसे कमल पत्तोंपर गिरकर स्पष्ट ध्वनि उत्पन्न कर रही थी। स्वातिने इस ध्वनिको अचानक ही सुना एव आश्चर्यपूर्वक उस ध्वनिको समझनेका प्रयास किया। जब उन्होंने तार मध्य एव मन्द्रध्वनियाँ मधुर रूपमें सुनी तो वे वापस कुटियामें लौट आये और वहाँ आकर मृदगका चिन्तन किया। पुष्कर वाद्योको विश्वकर्माकी सहायतासे जानना चाहा। देवोंकी दुन्दुभिको देखकर उन्होंने मुरज, आलिंग्य, ऊर्ध्वक एव आकिकादि पुष्कर

१ आदिपुराण १२।२३९। २ वही १६।१२०। ३ वही १२।२०७। ४ वही १२।२०४। ५ वही, ३।१७४।

वाद्य तैयार किये । ये सभी वाद्य चर्म मढ़कर तैयार किये जाते थे । पुष्कर वाद्यों-के लगभग सौ प्रकार हैं, पर इनमें त्रिपुष्करोकी अधिक मान्यता है । उत्सवों, मंगलकार्यों शुभ अवसरों आदिमें भी इन वाद्योंका प्रयोग होता था । पुष्कर वाद्योंके वादनके भी अनेक प्रकार हैं तथा उनके अनेक नियम हैं । आदिपुराणमें सामान्यरूपसे पुष्कर वाद्यका प्रयोग आया है । यह मुरजविशेष है । एक प्रकार-से मुरजादि भेद पुष्करके ही हैं । पुष्कर वाद्योंके तीन प्रकार सम-विषम एव सम-विषमका उपयोग मार्गोंके साथ किया गया है । पुष्करोके मुखपर लेपन किया जाता था । यह लेपन मिट्टी अथवा आटेका होता था । नदी तटकी काली, मिट्टी जिसमें शर्करा और बालुकाकण न हो, उपादेय मानी जाती थी । पुष्कर वाद्यको आजकलका पखावज कह सकते हैं । पखावजपर भी मृत्तिका लेप इसी कारण किया जाता है जिससे एकरसता उत्पन्न न हो । पुष्कर वाद्योंके वादनमें वर्ण-साम्य, मात्रासाम्य, तालसाम्य आदिका भी पूर्ण ध्यान रखा जाता है ।

पणव^१

पणव वाद्य भी पुष्करवाद्योंका उपभेद है । इसका वादन दो प्रकारसे होता था । अतिवादित, अनुवादित या समवादित । अतिवादित वह प्रकार है, जिसमें कार्यक्रमसे पूर्व पुष्करका वादन होता है और कार्यक्रमके अनुकरणके रूपमें मृदङ्गका वादन होता है । अतः पुष्करवादनके पश्चात् होनेवाले पणववादनको अनु-वाद्य कहते हैं और जब दोनोंका कार्यक्रम साथ-साथ चलता है तो वे समवादित कहलाते हैं । पणववादनके अन्तर्गत क ख ग घ र व प्राण-प्र ह माद, ब्रहु, लान, घाहु आदि वर्णाक्षर प्रयुक्त होते हैं । इसी प्रकार रिघिण्टा घा घा आदि वर्ण भी पणवपर बजाये जाते हैं । छोटी तथा अगूठीवाली उँगलीके ऊपरी नोक द्वारा कुशल वादकोको पणवपर विभिन्न करणोंको प्रयुक्त करना चाहिये । पणव आवश्यकतानुसार कसा जाता है और ढीला किया जाता है । वर्णध्वनियोंकी उत्पत्ति के लिए अन्य उँगलियोंका आघात भी किया जाता है । कोणद्वारा तथा अगूठी वाली उँगलीसे जब वादन किया जाय तो आघात सरल और शुद्ध होता है । पणवका वादन जब उसे कसकर किया जाता है तो स, ण, आदि आघात बजाया जाता है । शिथिल पणवमें ल, घ आदि आघात बजते हैं । शिथिल एव कसे पणव-में क, ठ, न, त, णि आदि ध्वनियाँ बजायी जाती हैं । पणव वस्तुतः महत्त्वपूर्ण वाद्य है ।

पटह^२

पटह भी चर्म मढ़ा हुआ वाद्य है । इसका उल्लेख रामायण, महाभारत आदि

१ आदिपुराण २३।६२ । २ वही, २३।६३ ।

अन्योमें आता है। आदिपुराणमें पटह और महापटह शब्दोंका उल्लेख आया है। पटहकी ध्वनि बहुत उन्नत नहीं होती थी, पर महापटहकी ध्वनि बहुत उन्नत होती थी। 'रघुवशकाव्यमें' भी पटह वाद्यका उल्लेख आया है। पटहका अन्य नाम टाका भी आता है। वस्तुतः यह पीटकर बजाया जाता था। यह लकड़ीका बना वर्तुलाकार वाद्य है जिसके दोनों ओर चमड़ा मड़ा रहता है। पटह को उल्टेसे पीटकर भी बजाते थे। महापटहका अर्थ नगाड़ा है। विशेष अवसरपर इसका प्रयोग होता था।

आनक^२

आनक एक मुहवाला अनवय वाद्य है जिसके बजानेसे मेघ या समुद्र गर्जनके समान ध्वनि उत्पन्न होती है। आदिपुराणमें जिनसेनने उच्च स्वरसे आनक वाद्योंके बजनेका निरूपण किया है। और 'प्रयुध्वाना' वाक्य द्वारा उसके घोर गर्जनपर प्रकाश आता है। इस वाद्यको व्युत्पत्ति 'आनयति उत्साहयत करोति इति आनक' के रूपमें की जा सकती है। आनकका उल्लेख महाभारतमें^३ भी आया है। इसकी समता आजकलके नौस्त या नगाड़ाके की जा सकती है।

दुन्दुभि^४

दुन्दुभि वाद्य भारतका प्राचीन वाद्य है। देवदुन्दुभि प्रसिद्ध है। दुन्दुभिकी ध्वनि मधुर और उच्च होती थी। इस वाद्यकी गणना मुद्ग और उत्सव दोनों ही अवसरोंपर की गयी है। दुन्दुभिकी ध्वनि समुद्रके धोंधके समान होती है। यह एक मुहवाला चमड़ेसे मड़ा हुआ वाद्य है और उल्टेसे पीट-पीटकर इसका वादन किया जाता है। मंगल और विजयके अवसरपर इस वाद्यका विशेष प्रयोग होता था। आदिपुराणमें दुन्दुभि वाद्यका प्रयोग तीन सन्दर्भोंमें आया है (आदि० २३।६१, १७।१०६, १३।१७७)। दुन्दुभिकी मधुर और कटु दोनों ही प्रकारके वाद्योंमें ग्रहण किया जाता है।

काहला^५

काहला वाद्यका निर्देश आदिपुराणमें दो सन्दर्भोंमें मिलता है। काहलाकी ध्वनिकी सुनकर गुफाएँ भी शब्दायमान हो जाती थी। काहलाका अर्थ घतूरेके फूलके समान मुहवाली भेरी है। संगीतरत्नाकरमें^६ काहलाको घतूरेके फूलके समान मुहवाला वाद्य कहा है। काहला तीन हाथ लम्बा छिद्रयुक्त तुरही जैसा सुषिर वाद्य है। यह सोना, चादी तथा पीतलका बनाया जाता था। इसके

१ रघुवश ६।७१। २. आदिपुराण, १३।७। ३ महाभारत, १३।१५।७, १।२।४।२५।

४ आदि० १३।१७७। ५. वही, १२।१३९, १७।११३। ६ धातूरकुसुमाकारवदनेन विराजिता—संगीतरत्नाकर ६।७५४।

बजानेसे हा ह्र शब्द होते थे । काहलाकी आकृति घटूरेके पुष्पके समान बत-
लायी गयी है ।

घण्टा^१

घण्टा बहुत ही प्राचीन वाद्य है । आज भी यह मागलिक वाद्य माना जाता है । जहा अन्य कोई वाद्य उपलब्ध नहीं होता वहाँ घण्टा बजाया जाता है । घण्टाका वाद्यके रूपमें वर्णन पौराणिक साहित्यमें अनेक स्थानों पर हुआ है । यह ठोस वाद्य है और जयगानके लिए घण्टाकी वाद्यध्वनिका होना आवश्यक-सा माना गया है । आदिपुराणमें कल्पवासियोंके वहाँ घण्टाध्वनिके होनेका उल्लेख आया है । घण्टाकी ध्वनि भी समुद्रके समान गम्भीर मानी गयी है ।

सिंहनाद^२

सिंहनाद भी प्राचीन वाद्योंके रूपमें उल्लिखित है । जिस प्रकार कास्यवाद्य था, उसी प्रकारका सिंहनाद भी है । ज्योतिषियोंके यहाँ सिंहनाद ध्वनिके होनेका उल्लेख आया है ।

भेरी^३

भेरी मृदंग जातिका वाद्य है । यह तीन हाथ लम्बा दो मुहवाला और धातुका बनता है । मुखका व्यास एक हाथका होता है । दोनो मुख चमड़ेसे मढ़े होकर चमड़ेसे कसे रहते हैं और उनमें कासेके कड़े पड़े रहते हैं । सगीतरत्नाकरमें^४ इसका स्वरूप तीन बालिस्त लम्बा माना है और यह भेरी ताम्बेकी धातु द्वारा निर्मित होती है । भेरी दाहिनी ओर लकड़ी और बायीं ओर हाथसे बजायी जाती है ।

शख^५

शखका कथन ऋषभदेवके जन्मोत्सवके अवसर पर तो आया ही है, पर माता मरुदेवीकी प्रातःकालके अवसर पर देवियाँ शखनाद कर जागृत करती हैं । सध्याकालमें मृदंग और शखध्वनि होती है, पर प्रातःकालमें पूजाके अवसर पर शखध्वनि ही की जाती है । शखकी सर्वश्रेष्ठ जाति पाञ्चजन्य है । भगवत्-गीताके अनुसार श्रीकृष्ण पाञ्चजन्य शखको ही बजाते हैं ।

शख सुषिर वाद्य है । इसको उपलब्धि समुद्रसे होती है । यही एक ऐसा वाद्य है जो पूर्णतया प्रकृति द्वारा निर्मित होता है । इसे मौलिक वाद्य कहा जा सकता है । सगीत-ग्रन्थोंमें आता है कि वाद्योपयोगी शखका पेट बारह अंगुलका होता है तथा मुखविवर वेरके समान रहता है । वादन-मुविधाके लिए मुखविवर

१. आदिपुराण १३।१३ । २. वही, १३।१३ । ३. वही, १३।१३ । ४. सगीतरत्नाकर ६।१४८ । ५. आदिपुराण, १३।१३ ।

पर धातुका कलश लगाकर शशविशेष बनाये जाते हैं। यो तो शशसे एक ही प्रकारका स्वर निकलता है पर इससे भी राग-रागिनियों उत्पन्न की जा सकती है।
मृदग^१

मृदगका आदिपुराणमें पाच बार उल्लेख आया है। भरतमुनिने^२ अपने नाट्य-शास्त्रमें इसकी गणना पुष्करत्रयके अन्तर्गत की है। इसका रोल मिट्टीका बनता है, इसी कारण इसका मृदग कहत है। इसके दोनों मुह चमड़ेसे मड़े जाते हैं। मृदग खड़े होकर भी बजाया जाता है और बैठकर भी। संगीतरत्नाकर^३ में मृदगका वर्णन करते हुए कहा है कि यह मर्दलका एक रूपान्तर है।

आदिपुराणमें स्वयं ही मृदगकी व्युत्पत्ति करते हुए बताया गया है कि देवियों के हाथसे बारबार ताडित हुए मृदग यही ध्वनि कर रहे थे कि हमलोग वास्तवमें मृदग (मृत् अग) अर्थात् मिट्टीके अग नहीं हैं, किन्तु सुवर्णके बने^४ हुए हैं।

तूर्य^५

तूर्य प्राचीन वाद्य है। इसकी गणना सुपिर वाद्योंमें है। वर्तमानमें इसे तुरही कहते हैं। तुरहीके अनेक रूप हैं। यह दो हाथसे लेकर चार हाथ तककी होती है। आदिपुराणके अनुसार तूर्य मंगलवाद्य है। माता मरुदेवीको जगानेके लिए इस वाद्यका उपयोग किया गया है। तूर्यकी अपेक्षा तूर कुछ कठोर वाद्य है। यद्यपि दोनों एकार्थक प्रतीत होते हैं।

ताल^६

घनवाद्योंमें तालका उल्लेख आया है। तालका जोड़ा होता है। ये छ अगुल व्यासके गोल कासेके बने हुए बीचमें दो अगुल गहरे होते हैं। मध्यमें एक छेद होता है जिससे एक डोरी द्वारा वे जुड़े रहते हैं। दोनों हाथोंसे पकड़कर बजाये जाते हैं। इसकी तुलना हम मञ्जोरोसे कर सकते हैं।

वेणु^७

आदिपुराणमें वेणुवाद्यको वेणुध्मा कहा गया है। वेणु सुपिर वाद्य है जो वासमें छिद्र करके बनाया जाता है। वासका बननेके कारण ही इसे वेणु कहा गया है। वेणुके उल्लेख प्राचीन साहित्यमें बहुत मिलते हैं।

अलावु^८

तुम्बी वाद्यके लिए अलावुका प्रयोग आया है। अलावु वाद्यसे सातो प्रकारके शब्द नि सृत होते हैं। इसकी गणना सुपिर वाद्योंमें है।

१ आदिपुराण १२।२०४-२०६, १३।१७७, १७।१४३। २. वही ६३।१४ १५। ३ संगीतरत्नाकर ६।१०२७ ४. आदि० १२।२०६। ५ वही १२।२०६। ६. वही १२।२०९। ७ वही १२।१६६-२०० ८ वही १२।२०३।

गायन

गायन अथवा गीत सम्बन्धी अनेक उल्लेख आदिपुराणमें आते हैं। सगीतके लिए गान्धर्व सज्ञा प्राप्त होती है। गायनका नियम है कि प्रथम मन्द्र स्वरसे क्रमशः मध्य एव तार स्वरमें गीतका उच्चारण करना चाहिये। गीतके तीन आकार, पङ् दोष, अष्ट गुण एव तीन प्रकार हैं। जो ज्ञानपूर्वक गीत गाया जाता है, उसे ललित गीत कहते हैं। तीन आकारोंके अन्तर्गत मृदुगीतध्वनि, तीव्रगीतध्वनि एव क्षययुक्त हल्की गीतध्वनि आती है। ६ दोषोंमें भयभीत होकर गाना, शीघ्र गाना, धीरे गाना, तालरहित गाना, कारुस्वरसे गाना, नारुमे गाना इत्यादि। गायनके आठ गुण निम्नप्रकार हैं—

१. पूर्णकलासे गाना।
२. रागको रञ्जक बना कर गाना।
३. अन्य स्वरविशेषोंसे अलंकृत करके गाना।
४. स्पष्ट गाना।
५. मधुर स्वर युक्त गाना।
६. ताल वशके स्वरसे मिलाकर गाना।
७. तालस्वरसे मिलाकर गाना।
८. मूर्च्छनाओक ध्यान रखते हुए गायन करना।

उरस्, कण्ठ एव शिरस्से पदवद्ध, गेयपद सहित ताल समान पदका उच्चारण करना एव सात स्वरके समक्षरो सहित गाना ही गीत कहा गया है। गीतको दोषरहित, अर्थयुक्त काव्यालंकारयुक्त, उपसंहार उपचारयुक्त, मधुर शब्दार्थ वाला एव प्रमाणयुक्त होना चाहिये। आदिपुराणमें गीतको वारवनिताओ द्वारा गवाया गया^१ है। श्यामा षोडशवर्षीया मधुरस्वरसे गीतका गायन करती है जबकि गौरी चातुर्यसे गीत गाती है। विंगला और कपिलाको गीत गानेके लिए वर्जित माना गया है।

नृत्यकला

नृत्य शब्दकी निष्पत्ति नृत् धातुसे हुई है। दशरूपकमें 'भावाश्रय^२ नृत्यम्' अर्थात् भावों पर आश्रित अंगसंचालनको नृत्य कहा है। नृत्यका एक अन्य रूप नृत्त है। नृत्तको 'ताललयाश्रयम्'^३ अर्थात् ताल और लयके अनुरूप गात्रविक्षेपण करना कहा गया है। इस प्रकार नृत्यमें रस, भाव और व्यञ्जना इन तीनोंका प्रदर्शन होता है। सक्षेपमें नृत्यमें निम्नलिखित तत्त्व समाविष्ट होते हैं।

१ आदिपुराण १६।१९७—मंगलानि जगुर्वारनायौ । २. दशरूपक १।९। ३. वही १।१०।

१ नृत्यमें भावोका अनुकरण प्रधान होता है ।

२ इसमें आगिक अभिनय पर बल दिया जाता है ।

३. इसमें पदार्थका अभिनय होता है ।

४ नृत्य भावाभिनयमें सहायक होता है तथा भावो पर ही अवलम्बित रहता है ।

५ नृत्य सार्वभौमिक होता है एव इसमें अभिनयकी प्रधानता रहती है ।

आदिपुराणमें नृत्यका चित्रण अनेक रूपोंमें आया है । नृत्य करती हुई अगनाएँ नाट्यशास्त्रमें निश्चित किये हुए स्थानोपर हाथ फैलाती हुई विभिन्न प्रकारकी भावमुद्राओका प्रदर्शन करती^१ हैं । चञ्चल अंगोको तीव्र गतिसे घुमानेके कारण नर्तकियोंके अंगप्रत्यङ्गका सौन्दर्य स्पष्ट रूपमें प्रदर्शित होता^२ है । आदिपुराणके आधार पर नृत्यकी निम्नलिखित मुद्राएँ प्रतिपादित की जा सकती हैं—

१ भौंहको खीचकर बारबार कटाक्ष करते हुए नृत्य करना ।^३

२ मुस्कराते हुए मधुरगानपूर्वक नृत्य करना ।^४

३ कटाक्षपूर्वक हावभाव और विलासपूर्वक नृत्य करना ।^५

४. नाना प्रकारकी गतियों द्वारा नृत्य करना ।^६

५ विभिन्न प्रकारके गायनोकी तालध्वनिके आधारपर नृत्य करना ।^७

६ विचित्र रूपमें शारीरिक चेष्टाओका प्रदर्शन करते हुए फिरकी लेना^८ ।

७ पुष्पघट, मृत्तिकाघट अथवा स्वर्णघट सिर पर रखकर विभिन्न प्रकारकी भावावलियोंका प्रदर्शन करना^९ ।

८. रसान्वित नृत्य करना—अर्थात् अंगोके सौन्दर्यका विभिन्न भावावलि द्वारा प्रदर्शन करते हुए नृत्य करना^{१०} ।

९ छत्रवन्ध आदिका प्रदर्शन करते हुए विभिन्न रूपोंमें नृत्य करना ।^{११}

आदिपुराणमें कई प्रकारके नृत्योका उल्लेख आया है । वस्तुतः नृत्य दो प्रकार का होता है—मधुर और उद्धत । मधुर नृत्यको लास्य नृत्य कहते हैं और उद्धतको ताण्डव । आदिपुराणमें इन दोनों ही प्रकारके नृत्योका विस्तारपूर्वक वर्णन आया है ।

ताण्डव नृत्य^{१२}

ताण्डवनृत्य उद्धत नृत्य है । इसमें विविध रेचको, अगहारों तथा पिण्डी वन्धो सहित यह नृत्य किया जाता है । कहा जाता है कि तण्डुमुनिने इस नृत्यमें

१ आदिपुराण १२।१९१ २ वही १२।१९० ३ वही १२।१९४ । ४ वही १२।१९५। ५. वही १२।१९६ । ६ वही १२।१९७ । ७. वही १२।१९७ । ८ वही १२।१९७ । ९ वही १२।१९७ । १०. वही १२।१९७ । ११ वही १७।१०९ । १२. वही १४।१३३ ।

गान एव वाद्य यन्त्रोका प्रयोगकर इसे सरस बताया है। ताण्डवनृत्यकी प्रयोग-विधियोंका विवेचन करते हुए बताया गया है कि इसमें वर्धमानक तालका समावेश रहता है, जो कि कलाओ, वर्णों और लयों पर आधारित होता है।

आदिपुराणमें ताण्डव नृत्यका विवेचन करते हुए लिखा गया है कि पाद, कटि, कण्ठ और हाथोंको अनेक प्रकारसे घुमाकर उत्तम रस दिखलाना ताण्डव नृत्य^१ है। ताण्डव नृत्यकी कई विधियाँ प्रचलित थीं। पुष्पाञ्जलि क्षेपण करते हुए नृत्य करना, पुष्पाञ्जलि प्रकीर्णक नामक^२ ताण्डव नृत्य है। इसी प्रकार विभिन्न रूपोंमें सुगन्धित जलकी वर्षा करते हुए नृत्य करना जलसेचन नामक ताण्डव-नृत्य है।

अलातचक्रनृत्य^३

अलातचक्रनृत्यमें शीघ्रतापूर्वक फिरकी लेते हुए विभिन्न मुद्राओं द्वारा शरीरका अगसचार किया जाता था। शीघ्रतासे नृत्य क्रिया करने कारण ही इसे अलातचक्र कहा गया है।

इन्द्रजालनृत्य^४

इस नृत्यमें क्षणभरके लिए व्यास हो जाना, क्षणभरमें छोटा बन जाना, क्षणभरमें निकट दिखलाई पड़ना, क्षणभरमें दूर पहुँच जाना, क्षणभरमें आकाशमें दिखलाई पड़ना, इन्द्रजाल नामका नृत्य है। इस नृत्यमें नाना प्रकारकी लास्य क्रीड़ाएँ भी सम्मिलित रहती हैं। नृत्यकी गतिविधि अत्यन्त शीघ्रतासे प्रदर्शित की जाती है, जिससे नर्तक या नर्तकीका स्वरूप ही दृष्टिगोचर नहीं होता।

चक्रनृत्य^५

इस नृत्यमें नर्तकियोंकी फिरकियाँ इस प्रकारमें घटित होती हैं जिससे केवल शिर या सेहरा अश ही घूमता है। मुकुटका सेहरा घूमनेके कारण ही इसे चक्र सजा प्राप्त है।

निष्क्रमणनृत्य^६

निष्क्रमण नृत्यमें प्रवेश और निर्गमन ये दोनों ही क्रियाएँ साथ-साथ चलती हैं। फिरकी लगाने वाली नर्तकियाँ कभी दो तीन हाथ आगेकी ओर बढ़ती हैं और कभी दो तीन हाथ पीछेकी ओर हटती हैं। फिरकी लगानेकी यह प्रक्रिया ही निष्क्रमण नामसे अभिहित की जाती है।

१ चित्रैश्च रेचकै पादकटिकण्ठ कराक्षितै । ननाट ताण्डव शको रसमूर्जितम् दर्शयन् ॥
आदि० १४।१२१। २ वही, १४।११४। ३. वही, १४।१२८। ४ वही, १४।१३०-१३१।
५ वही, १४।१३६। ६ वही १४।१३४।

सूचीनृत्य^१

नृत्य करते हुए नर्तकियाँ जब सिमटकर सूचीके रूपमें परिणत हो जाती हैं तब उसे सूची कहते हैं। आदिपुराणमें किसी पुरुषके हाथकी उगलियों पर लीलापूर्वक नृत्य करना सूचीनृत्य है।

कटाक्षनृत्य^२

स्त्रियाँ अपने कटाक्षोका विक्षेपण करती हुई किसी पुरुषकी बाहुओं पर स्थित हो जो नृत्य करती हैं, उसे कटाक्ष नृत्य कहा जाता है। सूची नृत्यमें पुरुषकी उगलियों पर खड़ी होकर लडकियाँ नृत्य करती हैं तो कटाक्ष नृत्यमें बाहुओं पर खड़ी होकर।

लास्यनृत्य^३

भावोकी सुकुमार अभिव्यञ्जनाको लास्य कहते हैं। श्रावण आदि महीनोमें दोलाक्रीडाके अवसर पर किये जाने वाले कामिनियोंके मधुर तथा सुकुमार नृत्य लास्य कहलाते हैं। मयूरका कोमल नर्तन लास्यके अन्तर्गत आता है। लास्य नृत्य बहुत ही लोकप्रिय एवं रसोत्पादक है।

बहुरूपिणीनृत्य^४

बहुरूपिणी विद्या वह कहलाती है जिसमें व्यक्ति अपनी अनेक आकृतियाँ बना ले। कामिनियाँ निर्मल मुक्तामणि जटित हारोको पहनकर उस प्रकार नृत्य करें जिससे उनकी आकृतियाँ उस हारके मणियोंमें प्रतिबिम्बित हो। अनेक प्रतिबिम्ब पडनेके कारण ही इस नृत्यको बहुरूपिणी नृत्य कहा जाता है। आदिपुराणमें वास्तविक नृत्य उसीको माना गया है, जिसमें अगोकी विभिन्न प्रकारकी चेष्टाएँ सम्पन्न हो और नृत्य करने वाला अनेक रूपोंमें अपनी रसभाव मयी मुद्राओका प्रदर्शन करे।^५

स्पष्ट है कि रसभाव, अनुभाव और चेष्टाएँ नृत्यके लिए आवश्यक हैं। नृत्य, शृंगार, शान्त और वीररसके भावोंके प्रदर्शनके लिए सम्पन्न किया जाता था। नृत्य नाट्यशालाओंमें सम्पन्न होता था आदितीर्थंकरको नृत्य करती हुई नीलाञ्जनाके विलयनके कारणही विरक्ति उत्पन्न हुई थी। आदिपुराणके भारतमें ललित कलाओंमें नृत्यका महत्त्वपूर्ण स्थान है। मनोरञ्जनके लिए सामन्त, सम्राट, प्ररोहित सभी नृत्यशालाओंमें बैठकर नृत्य देखते थे।

१ आदिपुराण १४।१४२। २ वही १४।१४४। ३ वही, १४।१३३। ४ वही १४।१४१
५. वही १४।१४९-१५०।

आर्थिक और राजनैतिक विचार

प्रथम परिच्छेद

आर्थिक विचार और आर्थिक समृद्धि

आदिपुराणमें बताया गया है कि आदितीर्थङ्करने अपने पुत्र भरतको अर्थशास्त्रकी शिक्षा दी^१ थी। पर इस अर्थशास्त्रका स्वरूप क्या था, इसकी जानकारी आदिपुराणके उक्त सन्दर्भसे नहीं होती। हाँ, समस्त आदिपुराणके अध्ययनसे इतना अवश्य अवगत होता है कि कल्याण सम्बन्धी समस्त बातोंका समावेश अर्थशास्त्रमें किया गया है। इस सिद्धान्तके अनुसार अर्थशास्त्रका विषय मनुष्य है। मनुष्य किस प्रकार आय प्राप्त करता है और उसे व्यय करके अपनी भौतिक आवश्यकताओंकी पूर्ति किस विधिके अनुसार करता हुआ सुख और कल्याण प्राप्त करता है, यह अर्थशास्त्रका अध्ययनीय विषय है। अर्थशास्त्रके विशेषज्ञ विद्वान् प्रो० उदयप्रकाश श्रीवास्तवने लिखा है—“अर्थशास्त्र एक सामाजिक विज्ञान है जिसमें मनुष्यकी आर्थिक क्रियाओं—उत्पादन, उपभोग, विनिमय और वितरणका अध्ययन किया जाता है। दूसरे शब्दोंमें यह मानवकल्याणके केवल उस भागका अध्ययन करता है, जिसे मुद्रारूपी मापदण्डसे मापा जा सके, अर्थात् अर्थशास्त्रमें भौतिक कल्याणका अध्ययन किया जाता है।^२ ”

आदिपुराणमें आर्थिक विचारोंके अन्तर्गत “अर्थसम्मार्जन, रक्षण, वर्द्धन, पात्रे च विनियोजनम्^३”—अर्थात् धन कमाना, अर्जित धनका रक्षण करना, पुन उसका सवर्द्धन करना और योग्य पात्रोंको दान देना आदि बातोंको माना गया है।

१ आदिपुराण १६।११९। २ प्रारम्भिक अर्थशास्त्र—प्रो० उदयप्रकाश श्रीवास्तव, लाइट हाउस, आर्यकुमार रोड, पटना ४ से प्रकाशित, प्रथम संस्करण १९६८, पृ० २६६।

३ आदिपुराण ४२।१३।

आशय यह है कि मनुष्यके आर्थिक आचरणका अध्ययन करना आर्थिक विचारो-का अध्ययन है। मनुष्यको दुर्लभता और अभावका निरन्तर सामना करना पड़ता है। अर्जनके साधन भी सीमित हैं, अतएव अनिवार्यताके आधारपर आवश्यकताओकी प्राथमिकता एवं उनकी पूर्तिके लिए सीमित साधनोका सन्तुलित रूप-में प्रयोग करना आर्थिक सिद्धान्त है। साधनोकी निर्दोषता एवं सदोषतासे ही साध्य भी निर्दोष एवं सदोष होता है। अतएव आजीविका सम्पन्न करनेके लिए प्राप्त साधनोका निर्दोष रूपमें व्यवहार करना आदिपुराणके भारतमें श्रेयस्कर समझा गया है। बताया है—“वृत्तिन्याय^१” तथा “न्यानोपार्जितवित्त^२” अर्थात् न्यायपूर्वक धनार्जन करना ही जीवनको सुखी और सन्तुष्ट बनानेका हेतु है। मनुष्यकी समस्त क्रियाओका, जो समाजके बीच घटित होती हैं उसके आर्थिक जीवनके साथ सम्बन्ध है।

आदिपुराणमें जीवनका लक्ष्य त्रिगौरवको प्राप्त करना है। इस त्रि-गौरवमें रसगौरव, शब्दगौरव और ऋद्धिगौरव सम्मिलित हैं। आर्थिक दृष्टिसे ऋद्धि-गौरवके अन्तर्गत वस्तुओकी विशेषताएँ, उसकी आन्तरिक दशाएँ, अर्जन एवं सवर्द्धन सम्मिलित हैं। आदिपुराणमें उपयोगिताको सर्वाधिक महत्त्व दिया गया है। आवश्यकताकी पूर्ति तभी तुष्टिका कारण बन सकती है, जब उसकी उप-योगिता किसी दृष्टिसे हो। आवश्यकताओकी उत्पत्तिके कारणोंमें भौगोलिक, शारीरिक, आर्थिक, सामाजिक, धार्मिक, स्वाभाविक, सांस्कृतिक एवं राजनैतिक आदि प्रमुख हैं। मनुष्यकी प्रधान आवश्यकताओंमें क्षुधा, तृषा, विश्राम, शीता-तपसे सरक्षण, वस्त्र, आवास एवं आत्मरक्षा सम्बन्धी हैं। मनुष्य इन आवश्य-कताओकी पूर्ति अपने विवेक द्वारा सम्पन्न करता है। आदिपुराणमें विवेकको विशेष महत्त्व दिया है।

उपयोगितावादको स्पष्ट करते हुए बताया है—“रत्नानि ननु तान्येव यानि यान्युपयोगिताम्^३”। दर्शनके सिद्धान्तानुसार मनुष्य न तो नयी वस्तुका निर्माण करता है और न किसी पुरानी वस्तुका विनाश करता है, केवल उपयोगिताका सृजन करता है। उपयोगिताके सृजनका ही नाम उत्पादन या उपभोग है। वस्तुओकी जैसी-जैसी उपयोगिता बढ़ती जाती है, उनका मूल्य भी वृद्धिगत होता जाता है। मूल्यनिर्धारण उपयोगिताके आधार पर ही किया जाता है। जहाँ वस्तुओकी अधिकता रहती है, वहाँ उपयोगिता भी घटती जानी है। आदि-पुराणकारने रत्नोका उदाहरण देकर उपयोगितावादका बहुत सुन्दर स्पष्टीकरण किया है। रत्न तभी रत्नसज्ञाको प्राप्त होते हैं, जब खानसे निकलनेके अनन्तर

उन्हें सुसंस्कृत कर उपयोगी बना दिया जाता है। यदि रत्नोंमें संस्कार न किया जाय—उपयोगिताका सृजन न किया जाय, तो रत्न रत्न न होकर पाषाण कहलायेंगे। अतएव आर्थिक क्रियाओका प्रारम्भ उपभोग या उपयोगितासे होता है और उनकी समाप्ति भी उन्हीं दोनोसे होती है। मूलतः आर्थिक क्रियाओका जन्म मनुष्यकी आवश्यकताओंसे होता है, जिनकी पूर्ति अत्यन्त आवश्यक है। आवश्यकताएँ शारीरिक और मानसिक वेदना उत्पन्न करती हैं, जिससे बेचैनी होती है और बेचैनीके कारण मनुष्यका जीवन विमृश्रलित हो जाता है। इसी कारण आदिपुराणमें उपयोगिताको महत्त्व दिया है। यह उपयोगिता, उपभोग या उत्पादनकी समानार्थक है। जब उपयोगिता पूर्ण हो जाती है, तो परम सन्तोष प्राप्त होता है। मनुष्यके दुःखका कारण भौतिकताके प्रति मानसिक वृत्तिका अत्यधिक राग अथवा द्वेषयुक्त हो जाना है। ये राग और द्वेष जब सन्तुलनकी स्थितिको प्राप्त होते हैं तभी व्यक्तिको परम सन्तोष उपलब्ध होता है और परम शान्ति मिलती है।

आदिपुराणमें धनार्जनके साथ विवेकको महत्त्व देते हुए लिखा है—“लक्ष्मी-वाग्नितासमागमसुखस्यैकाधिपत्यं दधत्^१” अर्थात् सरस्वती और लक्ष्मीका समान रूपसे सन्तुलन ही सुखका कारण है। जो व्यक्ति धनार्जन, धनरक्षण और धनसंवर्द्धन करते समय विवेकको खो देता है, वह व्यक्ति ससारमें सुखी नहीं हो सकता। इसी सिद्धान्तको विस्तृत करते हुए आदिपुराणमें बताया है—“न्यायो-पार्जितवित्तकामघटना^२” अर्थात् न्यायपूर्वक चयन किये हुए धनसे ही इच्छाओंकी पूर्ति करनी चाहिये। इच्छाएँ अनन्त हैं और पूर्तिके साधन अत्यल्प। अतएव समस्त इच्छाओंकी पूर्ति तो असम्भव है। ऐसी स्थितिमें अधिक तीव्र आवश्यकताओंकी पूर्ति ही न्यायोपात्त धनसे करनी चाहिये। अर्थशास्त्रका नियम है कि सीमित साधनोको विभिन्न आवश्यकताओं पर इस प्रकार व्यय करना चाहिये, जिससे अधिकतम सन्तुष्टि प्राप्त हो सके। आवश्यकताओंकी तीव्रता ही उनकी प्राथमिकताकी निर्णायक है। सामान्यतः आवश्यकताओंको पाँच वर्गोंमें बाँटा जा सकता है—

- १ जीवन रक्षक आवश्यकताएँ।
- २ निपुणता रक्षक आवश्यकताएँ।
- ३ प्रतिष्ठा रक्षक आवश्यकताएँ।
- ४ आराम सम्बन्धी आवश्यकताएँ।
५. विलासिता सम्बन्धी आवश्यकताएँ।

इस वर्गीकरणकी प्रथम तीन आवश्यकताओका अन्तर्भाव अनिवार्य आवश्यकताओमें किया जा सकता है, जिनकी पूर्ति जीवनरक्षा, कार्यदक्षता एवं सामाजिक तथा धार्मिक परम्पराओकी दृष्टिसे अनिवार्य है। इनकी सन्तुष्टिके बिना हमें शारीरिक एवं मानसिक कष्टका अनुभव होता है और हमारी कार्यक्षमता घटती है।

आराम सम्बन्धी आवश्यकताओकी पूर्तिसे मनुष्यको सुख एवं आराम उपलब्ध होता है। इनकी पूर्ति न होनेसे मनुष्यको कष्ट होता है। जीवनस्तर गिरता है एवं कार्यक्षमताका ह्रास होता है। जो आराम सम्बन्धी आवश्यकताएँ विलास और वासनाको प्रोत्साहित करती हैं, वे आवश्यकताएँ महत्त्वहीन हैं। विलासिताके अन्तर्गत हानिकारक विलासिताएँ, हानिरहित विलासिताएँ और कल्याणकारी विलासिताएँ परिगणित हैं। जिन विलासिताओके सेवनसे मनुष्य व्यसनी बनता है वे विलासिताएँ हानिकारक हैं। कल्याणकारी विलासिताओमें सस्कृति और सम्यताके विकासकी प्रगति निहित रहती है। ललित कलाओ एवं शिल्प-कौशलको अपनी आवश्यकताओकी पूर्तिके लिए प्रस्तुत करना कल्याणकारी विलासिताओके अन्तर्गत है। हानिरहित विलासिताओमें भव्य भवन, विभिन्न प्रकारके आभूषण एवं यान-वाहन आदि सम्मिलित हैं। शृङ्गार-प्रसाधन एवं उपभोगके अन्य कार्य भी इसी प्रकारकी आवश्यकताओके अग हैं। अतएव आदिपुराणके सिद्धान्तानुसार वस्तुमें उपयोगिताका सृजन करना ही वस्तुओका उत्पादन है।

आर्थिक सिद्धान्तोके अनुसार धर्म आर्थिक प्रगतिमें बाधक माना गया है। सन्तोषी व्यक्ति आर्थिक समृद्धिको किस प्रकार प्राप्त कर सकेगा, यह चिन्त्य है। अध्यात्मप्रेमी, उत्पादन कार्योंसे जब विमुख रहेगा, तो किस प्रकार अर्थको समृद्धि कर सकेगा। उक्त समस्याका समाधान आदिपुराणके अध्ययनसे प्राप्त हो जाता है। आदिपुराणकारने एकान्तत धर्म और अर्थके सेवनका विरोध किया है। जो अर्थके साथ धर्मका समन्वय करता है, ऐसा व्यक्ति आर्थिक समृद्धिके साथ आध्यात्मिक समृद्धिको भी प्राप्त कर लेता है।

धर्मबुद्धि^१ पूर्वक इष्टार्थकी पूर्ति—कामनाओकी पूर्ति करनी चाहिये। कामनाओकी पूर्तिका साधन अर्थ है और अर्थार्जनके लिए श्रम एवं पूँजीका विनिमय करना आवश्यक है।

एक अन्य सन्दर्भमें बताया है कि धनार्जन करने वालेके लिए ससारमें कोई भी अकरणीय कार्य नहीं है। जो उत्पादनमें लगा हुआ है, वह व्यक्ति अपने समस्त साधनोका उपयोग कर पूरी शक्तिके साथ धनार्जन करता है। उत्पादकका विवेक अर्थशास्त्रकी दृष्टिसे यही है कि वह उत्पत्तिके साधनोका अधिकाधिक उप-

भोगकर धन चयन करे। "अर्थार्थिभिरकर्तव्यं न लोके नाम किञ्चन" अर्थात् जो उद्योग व्यवसाय या कृषिमें लगा हुआ है तथा जिसका एकमात्र उद्देश्य धन कमाना ही है ऐसे व्यक्तिके लिए ससारमें कोई भी अकरणाय कार्य नहीं है। इस सिद्धान्तके अनुसार अर्थव्यवस्थाको सुदृढ़ करनेका सकेत प्राप्त होता है। इसमें सन्देह नहीं कि लौकिक दृष्टिसे आर्थिक समृद्धि अत्यधिक अपेक्षित है। आदिपुराणमें इस समृद्धिको सकलजन उपभोग्य बनानेके लिए अपरिग्रह^१ एवं समयके सिद्धान्तका प्रतिपादन किया गया है। धर्मवृक्षका फल अर्थको ही माना है। इच्छाओंकी पूर्ति उस फलका^२ रस है।

आदिपुराणमें वर्णाश्रम धर्मका निर्देश आया है। "वर्णाश्रमा प्रजा"^३ द्वारा प्रजा शब्दकी व्याख्या प्रस्तुत की गयी है। आदिपुराणमें गुणकर्मनुसार ही जाति-व्यवस्था उपलब्ध होती है। इस व्यवस्थाका प्रभाव आर्थिक विचारोपर भी पड़ा है। जन्मके समय ही व्यक्तियोंका कार्यव्यवसाय निश्चित हो जाता है और शैशवसे ही वे अपने कुलोचित व्यवसायको करने लगते हैं, जिससे व्यवसायकी उन्नति होती है। इस प्रक्रिया द्वारा कार्यव्यवसायके प्रशिक्षण द्वारा व्यवसायकी अत्यधिक उन्नति होती है क्योंकि व्यवसाय पैतृक परम्परासे होता है और उसे सीखनेकी विशेष आवश्यकता नहीं रहती। अन्य व्यक्ति कार्यकुशलता प्राप्त करनेके लिये जहाँ जी तोड़ श्रम करते हैं वहाँ दुलपरम्परासे प्राप्त व्यवसायको करनेमें अत्यल्प श्रम करना पड़ता है और कार्यकुशलता भी बढ़ जाती है। स्वाभाविक श्रमविभाजनके कारण अपने निर्धारित कार्योंमें सलग्न रहनेसे अर्थव्यवस्था सुव्यवस्थित रूपमें कार्य करती है। गुण-कर्मनुसार जाति-विभाजनमें पारस्परिक सहयोगकी भावना भी कम नहीं रहती। एक जाति दूसरी जातिपर अपनी आवश्यकताओंके लिए निर्भर थी, जिससे सहकारिताकी भावना निरन्तर बढ़ती जाती थी। इस जाति-प्रणालीका एक सुनिश्चित परिणाम ग्रामीण अर्थव्यवस्थापर भी दिखलाई पड़ता है। विभिन्न प्रकारकी पेशेवर जातियोंके कारण ग्राम आर्थिक दृष्टिसे अपने-में स्वतन्त्र थे, जिससे गाँवकी आवश्यकताके अनुसार कार्य सम्पादित होते थे और आर्थिक स्थिति भी सुदृढ़ रहती थी। आदिपुराणमें बताया है—“यथास्व स्वोचितं कर्म प्रजा दधुरसकरम्”^४ अर्थात् प्रजा अपने-अपने योग्य कार्योंको यथायोग्य रूपसे सम्पादित करती थी। अपने वर्णकी निश्चित आजीविकाको छोड़कर कोई दूसरी आजीविका नहीं करता था, जिससे उनके कार्योंमें कभी सफल नहीं होता था।

१ आदि० ४६।५५। २. वही, २।२३। ३. वही, २।३१। ४ आदिपुराण २६।२६।
५. वही १६।१८७।

आदिपुराणमें अर्थव्यवस्थाको सुदृढ़ करनेके लिये प्रजाकी वृत्ति^१—आजीविका-हेतु किये जानेवाले कार्योंका—वर्णके अनुसार निर्देश किया गया है। अतः स्पष्ट है कि आदिपुराणके भारतमें अर्थव्यवस्थाको सुदृढ़ करनेके लिये जाति-व्यवस्थाके सिद्धान्त प्रचलित थे। यद्यपि आगे चलकर यह व्यवस्था आर्थिक दृष्टिसे पगु प्रतीत होने लगी, क्योंकि समस्त व्यक्तियोंको योग्यतानुसार अपने विकासका अवसर नहीं मिल पाता था।

अर्थव्यवस्थाकी सुरक्षाके लिए सयुक्त परिवार प्रणाली भी आदिपुराणके भारतमें प्रचलित थी। राजाओं और सामन्तवर्गमें वयस्क होने पर पुत्र अपने कार्योंका संचालन पृथक् रूपमें रहकर करते थे। अतः आदिपुराणमें दोनों प्रकारकी परिवार व्यवस्था वर्णित है। सयुक्त परिवारमें माता-पिता, पुत्र-पौत्र, भाई-बन्धु आदि अनेक सदस्य निवास करते थे। परिवारके सबल, निर्बल, योग्य, अयोग्य बच्चे, बूढ़े, सभी सदस्योंका भरण-पोषण होता था। इस सयुक्त परिवार-प्रणालीका फल यह था कि अनेक स्थानों पर होने वाला व्यय-भार एक ही जगह पड़ता था, जिससे आर्थिक वचत होती थी। परिवारका आकार बड़ा होनेसे श्रम-विभाजनमें भी सुविधा होती थी, जिससे परिवारकी आर्थिक स्थिति तो सबल होती ही थी, सामाजिक सुरक्षा भी प्राप्त होती थी। कृषिके क्षेत्रमें सयुक्त परिवारकी अधिक उपयोगिता थी। आज जिस चकबन्दीकी व्यवस्थाके लिए प्रयास किया जा रहा है वह चकबन्दी सयुक्त परिवारके द्वारा आदिपुराणके भारतमें स्वयं ही सम्पादित थी। खेतोंके टुकड़े नहीं किये गये थे और न उनका इतना अधिक उपविभाजन ही हुआ था, जिससे कृषि व्यवस्था पर प्रभाव पड़े। एक व्यक्तिकी प्रमुखताके कारण अनुशासनके साथ आर्थिक सुरक्षा एवं आर्थिक सबलता भी सम्पादित रहती थी। सदस्योंमें पारस्परिक असन्तोष और मनमुटाव न होनेके कारण सहकारिताकी भावना प्रमुख रूपमें रहती थी, जिससे कृषि और उद्योगके कार्योंमें सफलता प्राप्त होती थी।

आदिपुराणके भारतका आर्थिक संगठन ग्रामों पर निर्भर है। बताया है कि बड़े-गाँवमें कमसे कम पाँच सौ घर रहते हैं और छोटे गाँवमें^२ सौ। इसमें सभी सम्पन्न किसान निवास करते हैं। कृषकोंके साथ दूकानदार, नाई, दर्जी, घोवी, लोहार, चमार, वैद्य, पण्डित आदि सभी प्रकारके व्यक्ति निवास करते हैं। ये सभी पेशे-वर व्यक्ति अपने-अपने पेशेके अनुसार कार्यकर गाँवकी आवश्यकताओंकी पूर्ति करते हैं। अतएव आर्थिक दृष्टिसे ग्राम अत्यधिक सम्पन्न हैं। बताया गया है—
“सम्पन्नशस्यसुक्षेत्रा प्रभूतयवसोदका”^३ अर्थात् गाँवोंमें धानके खेत सदा लह-

लहाते रहते थे । पशुओंके लिए घास और उनके पीनेके लिए जलकी भी कमी नहीं रहती थी । गाँवकी प्रधान आवश्यकताएँ निम्नलिखित थी ।

१ पेय जलकी आवश्यकता ।

२ अन्नके उत्पादनकी आवश्यकता ।

३ घास और भूसाके उत्पादनकी आवश्यकता ।

४ जीवनोपयोगी वस्त्र एवं गुड़, मसाला आदि उपयोगी पदार्थोंके व्यवसायकी आवश्यकता ।

५ पशुपालनकी आवश्यकता ।

आदिपुराणमें ग्राम-व्यवस्थाके सम्बन्धमें "योगक्षेमामनुचिन्तनम्"^१ पद आया है । इस पदका आशय यह है कि उपभोग योग्य समस्त वस्तुएँ गाँवमें उपलब्ध हो जाती थी । अतः आदिपुराणका ग्राम्य जीवन अधिक आत्मनिर्भर, सहयोगी और जनतन्त्रीय था । उस समयके गाँवकी आत्मनिर्भरताका एक प्रमुख कारण यह था कि उस कालमें आवागमनके साधन अत्यधिक सीमित थे । ग्रामीण समस्याओं एवं कार्योंका प्रबन्ध ग्रामके प्रधानके द्वारा होता था ।

पशुपालनकी प्रथा रहनेसे दूध, दधि आदि पदार्थ तो उपलब्ध होते ही थे, पर ऊनकी प्राप्ति भी होती थी, जिससे ऊनी कपड़े कम्बल आदिके रूपमें गाँवमें तैयार किये जाते थे । कपासकी खेती प्रायः प्रत्येक गाँवमें होती थी, जिससे वस्त्र-सम्बन्धी आत्मनिर्भरता भी आदिपुराणके गाँवोंमें विद्यमान थी ।

इक्षुरसका^२ उपयोग कई रूपोंमें किया जाता था । गुड़, राव आदि स्वादिष्ट पदार्थ बनते हो थे, पर खीर भी इक्षुरससे बनायी जाती थी । अतः प्रत्येक गाँवका कृषक-जीवन समृद्ध और सम्पन्न था ।

नागरिक जीवनकी अर्थव्यवस्था भी समृद्ध थी । व्यवसायका पूर्णतया प्रचार था, उन्नत अट्टालिकाएँ, नाना प्रकारके वस्त्राभूषण एवं विविध प्रकारके भोगोपभोगके पदार्थ जीवनमें आनन्द और उमंगका सृजन करते थे । इससे स्पष्ट है कि नगरीकी अर्थव्यवस्था बहुत ही समृद्ध थी ।

आदिपुराणके एक सन्दर्भमें ग्रामीण आर्थिक जीवनका बहुत ही सुन्दर चित्रण आया है । हम यहाँ उस सन्दर्भका सारांश उपस्थित करते हैं । चक्रवर्ती भरतकी सेना गाँवकी सीमासे चली जा रही है । गोचर भूमिमें गायोंका समूह चर रहा है । दूधसे उनके स्तन भरे हुए हैं और दुग्धभारके कारण कुछ थनोंसे दूध

निकल भी रहा है, जिससे वहाँकी भूमि दुग्धसे तर हो गयी^१ है। गोचर भूमिमें चरते हुए उन्नत स्कन्ध वाले बैल अपने सींगोंके अग्रभागसे कमलोको उखाड़ रहे हैं और मृणालोको जहाँ-तहाँ फेंक रहे^२ हैं। दुग्धपानके कारण पुष्ट हुए गायोंके बछड़े उछल-कूद मचाकर एक नया ही दृश्य उपस्थित कर रहे हैं। उन बछड़ोंके पुष्ट शरीरोंको देखनेसे ऐसा ज्ञात होता था कि ग्वालोंने गायोंसे दूध दूहा नहीं है, बल्कि बछड़ोको पिला दिया है जिससे वे हृष्ट-पुष्ट हो अपनी क्रीड़ाएँ सम्पन्न कर रहे^३ हैं।

पकी हुई वालोंसे नग्रीभूत हुए धानके खेत प्रत्येक पथिकका मन अपनी ओर आकृष्ट कर^४ रहे थे। धानके खेतोंमें उत्पन्न हुए कमलोको सुगन्धि लेनेके लिए धानके पौधे उन्नत होकर भी अपनी मञ्जरके कारण नीचे झुक रहे^५ थे।

धानसे समृद्ध खेतोंकी रखवाली कृपककन्याएँ कर रही थी। वे अपने कानों में नाल सहित कमलके कर्णफूल पहने हुए थी। खेतोंकी समृद्धिको देखकर उनका मन आनन्दविभोर हो रहा था, अतएव वे मनोहर गाना गाकर हंसोको अपनी ओर आकृष्ट कर रही थी। कृषककन्याओंका मधुर गायन सुनकर पथिक भी कुछ क्षणके लिए रुक जाते थे। कुछ कृपकवालाएँ अपने कानोंमें धानकी बाल ही धारण किये थी। पके हुए धानोंकी सुगन्धि कमलकी गन्धके साथ मिलकर पथिकोंके मनको तृप्त कर रही^६ थी।

पके हुए धानोंके खेतोंको काटनेमें व्यस्त कृपक वर्ग अत्यन्त प्रसन्न दिखलाई पड़ रहे थे। कृषकोंकी मुख मुद्राएँ आर्थिक समृद्धिकी ओर सकेत कर रही थी। ग्रामके निकटवर्ती मार्ग कीचड़ युक्त होनेके कारण मवेशियोंके चरण-चिन्होंसे अङ्कित हो रहे थे। कुछ गाँवोंमें वाटिकाएँ भी सुशोभित हो रही थी, जिनमें सभी प्रकारके पक्षी कलरव कर रहे थे।^७

जहाँ-तहाँ लौकी और तुरईकी लताएँ शोभित हो रही थी। फूलोंसे ढकी हुई बावडियाँ एवं विभिन्न प्रकारकी तरकारियोंसे युक्त समीपवर्ती खेत मनको प्रसन्न कर रहे थे। झोपडियोंके समीपमें फल एवं फूलोंसे झुकी हुई लताएँ सभीके मनको प्रसन्न कर रही थी। ग्रामवासियोंके यहाँ घृत, दधि, दुग्ध, गुड, फल आदि पदार्थोंकी कमी नहीं थी। अतः वे महाराज भरतके सम्मुख उक्त पदार्थोंकी भेंट समर्पित कर रहे^८ थे।

उपर्युक्त ग्राम्य चित्रणसे वहाँकी आर्थिक समृद्धिका सागोपाग विवरण उपलब्ध होता है, अनाज, तरकारियाँ, फल, दूध, दही, घृत एवं गुड आदि उपभोगके

१. आदिपुराण २६।११०६। २. वही, २६।११०। ३. वही, २६।१११। ४. वही, २६।११२। ५. वही, २६।११३। ७. वही, २६।११५-१२०। ७. वही, २६।१२१-१२३। ८. वही, २६।१२४-१२७।

पदार्थ प्रचुर परिमाणमें उत्पन्न होते थे । ग्रामोकी समृद्धि पशुधनपर निर्भर थी, क्योंकि पशुओके बिना कृषि सम्भव ही नहीं है । गायकी उपयोगिता दूध देने एवं उपभोग योग्य पदार्थ प्रस्तुत करनेकी दृष्टिसे जितनी है उससे कहीं अधिक कृपकोकी दृष्टिसे है । उन्नतस्कन्ध वृषभ हल, गाड़ी एवं कोल्हू आदिमें जोते जाते थे । समृद्ध ग्राम अपनी आवश्यकताओकी समस्त वस्तुएँ स्वयं उत्पन्न करते थे । इसी कारण उन्हें आत्मनिर्भर कहा गया है । बाजार गावोंके भीतर ही रहते थे । बाहरी बाजारपर गांव निर्भर नहीं थे । कृषिके प्रसंगमें आये हुए सन्दर्भोंसे भी यह सिद्ध होता है कि आदिपुराणके भारतके ग्राम अपनी सामान्य आवश्यकताओकी सभी वस्तुएँ उत्पन्न करते थे । उन्हें उपयोगिताकी वस्तुएँ प्राप्त करनेके लिए नगरोकी शरण नहीं लेनी पड़ती थी । झोपड़ी बनानेके लिए वास, घास एवं अन्य उपयोगी सामग्रियाँ वही उत्पन्न होती थी, अतः आवासकी व्यवस्था सम्बन्धी उपकरणोंको खरीदनेके लिए ग्रामीणोंको अन्यत्र नहीं जाना पड़ता था । लुहार फाल, हसुए, खुरपी आदि तैयार करता था और बढई हल, जुआ एवं चारपाई आदि उपभोगकी सामग्रियाँ बनाता था । गाँवका घोबी कपड़े धोता था, रंगरेज उन्हें रंगता था एवं जुलाहा कपड़ा बुनता था । सूचिकार (दर्जी) कपड़े सीकर देते थे । उत्तरीय और अधोवस्त्रोंको सीनेकी आवश्यकता नहीं होती थी । अतएव सक्षेपमें यही कहा जा सकता है कि आदिपुराणमें प्रतिपादित भारतकी आर्थिक अवस्था समृद्ध थी । कृषकवर्ग, कर्मकर एवं व्यवसायी सभी सन्तुष्ट एवं प्रसन्न थे ।

आर्थिक समृद्धि

घन एकत्र करनेकी तत्परताको आदिपुराणमें “धनोच्छन्नचुञ्चुना”^१ कहा गया है । आदिपुराणकी मान्यता है कि दरिद्रता समस्त कष्टोंका घर है, इसीलिए “अहो कष्टा दरिद्रता”^२ द्वारा आर्थिक समृद्धिको सुखका हेतु होनेका संकेत किया है । जिस ग्रामीण समृद्धिका पूर्वमें निर्देश किया है वह समृद्धि भी आर्थिक जीवनको अभिव्यक्त करती है । आदिपुराणमें बताया गया है कि मणिकुण्डल, मुद्रिका, हार, यष्टि, कटक, केयूर, अगद, तुलाकोटिक, कण्ठिका, चूडारत्न, मुक्तादाम, काञ्ची, उत्तस, चूडामणि, मणिहार, रत्नकुण्डल, हारलता, कण्ठाभरण, नक्षत्र-मालाहार, विजयछन्दहार, मकराकृतिकुण्डल आदि अनेक प्रकारके आभूषण धारण किये जाते थे । इन आभूषणोंके अध्ययनसे आदिपुराणके भारतकी समृद्धिका पूर्णचित्र उपलब्ध होता है । वाहनके हेतु प्रयुक्त होनेवाले गज, अश्व, रथ आदि भी समृद्ध जीवनका चित्र प्रस्तुत करते हैं । इस ग्रन्थमें एक “अक्षीण महानस”^३ ऋद्धि का उल्लेख आया है । यह ऋद्धि इस प्रकारकी विशेषता रखती है कि जिसे यह प्राप्त हो जाती है, उसके यहाँ भोगोपभोगकी कोई वस्तु कभी क्षीण

नहीं होती। भरत चक्रवर्तीकी उपलब्धियोंमें अणिमा, महिमा, गरिमा, लघिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशत्व, वशित्व आदि अष्टसिद्धियोंका उल्लेख आया है। ये सिद्धियाँ जिसे प्राप्त हो जाती थी, वह आर्थिक दृष्टिसे अत्यन्त समृद्ध रहता था। भरत चक्रवर्तीको अष्टसिद्धियोंके साथ नव^१ निधियाँ भी प्राप्त थी। ये निधियाँ और निधियाँ इस बातका सकेत करती हैं कि आदिपुराणके भारतमें राजा, महाराजा और सम्राट अत्यधिक सम्पन्न थे। भौतिक दृष्टिसे सुख-समृद्धिके सभी साधन उन्हें उपलब्ध थे। चक्रवर्तीके वैभवमें बताया गया है कि जठारह करो और चौरासी लाख हाथी थे। चौदह रत्न^२ भी उन्हें उपलब्ध थे, जिन रत्नोंकी सहायतासे उन्हें सभी प्रकारके भोगोपभोगके पदार्थ प्राप्त होते थे। निधियोंका आधुनिक दृष्टिसे अध्ययन करनेपर ऐसा प्रतीत होता है कि ये निधियाँ शिल्प-शालाएँ (Factories) थी। काल^३ नामकी निधि (Factory) में ग्रन्थमुद्रण या ग्रन्थ लेखनका कार्य होता था। साथ ही वाद्य भी इसी शिल्पशाला द्वारा उत्पन्न किये जाते थे। महाकाल^४ निधि शिल्पशालामें विभिन्न प्रकारके आयुध तैयार किये जाते थे। नैसर्ग्य निधिमें^५ शय्या, आसन एवं भवनोके उपकरण तैयार किये जाते थे। भवन बनानेका कार्य भी इसी शिल्पशाला द्वारा सम्पन्न होता था। विभिन्न प्रकारके धान्यों और रसोकी उत्पत्ति पाण्डुकनिधि^६—उद्योग व्यवसाय द्वारा सम्पन्न होती थी। पद्मनिधि^७ नामक व्यवसाय केन्द्रसे रेशमी एवं सूतीवस्त्र तैयार होते थे। दिव्याभरण एवं धातुसम्पन्नी कार्य पिङ्गल नामक व्यवसाय केन्द्रमें^८ सम्पन्न किये जाते थे। माणव^९ नामक उद्योग-गृहसे शस्त्रोंकी प्राप्ति होती थी। प्रदक्षिणावर्त^{१०} नामक उद्योगशालामें सुवर्ण तैयार किया जाता था। शख^{११} नामक उद्योगशालामें स्वर्णकी सफाई कर उसे शुद्धरूपमें उपस्थित किया जाता था। सर्वरत्न^{१२} नामक उद्योगशाला नील, पद्मराग, मरकतमणि, माणिक्य आदि विभिन्न प्रकारकी मणियोंको खानसे निकालकर उन्हें सुसंस्कृत रूपमें उपस्थित करनेका कार्य करती थी। इस प्रकार भरत चक्रवर्तीके यहाँ नव प्रकारकी उद्योगशालाएँ थी। निधिका समाजशास्त्रीय अर्थ उद्योगशाला है। निधियोंके जिन कार्योंका वर्णन आदिपुराणमें आया है, वे सभी कार्य उद्योग-शालाओं द्वारा हो सम्पन्न किये जा सकते हैं। अतः पौराणिकनिधिको वर्तमान अर्थशास्त्रकी दृष्टिसे उद्योगशाला माननेसे किसी प्रकारकी विप्रतिपत्ति दिखलाई नहीं पड़ती।

१ आदि० ३८।१९३। २ वही, ३७।७३-७४। ३ आदिपुराण ३७।८३। ४ वही, ३७।७५-७६। ५ वही, ३७।७७। ६ वही, ३७।७८। ७ वही, ३७।७८। ८ वही, ३७।७९। ९ वही, ३७।८०। १० वही, ३७।८०। ११ वही, ३७।८१। १२ वही, ३७।८१। १३ वही, ३७।८२।

भरतचक्रवर्तीके चतुर्दश रत्नोंमें कुछ ऐसे रत्न हैं, जिनका सम्बन्ध आर्थिक समृद्धिसे है। अवतसिका माला^१ दिव्य और बहुमूल्य है। इस मालाको धारण करनेवाला व्यक्ति तो महान् होता ही है, पर इसका चमत्कार भी अद्भुत है। भारतीय ज्योतिषशास्त्र और रत्नशास्त्रके अनुसार अनेक रत्नोंमें रोगके निवारणकी क्षमता रहती है। अनेक रत्नोंकी ऐसी मालाएँ बनायी जाती हैं जो शरीरसे निकलनेवाले विद्युत्कणोंका उपशमन कर सुख और समृद्धिका साधन बनती है। अवतसिका माला और सिंहाटकमाला^२ दोनों ही रोग, शोक, दुःख-दारिद्र्य आदिको दूर करनेवाली और धनसमृद्धिको देनेवाली हैं। सूर्यप्रभच्छत्र^३ भी कान्ति और तेजको प्रदान करनेवाला है। यह बहुमूल्य मणियों द्वारा निर्मित होता है और इसके धारण करनेसे शारीरिक सौन्दर्य बढ़ जाता है। चक्रवर्तीकी विभूतिमें सिंहवाहिनी शय्या^४, देवरम्या^५ चादनी, अनुतर सिंहासन^६, अनुपमान चमर^७, चिन्तामणि रत्न^८, दिव्यरत्न^९, विद्युत्कान्तिवाले वीरागद कडे^{१०}, विपमो-चका खडाऊँ^{११}, चिन्ताजननी काकडी^{१२}, आदि परिगणित किये गये हैं।

आदिपुराणमें भोगके दशभेद बतलाये गये हैं। जब कोई भी जाति या देश अर्थकी दृष्टिसे समृद्ध हो जाता है, तभी उसके जीवनमें विलास और वैभवका प्रारम्भ होता है। आदिपुराणमें जिस भारतका चित्रण है, उस भारतका सम्बन्ध विशेषरूपसे सामन्तवर्गके साथ है। अर्थशास्त्रकी दृष्टिसे आदिपुराणके भारतके उपभोक्ताओंको निम्नलिखित वर्गोंमें विभक्त किया जा सकता है—

- १ सामन्तवर्ग
- २ कृषकवर्ग
- ३ सम्राटवर्ग
- ४ श्रेष्ठिवर्ग
- ५ जनसाधारणवर्ग

सामन्तवर्गके व्यक्तियोंका उद्देश्य आमोद-प्रमोद पूर्वक जीवन यापन करना था। शासनके साथ वे आराम और विलासिता सम्बन्धी सामग्रियोंका पूर्ण उपभोग करते थे। सामन्त, श्रेष्ठि और सम्राट् ये तीनों वर्ग नागरिक सभ्यताके प्रतिनिधि हैं। नागरिक जीवन आर्थिक समृद्धिका जीवन है। विलास और आराम दोनोंको ही इस जीवनमें स्थान प्राप्त है। कृषक एवं सामान्यवर्गके व्यक्ति ग्राम्य सभ्यताके प्रतीक हैं। यद्यपि ग्रामोका आर्थिक स्तर आजसे कहीं उन्नत था, तो

१ आदिपुराण ३७।५३। २ वही, ३७।१६४। ३ वही, ३७।१५६। ४ वही, ३७।१५४। ५ वही, ३७।१५३। ६ वही, ३७।१५४। ७ वही, ३७।१५५। ८ वही, ३७।१५७। ९ वही, ३७।१८१। १० वही, ३७।१८५। ११ वही, ३७।१५८। १२ वही, ३७।१६३।

भी नागरिक जीवनकी अपेक्षा ग्रामीण जीवन वैभवहीन और असमृद्ध था । नागरिक सम्यताकी दृष्टिसे जीवनके दश^१ प्रधान भोग माने गये हैं—(१) रत्न (२) देवियाँ (३) नगर (४) शय्या (५) आसन (६) सेना (७) नाट्यशाला (८) वर्तन (९) भोजन और (१०) वाहन ।

वैभव और ऐश्वर्यके प्राप्त होनेपर ही स्वर्ण, रजतके पात्रोंमें सुस्वादु और पुष्टिकर भोजन ग्रहण करनेकी कामना जागृत होती है । उत्तमशय्या, आसन और वाहन भी वैभव सम्पन्न व्यक्ति प्राप्त करता है । आरामयुक्त सुखी जीवनके लिए नगरनिवास भी आवश्यक है । नगरमें निवास करने वाले व्यक्ति प्रबुद्ध और सुशुचि सम्पन्न होते हैं । विलास और वैभवकी सामग्रियोंके प्राप्त होनेपर ही पुत्रेपणाकी तृप्तिके लिए स्त्रीकी आवश्यकता होती है । लोकेपणा और वित्तेपणासे बढ़कर पुत्रेपणा है । अतः आर्थिक समृद्धिके साथ उक्त दश प्रकारके भोगोंका सम्बन्ध है । अर्थशास्त्रमें तीन प्रकारके उपभोगोंका वर्णन आता है—तात्कालिक उपभोग, उत्पादक उपभोग और स्थगित उपभोग । तात्कालिक उपभोग वह है जिससे वस्तुकी उपयोगिता तत्काल समाप्त होकर आवश्यकताकी पूर्ति उसी क्षण हो जाय । उक्त दश उपभोगके साधनोंमें भोजन, वाहन एवं रमणियाँ तात्कालिक उपभोगके साधन हैं । दूसरी दृष्टिसे यो भी कहा जा सकता है कि उक्त तीनों उपभोगके साधनोंकी उपयोगिता शनैः शनैः समाप्त होती है और आवश्यकताकी पूर्ति क्रमशः होती जाती है ।

उत्पादक उपभोगका तात्पर्य किसी वस्तुके उत्पादन कार्यमें प्रयोगसे है । यथा बीज, उद्योगशालाके यन्त्र आदि । वर्तन, शय्या, आसन हम अन्तिम उपभोग कह सकते हैं क्योंकि इन साधनों द्वारा प्रत्यक्षरूपसे उपभोक्ताओंकी पूर्ति होती है ।

स्थगित उपभोगका अर्थ है बचाकर भविष्यमें उपभोगके लिए रखना । यथा—रत्न, अन्नसञ्चय एवं विभूति आदि । अतएव स्पष्ट है कि आदिपुराणमें आर्थिक समृद्धिका चित्रण पूर्णतया पाया जाता है ।

आदिपुराणके पात्रोंके जीवनका अध्ययन करनेसे ज्ञात होता है कि अधिकांश पात्र राजन्यवर्ग, श्रेष्ठिवर्ग एवं सामन्तवर्गसे आते हैं । उन सभी पात्रोंका जीवन आर्थिकदृष्टिसे समृद्ध है । सुन्दर वेशभूषा, अलंकृत परिधान एवं गजाश्वादि वाहन आर्थिक सन्तुलनके परिचायक हैं । धनको मानवकल्याणका साधन माना गया है । कल्याणसे सुख (Happiness) आनन्द (pleasure) और सन्तुष्टि (Satisfaction) का बोध होता है । जिसका अनुभव मनुष्यको किसी

वस्तुकी प्राप्तिके बाद अथवा उसके उपभोगके अनन्तर मन और मस्तिष्कमे होता है। अर्थ मानवकी आवश्यकताकी पूर्तिका साधन बनता है और इससे उसे सुख, आनन्द और तृप्ति प्राप्त होती है। धनसे प्राप्त सुख अलौकिक या आध्यात्मिक नहीं है। इसको हम भौतिक सुख (Material pleasure) अथवा कल्याण कह सकते हैं। समाजकल्याणकी दृष्टिसे भी धनको आवश्यक माना गया है।

आदिपुराणके भारतकी समृद्धिका चित्रण स्वयं जिनसेनने^१ करते हुए लिखा है—

नानारत्ननिधानदेशाविलसत्सपत्तिगुर्वामिमा

साम्राज्यश्रियमेकभोगनियता कृत्वाऽखिला पालयन् ।

योऽभून्नैव क्लृप्ताकुल कुलवधूमेकामिवाङ्गस्थिता

सोऽयं चक्रधरोऽभुनक् भुवमभूमेकातपत्रा चिरम् ॥

स्पष्ट है कि आदिपुराणका भारत रत्नो, निधियो और सभी प्रकारकी सम्पत्तियोसे युक्त एक सम्पन्न देश था। ✓

द्वितीय परिच्छेद आजीविकाके साधन

आदिपुराणमें आजीविकाके प्रमुख छह साधनोका निर्देश पाया जाता है। आजीविकाके साधनोके अध्ययनसे अवगत होता है कि आदिपुराणके रचयिता जिनसेनके सभी वर्गके व्यक्तियोंके लिए आजीविकाके साधनोका निर्देश किया है। बताया^२ है—

असिर्मणि कृषिर्विद्या वाणिज्य शिल्पमेव च ।

कर्माणीमानि षोढा स्युः प्रजाजीवनहेतवः ॥

अर्थात् आजीविकाके ६ साधन बतलाये गये हैं—

१ असि—सैनिक वृत्ति

२ मणि—लिपिक वृत्ति

३ कृषि—खेतीका कार्य

४ विद्या—अध्यापनका कार्य या शास्त्रोपदेश ।

१ आदिपुराण ३६।२०२ । २. वही १६।१७६।

५ वाणिज्य—व्यापार, व्यवसाय ।

६. शिल्प—कलाकौशल ।

आदिपुराणके एक अन्य सन्दर्भमें गृहस्थोको 'पट्कर्मजीविनाम्' कहा गया है । यहाँ पट्कर्मजीवोका अभिप्राय भी असि, मपि आदि पट्कर्मोंसे ही है ।

जिनसेनने इन पट्कर्माको परिभाषाएँ और व्याख्याएँ भी दी हैं । हम यहाँ क्रमशः एक-एक आजीविकाके साधनपर विचार प्रस्तुत करेंगे ।

असिकर्म^२

असिकर्मका अभिप्राय तलवार, मुद्गर आदि अस्त्र धारणकर सेवा करनेमें है । वस्तुतः यह सैनिक वृत्ति है । पुलिस या सेनाकी नौकरी करते हुए आजीविका अर्जन करना असिवृत्तिके अन्तर्गत है । असिवृत्तिका कार्य उस क्षेत्र तक ग्राह्य है जिस क्षेत्रमें समाज, धर्म, देश एवं राष्ट्रकी रक्षाका सम्बन्ध रहता है । जब असिकर्म उस क्षेत्रका अतिक्रमण कर जाता है, उस समय त्याज्य हो जाता है । जो सामने अस्त्र लिये हुए खड़ा है, देशको पदाक्रान्त करना चाहता है ऐसे व्यक्तिके ऊपर शस्त्रका प्रयोग करना अनुचित नहीं माना जाता । आदिपुराणमें "क्षत्रिया शस्त्रजीवित्वम्"^३ का उल्लेख आया है । इस उल्लेखमें यह स्पष्ट होता है कि शस्त्र धारण कर क्षत्रियजातिके व्यक्ति आजीविका सम्पन्न करते थे । शस्त्र-जीवी व्यक्तियोंका समाजमें वही स्थान था, जो शास्त्रजीवियोंका है । रक्षा व्यवस्था क्षत्रियोंके हाथमें थी, अतएव अस्त्र-शस्त्रके व्यवहार द्वारा अपनी आर्थिक आवश्यकताओंको पूर्ति करना असिकर्म है । यहाँ 'असि' पद लाक्षणिक है और अपने साहचर्य सम्बन्धसे दण्ड, मुद्गर, भाला, वरछा आदि शस्त्र गृहणकर रक्षा-विधानकी ओर संकेत करता है ।

मषिकर्म

मषिकर्मका तात्पर्य लिपिक कार्यसे है । यह लिपिकका कार्यकर कार्यालयोंका सञ्चालन करता था । जो व्यक्ति प्रशासनके किसी भी कार्यमें योगदानके लिए लिपिक या गणकका काम करता वह मपिवृत्ति कहलाता था । कौटिलीय अर्थ-शास्त्रमें इसीको लेखक कहा गया है । उसकी योग्यताका प्रतिपादन करते हुए लिखा है कि लेखकको आमात्यको योग्यताओं वाला, आचार-विचारका ज्ञाता, शीघ्र ही सुन्दर वाक्य योजनामें निपुण, सुलेखक और भिन्न-भिन्न लिपियोंको लिखने-पढ़नेवाला होना चाहिये । वह लेखक प्रकृतिस्थ होकर राजाके सन्देशको सुने

और पूर्वापर प्रसंगोको दृष्टिमें रखकर स्पष्ट अभिप्रायको प्रकट करनेवाले लेखको^१ लिखे। लेख यदि किसी राजासे सम्बद्ध हो तो उसमें देश, ऐश्वर्य, वश और नामका स्पष्ट उल्लेख होना चाहिये।^२ यदि उसका सम्बन्ध किसी अमात्यसे हो तो उसमें केवल उसके देश और नामका ही उल्लेख किया जाय। लेख यदि राजकार्यसे सम्बन्धित हो तो जाति, कुल, स्थान, योग्यता, आयु, कार्य, धनसम्पत्ति, सदाचार, देशकाल एवं वैवाहिक सम्बन्ध आदि बातोंका विचार करना आवश्यक^३ है। सक्षेपमें लेखको योग्यताएँ निम्न प्रकार हैं—

१ अर्थक्रम^४—प्रधान अर्थ और अप्रधान अर्थको पूर्वापर यथानुक्रममें रखना ही अर्थक्रम है।

२ सम्बन्ध^५—लेखकी समाप्ति पर्यन्त अगला अर्थ प्रस्तुत अर्थका वाद्यक न होनेपर अर्थसम्बन्ध कहलाता है।

३ परिपूर्णता^६—परिपूर्णताका तात्पर्य सार्थक शब्दावलि द्वारा पूर्ण भावोंको अभिव्यक्त करना है।

४ माधुर्य^७—सरल सुबोध शब्दोंका प्रयोग करना माधुर्य है।

५ औदार्य^८—शिष्ट शब्दोंका प्रयोग करना औदार्य है।

६ स्पष्टता^९—सुप्रसिद्ध शब्दोंका प्रयोग करना स्पष्टता है। लेखकके दोषोंका निर्देश करते हुए बताया है कि उसमें ईर्ष्या, निन्दा, आत्मप्रशंसा, भर्त्सना आदि दोष नहीं होने चाहिए।

कौटिलीय अर्थशास्त्रमें लेखक और लेख इन दोनोंका बहुत ही स्पष्ट और महत्त्वपूर्ण वर्णन आया है। इस ग्रन्थसे यह भी ज्ञात होता है कि लेखक या मण्डिजीवी मुहुरिर का भी कार्य करता था और इसके विवेचनमें “लेखकश्चेदुक्तं न लिखति, अनुक्तं लिखति, दुस्वक्तमुपलिखति, सूक्तमुल्लिखति, अर्थोत्पत्तिं वा विकल्पयतीति^{१०}” अर्थात् लेखक वयानोमें कही हुई बातोंको न लिखे, बिना कही हुई बातोंको लिखे, बुरी बातोंको अच्छी और अच्छी बातोंको बुरीकी तरह लिखे, अथवा अभिप्राय बदलकर लिखे—इस प्रकारके लेखकको दण्डनीय माना गया है। सक्षेपमें मण्डिजीवी व्यक्ति राज्यशासनमें सहायता देनेके लिए लेखकका कार्य सम्पन्न करता है।

१ कौटिलीय अर्थशास्त्र, चौखम्बा संस्करण १९६२ पृ० १४३। २ वही, पृ० १४४। ३ वही, पृ० १४४। ४ वही, पृ० १४४। ५ वही, पृ० १४४। ६ वही, पृ० १४४। ७ वही, पृ० १४५। ८ प्रतीतशब्दप्रयोग स्पष्टत्वमिति—कौटिलीय अर्थशास्त्र चौखम्बा, पृ० १४५। ९ देखिये—वही, प्रकरण २६, अध्याय १०, शासनाधिकार। १० वही, पृ० ४६७।

लेखक, गणक, पादाता और शिल्पकारका वेतन निर्धारित करते हुए लिखा है कि इस श्रेणीके कर्मचारियोंको पाँच सौ पण^१ प्रतिवर्ष देना चाहिये । कौटिल्य और आदिपुराण दोनोंके अध्ययनसे यह स्पष्ट ज्ञात होता है कि लेखक प्रशासनका एक बहुत बड़ा अंग था । लेखपत्र प्रस्तुत करना, प्रज्ञापना लिखना, आज्ञा लिखना आदि कार्य लेखकके माने जाते थे । लेखकके ऊपर एक अधिकारी वर्गका व्यक्ति रहता था, जिसके निर्देशनमें उसे लेखकार्य प्रस्तुत करना होता था ।

कृषिकर्म^२

आदिपुराणमें भूकर्षणको कृषि कहा है । जमीनको जोतना, बोना कृषिकर्म है । कृषिकर्म भारतके लिए बहुत ही महत्त्वपूर्ण है । कृषिके लिए अच्छी और उपजाऊ धरती, सिंचाईके साधन, सहज प्राप्य श्रम और बीज आवश्यक है । खेतीकी जमीनकी मिट्टी कई प्रकारकी होती थी । उपजाऊ मिट्टी कृष्ण, लाल और पीत वर्णकी मानी गयी है । कृषिजीवी श्रमिक स्वयंकी खेती करनेके अनन्तर दूसरोके कृषिकर्ममें भी सहायता प्रदान करते थे । इनके पास हल, बैल और कृषिके औजार रहते थे और बुलाये जानेपर दूसरोके खेतको वो-जोत देते थे । कृषि-विद्याके विशारदको बड़ी ही प्रतिष्ठा थी । जो व्यक्ति कृषिके कार्योंको सम्पादित करते थे, वे समाजमें आदरकी दृष्टिसे देखे जाते थे । कृषि कर्मको एक आवश्यक और उपयोगी जीविकाका साधन माना है ।

आर्थिक विकासकी दृष्टिसे कृषिका महत्त्वपूर्ण स्थान है । कृषि और औद्योगिक विकास दोनों एक-दूसरेपर अवलम्बित हैं । प्रारम्भमें ये भले ही एक-दूसरेके प्रतियोगी मालूम पड़ें, किन्तु दीर्घकालमें इनका सम्बन्ध एक-दूसरेका अनुपूरक है । आर्थिक विकासके इतिहासका आलोडन करनेपर ज्ञात होता है कि औद्योगिक विकास कृषिके द्वारा ही पुष्ट होता है । अर्थशास्त्रके एक विज्ञ विद्वानने लिखा है—“आजके प्रमुख औद्योगिक देश किसी समय कृषिप्रधान रहे थे और आर्थिक इतिहासकारोंने उन विभिन्न मार्गों का पता लगाया है, जिनमें एक समृद्धिशाली और विस्तारशील कृषिने निर्माणकारी उद्योगोंकी समीपवर्ती और परवर्ती स्थापना तथा प्रसारके लिए आधार प्रस्तुत किया^३ है ।”

इसमें सन्देह नहीं कि आर्थिक दृष्टिसे कृषिकर्मका महत्त्वपूर्ण स्थान है । इसके कुछ तत्त्व—मिट्टी, जलवायु, धरातल, उर्वरा शक्ति आदि सापेक्षत अपरिवर्तनीय हैं, पर भूमिव्यवस्था, सिंचाई, खाद आदि ऐसे तत्त्व हैं जिनमें समयानुसार परिवर्तन कर कृषिका विकास किया जा सकता है । आदिपुराणमें परिवर्त-

१ शिल्पवन्त पादाता सख्यायकलेखकादिवर्गा पञ्चशता । वही, पृ० ५१४ ।

२ आदिपुराण १६।१८१ । ३ B S — 'The Economics of under developed countries Page 235 ।

नीय साधनोमें सिंचाईको बहुत महत्त्व दिया है । सिंचाई दो रूपोंमें सम्पन्न की जाती थी—अदेवमात्का^१ और देवमात्का^२ । अदेवमात्काका तात्पर्य नदी, नहर, आदि द्वारा सिंचाईके प्रबन्धसे है । आदिपुराणमें बताया गया है कि कृषक नहर और नदीके जलसे खेतीको सींचते थे । एक अन्य सन्दर्भमें आया है कि सिंचाईके लिए घटीयन्त्र^३ (रहट) भी व्यवहारमें लाया जाता था । जो कृषक अपनी फसलको समृद्ध बनाना चाहते थे और एक ही खेतसे अधिक उपज लेना चाहते थे, वे घटीयन्त्रका व्यवहार करते थे ।

घटीयन्त्रके अतिरिक्त कूप^४, वापी^५ और सरोवरोसे^६ भी सिंचाईकी व्यवस्था की गयी थी । नदियोंसे छोटी-छोटी कुल्याएँ—नहरें निकाली गयी थी और इन नहरोंसे सिंचाई की जाती थी । वापी और प्रपा^७ जलके सञ्चित भण्डार थे । प्रपाका अर्थ वर्तमान 'अहर' है । कृषक आज भी खेतके नीचे गड्ढा खोदकर पानीका सञ्चय करते हैं और उस पानीसे खेतोको सिंचाई करते हैं ।

कुओसे भी सिंचाई होती थी । कुओमें रहट लगाया जाता था और रहट द्वारा खेतोको सींचा जाता था । तडाग^८ भी सिंचाईके लिये काममें लाये जाते थे । इस प्रकार आदिपुराणके भारतमें सिंचाईकी व्यवस्था पर्याप्त समृद्ध थी ।

वर्षा भी समयानुसार पर्याप्तिरूपमें होती थी । आदिपुराणमें अलकृतरूपमें वर्षाका वर्णन करते हुए लिखा है—

“बलाकालिपताकाढया. स्तनिता मन्द्रवृहिता ।

जीमूता यत्र वर्षन्तो भान्ति मत्ता इव द्विपा^९ ॥”

स्पष्ट है कि यथेष्ट रूपमें वर्षाकी होनेसे खेती अच्छे रूपमें उत्पन्न होती थी ।

आदिपुराणमें 'कुल्याप्रणालीप्रसृतोदका'^{१०} पद आया है । इस पदसे यह स्पष्ट है कि सिंचाईके लिए नहरें तो थी ही, पर इन नहरोंसे छोटी-छोटी नालियाँ बनाकर जलको अपने-अपने खेतोंमें लानेकी प्रणाली भी प्रचलित थी । अतएव संक्षेपमें यही कहा जा सकता है कि आदिपुराणके भारतमें केवल वर्षाके जलके ऊपर ही कृषि अवलम्बित नहीं थी, अपितु सिंचाईके लिये कृत्रिम साधन भी प्रचलित थे ।

उत्पन्न होनेवाले अनाज

उस समय खेतोंमें विभिन्न प्रकारके अनाज उत्पन्न होते थे । साठो, कलम,

१ आदिपुराण १७।१५७ । २ वही, १६।१५७ । ३ वही, १७।२४ । ४ वही, ४।७२ । ५ वही, ५।१०४ । ६ वही, ५।२५६ । ७ वही, ४।७१ । ८ आदिपुराण ४।७२ । ९ वही, ४।७६ । १० वही, ३।५।४० ।

ब्रोहि, शाल्य, जी, गेहूँ, कागनी, सामा, कोदो, नीवार, तिल, अलसी, मसूर, सरसो, मूग, उडद, अरहर, माप, मोठ, चना, कुल्थी, तेवरा, कपास, इक्षु आदि^१ की खेती होती थी और ये सभी अन्न प्रचुररूपमें उत्पन्न होते थे। बताया है कि वर्षाके अनन्तर भूमि आर्द्र हो जाती है। पश्चात् सूर्यकी तेज किरणोंके कारण उस आर्द्र हुई भूमिमें उष्णता उत्पन्न होती है, जिससे भूमिमें डाले गये बीजमें अङ्कुर उत्पन्न हो जाते हैं। ये अंकुर बढ़ते हुए क्रमशः फल-वस्थाको प्राप्त होते हैं। कृपक कृष्टपच्याभूमिमें कृषि उत्पत्तिकी साधन-सम्पन्न प्रक्रियाका उपयोग कर अपनी फसलको समृद्ध बनाते थे। फसलके लिए बीजका भी महत्व है। कृपक उत्तम कोटिके बीजको चुनकर रखते थे, जिसका समय पर उपयोग कर कई गुनी फसल उत्पन्न कर लेते थे।

इक्षु और पुण्ड्रेक्षुकी उत्पत्ति भी पर्याप्त मात्रामें होती थी। इक्षुरसका उपयोग करना भी उस समयके कृपक जानते थे।

फसलको काटना और मॉडना

आदिपुराणमें कृषिकी विभिन्न स्थितियोंका चित्रण आया है। बोना, निराना आदि क्रियाओंके अतिरिक्त काटना, मॉडना और ओसाना जैसी क्रियाएँ भी सम्पन्न की जाती थी। बताया गया है कि कृपक पके हुए खेतोंकी समृद्धिको देखकर आनन्द-विभोर हो जाते थे और जब खेत विलकुल पक जाते और काटनेकी स्थितिमें आजाते, तब वे परिवार सहित हँसिये लिए हुए खेत पर पहुँच जाते थे। खेत काटते समय शीघ्रता करनेके कारण सघर्ष उत्पन्न हो जाता था और इस सघर्षकी सूचना तूर्यवाद्य द्वारा दी जाती थी^३। खेत काटकर खलिहानमें ले आते थे। इस काटकर अनाजके रखनेकी क्रियाको मॉडना कहा जाता है। वास्तवमें मॉडनेकी क्रिया उस समय पूर्ण होती है, जब वैलोद्वारा दँवरी की जाती है और भूसाको अलग कर अनाजको एकत्र कर लिया जाता है। आदिपुराणमें पलाल^४ शब्दका प्रयोग हुआ है जो ओसानेके कृषिकर्मकी ओर संकेत करता है।

कृषिरक्षा

खेतीकी रक्षा करनेके लिए कृपकवालाएँ या गोपागनाएँ बहुत ही प्रयास करती हैं। शुक, चटक आदि पक्षी धानकी मञ्जरियोंको तोड़कर न ले जा सकें, इसके लिए वे निरन्तर प्रयास करती हैं। रक्षा करने वाली वालाओका चित्रण कृषिरक्षाकी दृष्टिसे जितना अधिक महत्वपूर्ण है उतना ही काव्यसौन्दर्यकी दृष्टिसे। बताया गया है कि सुगन्धित धानकी सुगन्धिके समान सुवासित श्वाससे युक्त

१ आदि० ३।१८६-१८७। २ वही, ३।१७६-१८२। ३ सकुटुम्बिभिरुद्वात्रैर्नृत्यद्भिरभि-
नन्दितान्। केदारलावसघर्षतूर्यधोषान्यशामयत् ॥ वही, ३।५।३०। ४ वही, १।२।४४।

गोपवालाएँ धानकी वालोको कर्णभूषणके रूपमें धारण किये हुए कृपिरक्षामें तत्पर रहनेके कारण श्रम करनेसे उनके वक्षस्थलपर उत्पन्न हुई पसीनेकी बूँदें मोतियोंके समान सुशोभित हो रही थी। वे वालाएँ हरितवर्णकी कञ्चुकियाँ धारण किये हुए थी और पक्षियोंको उड़ानेके लिए छो-छो शब्द करती हुई खेतकी रक्षामें तत्पर^१ थी। कृपि रक्षाके लिए चञ्चापुरुष स्थापित किये जाते थे। इन चञ्चापुरुषोंको देखकर पशु भाग जाते थे।^२

कृपिके लिए राज्यसे प्राप्त साधन

कृषिविकासका दायित्व आदिपुराणके भारतमें राजापर था। राज्यकी ओरसे हल, बैल आदि तो किसानोंको दिये ही जाते थे, पर वह बीज एवं अन्य साधन भी कृषकोंको प्रदान करता था। बताया है—

तथा भूपोऽप्यतन्द्रालुर्भक्तग्रासेषु कारयेत् ।

कृपि कर्मान्तिकैर्बीजप्रदानाद्यैरुपक्रमै^३ ॥

अर्थात् कृषिविकासके लिए खाद, बीज एवं अन्य उपकरणोंकी व्यवस्था राज्य द्वारा होनी चाहिये। जो राज्य कृषकों द्वारा भलीभाँति कृपि कराकर धान्य संग्रह करता है, वही अपने देशको सन्तुष्ट एवं सुखी रख सकता है। आर्थिक समृद्धिका मूलकारण कृपि है। कृषिके लिए पशुओं और मवेशियोंकी रक्षाका भी पूर्ण प्रवन्ध होना चाहिये। इस प्रकार आदिपुराणमें कृषि समृद्धिके लिए पूर्ण प्रयत्न किया गया है। राज्यकी ओरसे समयविशेषके लिए अन्नका भी सञ्चय किया जाता था।

विद्याकर्म^४

‘विद्या शास्त्रोपयजीवने’ द्वारा आदिपुराणकारने स्वयं ही शास्त्रवृत्तिकी ओर संकेत किया है। विद्या द्वारा आजीविका किये जानेसे यह ध्वनित होता है कि कुछ व्यक्ति पठन-पाठन द्वारा आजीविका सम्पन्न करते थे। विद्याकर्मका सामान्यतः अर्थ उपाध्यायकर्मसे है। शिक्षा देना एवं आवश्यक क्रियाकाण्डोंका सम्पादन करना आजीविकाका एक साधन था। आदिपुराण^५के एक सन्दर्भमें बताया गया है कि राजाको अपने राज्यमें विद्या-व्यसनी और शास्त्र द्वारा आजीविका सम्पन्न करनेवाले व्यक्तियोंकी आजीविकाका ध्यान रखना चाहिये। जो राजा सेवकोंको उचित आजीविका नहीं दे सकता है, उस राजाका राज्य कीट-खादनसे

१ दधतोरतपक्लान्तमुखपर्यन्तसगिनी । लावण्यस्येव कणिका श्रमघर्मांभुविमुष ॥
शुकान् शुकच्छदच्छायैश्चिराद्गोस्तनाशुकैः । छोत्कुर्वती कलक्वाण सोऽपश्यच्छालि-
गोपिका ॥ वही, ३५।३५-३६ । २ वही, २८।१३० । ३ वही, ४२।१७६ । ४ वही,
१६।१८१ । ५. वही, ४२।१५२-६० ।

नष्ट हुए काष्ठके समान नि सार हो जाता है । अतः मपिजीवी और विद्याजीवी व्यक्तियोंकी आजीविकाका प्रबन्ध करना आवश्यक है । नृत्य और गायनकी कला भी गायन कर्ममें सम्मिलित हैं ।

वाणिज्यकर्म^१

व्यापार करना वाणिज्य है । वाणिज्यका आर्थिक विकासकी दृष्टिसे अत्यधिक महत्त्व है । आदिपुराणके एक सन्दर्भमें चार विद्याओं का उल्लेख आया है । ये विद्याएँ आन्वीक्षिकी, त्रयी, वार्ता और दण्डनोति हैं । कौटिलीय अर्थशास्त्र^३में वार्ताकी व्याख्या कृषि, पशुपालन और व्यापारके रूपमें की गयी है । धान्य, पशु, हिरण्य, ताम्रादि खनिज पदार्थकी उत्पत्तिका साधन वार्ता है । वातकि अभावमें आर्थिक समृद्धि सम्भव नहीं है । जहाँ कृषि, पशुपालन और वाणिज्य व्यवसायोंकी उन्नति न हो वहाँ देशकी आर्थिक उन्नति कभी नहीं हो सकती । इसी कारण आदिपुराणमें^४ वाणिज्य-व्यवसायके साथ पशुपालन और पशुव्यापार-को महत्त्व दिया गया है । पशुओंके पालनके समय बहुत ही सतर्क एवं सावधान रहनेकी आवश्यकता है । यदि पशुओंकी कोई कीड़ा काट ले, तो तत्काल उसका इलाज होना चाहिये । इसी प्रकार पशुओंके घाव आदिको दूर करनेकी विधियाँ भी प्रचलित थी । नस्यकर्मकी जानकारी भी आदिपुराणके भारतको थी । मवेशी के कई रोग नस्यकर्म द्वारा अच्छे किये जाते थे । मवेशीके लिए चरागाह थे । उन्हें चराने समय कण्टक और पापाण रहित भूमिमें ही चराया जाता था । जिस चरागाहमें मवेशीको रखा जाता था, वहाँ शीतातप जन्य वाधा भी नहीं होती थी ।

गाय, भैंस आदि पशुओंकी प्रजनन-क्रिया भी उस समय ज्ञात थी । गोप हालके उत्पन्न हुए बच्चेको एक दिन तक माताके साथ रखता था । दूसरे दिन दयाभावसे मुक्त हो उसके पैरमें रस्सी बाँधकर धीरेसे खूँटेसे बाँध देता था । जरायु एवं नाभिके नालको बड़े यत्नपूर्वक काटा जाता था । यदि कदाचित् नाल काटनेके कारण कीड़े आदि उत्पन्न हो जायें, तो उनका प्रतीकार भी किया जाता था । बछड़ोको दूध पिलाना, सवर्द्धनके लिए उपयुक्त वातावरणकी व्यवस्था करना, योग्य ओषधियोंकी व्यवस्था करना आदि बातें प्रचलित थी । पशुओंकी हड्डी या सन्धि स्थानके विचलित होनेपर उसके बैठानेकी क्रिया भी उस समय लोग जानते थे । अतएव यह स्पष्ट है कि वाणिज्य-व्यवसायके साथ पशुपालन भी आर्थिक दृष्टिसे महत्त्वपूर्ण था ।

१ आदिपुराण १६।१८२ । २. वही, ४१।१३६ । ३ चौखम्बा संस्करण पृ० १५ ।
४ वही, ४२।१५०-१७१ ।

पशुओका व्यापार भी किया जाता था । ग्वाले गाय, बैल आदि पशुओको खरीदते थे और अधिक कीमतपर उन्हें बेचते थे । इस खरीद-विक्रयमें एक प्रतिभू—जामिनदार भी होता था, जिसकी जमानगतपर मवेशीको खरीदा जाता^१ था । अतएव यह स्पष्ट है कि व्यापार-व्यवसायका कार्य पर्याप्त समृद्ध था ।

व्यापारके लिये विदेश भी जाया जाता था । व्यापार स्थलमार्ग और जल-मार्ग दोनों द्वारा सम्पादित होता था । आदिपुराणके एक सन्दर्भमें आया है कि भवदेव नामक व्यक्ति धनोपार्जन कर रतिवेगाके साथ विवाह करना चाहता है । अतएव वह व्यापारके हेतु विदेश गया और वहाँपर नानाप्रकारकी वस्तुओका क्रय-विक्रय करता रहा ।^२

व्यापार करनेके लिए सार्थवाहोका समूह भी जाता था । इस सार्थवाह-समुदायका एक व्यक्ति सघपति होता था और सब उसीके आदेशसे कार्य करते थे । सार्थवाहोका यह वर्ग वर्षोंमें वापस लौटता था, अतएव उनके साथ क्रय-विक्रयकी वस्तुओके अतिरिक्त खाद्य, भोजन, पान आदि भी प्रचुर परिमाणमें सञ्चित रहते थे । हमारे इस कथनकी पुष्टि मेरुकदत्त नामक सेठके आख्यानसे होती है । यह सेठ व्यापारी समुदायसघका अधिपति था और इसीके परामर्शसे सघका सञ्चालन होता था^३ ।

श्रीपालकी जलयात्राएँ भी व्यवसायियोंके जलव्यापारको सूचित करती हैं^४ । व्यापारियों और व्यवसायियोंके चरित्रके अध्ययनसे यह ज्ञात होता है कि व्यवसायमें श्रम, पूजाके अतिरिक्त साहसकी भी आवश्यकता थी । जलमार्ग-से जाते समय जलपातोका भग्न होना एव आघी-तूफानोके द्वारा जलपातोका बीच जलमार्गमें फँस जाना आदि तथ्य जलयात्राकी कठिनाइयोको सूचित करते हैं ।

शिल्पकर्म^५

आदिपुराणमें 'शिल्प स्यात्करकौशलम्' अर्थात् हस्तकौशलको शिल्पकर्म कहा है । हस्तकौशलके अन्तर्गत बढई, लोहार, कुम्हार, चमार, सोनार आदिकी उपयोगी कलाएँ तो सम्मिलित थी ही, पर चित्र खीचना, फूल-पत्ते काटना आदि भी इसी श्रेणीमें परिगणित थे । शिल्पकर्मको आजीविकाकी दृष्टिसे महत्त्वपूर्ण माना गया है । कोटिलीय अर्थशास्त्रमें शिल्पकर्म करनेवालेको प्रतिवर्ष पाँचसौ पण

१ आदिपुराण ४२।१७३ । २ वही, १०७-१०६ । ३ वही, ४६।११२-१४२ । ४ वही, ४७।४५-१०८ । ५ वही, १६।१८२ ।

वेतन मिलता था^१। शिल्पीका महत्त्व कई दृष्टिकोणोंसे बहुत अधिक है। इनके कई भेद किये गये हैं। अर्थशास्त्रमें कारू शिल्पीको प्रतिवर्ष एकसौ बीस पण वेतन देनेकी बात कही गयी^२ है। कौटिलीय अर्थशास्त्रमें 'शिल्पी' शब्दकी व्याख्या करते हुए स्नायक, सवाहक, अरन्तरक, रजक, मालाकार आदिको शिल्पी कहा है। उवटन बनाना, सुगन्धित पाउडर तैयार करना, चन्दनद्रव तैयार करना, कस्तूरी एवं कुकुम आदिके द्वारा विभिन्न प्रकारके चूर्ण तैयार करना शिल्पियोका ही कार्य था।^३ शिल्पी कई दृष्टियोंसे समाजके लिए उपयोगी समझे जाते थे।

तृतीय परिच्छेद राजनैतिक विचार

राजतन्त्रका प्रचार प्राचीनकालसे ही चला आ रहा है। राजतन्त्रका अर्थ राज्य और शासनका अध्ययन है। राजाके कर्त्तव्य, शासन सम्बन्धी चर्चाएँ, युद्धविज्ञान आदि भी राजतन्त्रमें परिगणित हैं। आदिपुराणमें^४ चार विद्याओंका निर्देश आया है। उनमें एक दण्डनीति नामकी विद्या है। दण्डनीतिको हम प्राचीन भारतका 'प्रशासन शास्त्र' कह सकते हैं। दण्डनीतिका क्षेत्र सकुचित नहीं है। उसकी व्यापकता सामाजिक एवं राजनैतिक सबघोके अतिरिक्त राजा, मन्त्री, सेना आदिके साथ भी है। मनुने^५ दण्डको ही राजा अथवा वास्तविक शासन कहा है। कामन्दकका^६ अभिमत है कि अपराधोंके दमनको दण्ड कहते हैं। इसी गुणके कारण राजा स्वयं दण्ड कहलाता है और राजाका प्रशासन दण्डनीति कहा जाता है। दण्डनीतिका प्रशासन-विद्या अर्थ अधिक उपयुक्त प्रतीत होता है। आदिपुराणमें दण्डनीतिका वर्णन राजशास्त्रके रूपमें आया है। राजा प्रजाकी रक्षा करता है और सभी व्यक्तियोंसे अपने-अपने कर्त्तव्योंका पालन कराता है। अतएव यह कहा जा सकता है कि आदिपुराणके भारतमें राजशास्त्रके कतिपय

१ कौटिलीय अर्थशास्त्र, चौखम्बा प्रकाशन, १९६२, पृ० ५१४। २ वही, पृ० ५१४। ३ वही, पृ० ८७। ४ आदि० ४१। १३६। ५ मनुस्मृति ७। १८ तथा V R R Dikshitar-Hindu Administrative Institutions Page, 10 ६ प्राचीनभारतमें राजनीतिक विचार एवं संस्थाएँ—डॉ० परमात्माशरण, मीनाक्षी प्रकाशन मेरठसे प्रकाशित, १९६७ भूमिका पृ० २ पर उद्धृत।

नियम प्रचलित थे, जिन नियमोंका पालन राजा करता था । सर्वप्रथम राजाके कर्त्तव्य, उसकी योग्यता, एवं दिनचर्याका वर्णन करेंगे । योग्य राजा ही प्रजाको सुखी या समृद्ध बना सकता है ।

राजाका महत्त्व और उसके कर्त्तव्य

राज्यमें राजाका महत्त्व सर्वोपरि है । राजाके अभावमें राज्यकी कल्पना नहीं की जा सकती । जिस प्रकार नेत्र शरीरकी भलाई करते हैं और बुराई करनेकी प्रवृत्तिको दूर करते हैं, उसी प्रकार राजा अपने राज्यमें सत्य और धर्मका प्रचारकर राष्ट्रहितमें तत्पर रहता है । प्रजाकी भलाई, कुलीनोचित आचार, दृष्टनिग्रह और शिष्टका सरक्षण करना राजाका प्रधान कार्य है । अराजकतारूपी विषको दूर करनेवाला राजा ही होता है । आदिपुराणमें राजाके कर्त्तव्योंका निर्देश करते हुए बताया है कि राजाको प्रजापालनमें अलसभावसे तत्पर रहना चाहिये । राजाको न तो अत्यन्त कठोर होना चाहिये और न अत्यन्त कोमल । उसे मध्यमवृत्तिका आचरण करना चाहिये^१ । राजाको अन्तरंग शत्रु काम, क्रोध, मद, मात्सर्य, लोभ और मोहको जीतकर बाह्य शत्रुओंको भी अपने आधीन करना चाहिये^२ । राजाके धर्म, अर्थ और काम परस्परमें किसीको बाधा नहीं पहुँचाते । वह तीनोंका समान ही सेवन करता^३ है । उसके कार्यकी चतुराईसे उक्त तीनों वर्ग परस्परमें मित्रताकी प्राप्त होते हैं । राज्यके प्राप्त होने पर मद नहीं करना और विवेक द्वारा यथार्थ न्याय करनेकी चेष्टा करना राजाका कर्त्तव्य^४ है । युवावस्था, रूप, ऐश्वर्य, कुल, जाति आदि गुणोंको प्राप्तकर अहंकार न करना राजाका प्रमुख कर्त्तव्य^५ है । जो राजपुत्र राज्यलक्ष्मीको प्राप्त कर अहंकार करता है, विषयसुखोंके सेवनमें सलग्न हो जाता है, वह सम्यक् प्रकारसे राज्यका परिपालन नहीं कर सकता^६ । अन्याय, अत्यधिक विषय-सेवन और अज्ञान इन तीनों दुर्गुणोंको दूर करना राजाका कर्त्तव्य^७ है । राजाका बाह्य-शरीर भी दिव्य, भव्य और सुन्दर होता^८ है ।

एक अन्य सन्दर्भमें राजधर्मके पाँच भेद^९ बताये हैं—

१ परिवार सरक्षण ।

२ विवेक द्वारा कार्यसंचालन ।

३ स्वरक्षण ।

४. प्रजारक्षण ।

१ आदिपुराण ४।१६३ । २ वही, ४।१६४ । ३ वही, ४।१६५ । ४ वही, ४।१६६ । ५ वही, ४।१६७ । ६ वही, ४।१६८ । ७ वही, ४।१६९ । ८ वही, ४।१७३-१७५ । ९ वही, ४।२।४ ।

५ दुष्टनिग्रह और शिष्टपुरस्कार प्रदान ।

कुल आमन्यायकी रक्षा करना, कुलके योग्य आचरणकी रक्षा करना कुल-पालन कहलाता^१ है । क्षत्र शब्दका अर्थ विपत्ति या दुःखसे प्रतीकार करना है । जो प्रजाकी रक्षा करनेमें तत्पर रहता है, वही वास्तविक क्षत्रिय राजा है । प्रजा के लिये न्यायपूर्वक वृत्ति रखना उनका योग्य आचरण^२ है । धर्म और सदाचार-की नीतिके अनुसार राजस्व आदि वसूल करना राजाओकी न्यायवृत्ति^३ है । राजा स्वयं धर्ममार्गमें स्थिर रहता है और अन्य लोगोको धर्ममार्गमें लगाता^४ है । राजाका यह प्रधान कर्त्तव्य है कि वह अपने वशके वडप्पनकी रक्षा करे तथा धर्म-मार्गकी रक्षा^५ करे । कुलपरम्परासे जो धर्म चला आ रहा है, उस धर्म-का आचरण व्यवहार करते हुए अपनी क्रियाओको सम्पन्न करना^६ विधेय कर्त्तव्य है ।

मत्यनुपालनका अर्थ है लोक तथा परलोक सम्बन्धी पदार्थोंके हिताहितका ज्ञान प्राप्त करना^७ । बुद्धिपालनकी व्याख्या करते हुए बताया गया है कि अविद्याका नाश करनेसे ही बुद्धिका पालन हो सकता है । मिथ्याज्ञानको अविद्या कहा गया है । तथा अतत्त्वमें तत्त्वबुद्धि होना मिथ्याज्ञान^८ है । इस सन्दर्भमें क्षत्रियोकी प्रशंसा भी की गयी है, पर वस्तुतः राजनीतिकी दृष्टिसे मत्यनुपालनका अर्थ है-विवेक-बुद्धि को जागृत रखना । लौकिक और पारलौकिक कर्त्तव्यार्त्तव्यके सम्बन्ध में चित्रण करना तथा कामभोगादिको वश करना ।^९

आत्मरक्षाका अर्थ स्वात्माका विकास करना है । राज्यकी व्यवस्था पाप-बन्धनका हेतु है । अतः जो राजा चिन्तनशील है वह प्रशासनके कार्योंको करते हुए भी स्वोत्थानके लिए चिन्तित रहता है । लोकैषणा, पुत्रैषणा और वित्तैषणाका सम्बन्ध ससारके पदार्थोंके साथ ही है । अतएव राजाको अपने अन्तरंग स्वरूपका चिन्तन करना चाहिये । विषयकी तृष्णा इतनी प्रबल है कि प्रचुर विषयोंके उपलब्ध होनेपर भी शान्त नहीं होती । स्नान, माल्यधारण, विलेपन एवं आभूषण धारण अदिसे शरीरका सस्कार तो होता है, आत्माका नहीं । राजाको शरीरके धातुज दोषोंको शान्त करनेके लिए औषधि आदि तो ग्रहण करना ही चाहिये, पर आत्मोत्थानके लिए भी सचेष्ट रहना चाहिये^{१०} ।

प्रजापालन राजाका आवश्यक कर्त्तव्य है । प्रजापालनमें उसे सर्वप्रथम प्रमाद का त्यागकर उपद्रवोंसे रक्षा करनी चाहिये । प्रजाके लिए आजीविकाका प्रबन्ध

१. आदि० ४२।५ । २ वही, ४२।१० । ३ वही, ४२।१३-१४ । ४ वही, ४२।१६ ।
 ५ वही, ४२।१८ । ६ वही, ४२।२३ । ७. वही, ४२।३१ । ८. वही, ४२।३२ ।
 ९ वही, ४२।३२-६० । १० विशेष जाननेके लिए, वही, ४२।४६-१३६ ।

करना, भृत्यवर्गका दान-मान आदिके द्वारा सम्मान करना एवं प्रजाकल्याणके लिए सभी प्रकारसे तत्पर रहना राजाका धर्म है। ईति, भीति आदिके अवसर पर राजाको अपनी पूरी शक्ति लगाकर राज्यके उपद्रवोको शान्त करना चाहिये। प्रशासन-कार्यमें भाग लेनेवाले व्यक्तियोंकी देखरेख करनी चाहिये। जो व्यक्ति कार्य करनेमें सर्वोत्तम ज्ञात हो, उसकी पदवृद्धि भी अवश्य करनी चाहिये। चोर, डाकू एवं लुटेरोसे प्रजाकी रक्षा करनेका पूर्ण प्रयत्न होना चाहिये। प्रजाकी आर्थिक समृद्धि किन किन साधनोंके द्वारा हो सकती है, ग्रामीण क्षेत्रका विकास किस प्रकार किया जा सकता है, इन सब बातोंपर राजाको ध्यान देना चाहिये। सत्यता और दयालुता राजाके प्रमुख धर्म हैं। इन दोनों धर्मोंका अनुसरण करते हुए सेवकोंकी नियुक्ति तथा प्रजाके अम्युदयके कार्य करना चाहिये। प्रजाकी बातोंको सुननेके लिए सदा तैयार रहना राजाका आवश्यक धर्म है। ग्रामोंके सुधार और कल्याणके लिए आर्थिक सहयोग देना, कृषिके विकासके लिए सिंचाई आदिकी व्यवस्था करना भी राजाके कार्योंमें परिगणित है। आवश्यक अवसरके लिए धान्य सग्रह करना और दुर्भिक्ष आदिके अवसर पर उसे वितरित करना चाहिये। अक्षरम्लेच्छ—प्रकृत्या दुष्ट नीचकुलोत्पन्न साक्षर व्यक्ति, जो प्रजाको कष्ट पहुंचाते हैं, राजाको उन्हें आजीविका आदि देकर अपने अधीन करना चाहिये जिससे वे प्रजा आदिको कष्ट न दे सकें। अक्षरम्लेच्छकी परिभाषा करते हुए बताया गया है कि जो अवर्म करनेवाले अक्षरोंके पाठसे लोगोंको ठगा करते हैं, अक्षरजन्य ज्ञानके कारण अहकारी, निन्द्य आचरण करनेवाले धूर्त, मासाहारी, हिंसक, बलपूर्वक दूसरेके धनका अपहरण करनेवाले हैं वे अक्षरम्लेच्छ हैं। राजा इस श्रेणीके अक्षरम्लेच्छोंको किसी कार्यविशेषमें नियुक्त करे। यदि दान-मान-सम्मान आदि द्वारा भी अपने अधीन न हो तो राजाको चाहिये कि उन्हें दण्ड दे। राजाका प्रजापालन करना सबसे आवश्यक कर्तव्य है। प्रजाकी भलाईके लिए जितने भी कार्य किये जा सकते हैं, राजाको वे सभी कार्य करने चाहिये^१।

दुष्ट पुरुषोंका निग्रह और शिष्ट पुरुषोंका पालन करना समञ्जसत्त्व कहलाता^२ है। जो राजा निग्रह करने योग्य शत्रु अथवा पुत्र दोनोंका निग्रह करता है, जिसे किसीका पक्षपात नहीं है, जो दुष्ट और मित्र सभीको निरपराध बनाने की इच्छा करता^३ है और इस प्रकार मध्यस्थ रहकर जो सबपर समान दृष्टि रखता है, वह समञ्जस कहलाता^४ है। समञ्जसत्त्व गुणका अर्थ ही है—सभीपर समान दृष्टि रखना। किसीके साथ पक्षपात नहीं करना। न्यायपूर्वक आजीविका

१ आदिपुराण ४२।१३७-१९८। २ वही, ४२।१६९। ३ वही, ४२।२००। ४ वही, ४२।२०१।

करनेवाले शिष्ट पुरुषोंका पालन और अपराध करनेवाले दुष्ट पुरुषोंका निग्रह करना चाहिये^१। जो पुरुष हिंसा, झूठ, चोरी, व्यभिचार, परिग्रहसञ्चय आदि पापोंमें सलग्न हैं वे दुष्ट हैं और जो क्षमा, सन्तोष आदिक गुणोंको धारण करनेवाले हैं वे शिष्ट^२ हैं। शिष्टका पालन और दुष्टका निग्रह करना ही रामञ्जसत्त्व धर्म है।

आदिपुराणमें विवेचित राज्य व्यवस्था राजतन्त्रात्मक है। पर यह राजतन्त्र पाश्चात्य देशोंके राजतन्त्रोंसे भिन्न है। राजा सर्वोच्च पदपर अवश्य प्रतिष्ठित रहता है, पर वह निरकुश नहीं रहता। राजा देश एवं प्रजाको प्राणोंके समान प्रिय मानता है। प्रजाको सन्तुष्ट करना और उसका उचित रीतिसे पालन करके सुखी बनाना ही राजाका सर्वप्रथम उद्देश्य है। इसी कारण आदिपुराणमें राजा के लिए विहित और निषिद्ध आचरणका वर्णन किया गया है। निषिद्ध आचरण के अन्तर्गत असत्य भाषणका त्याग, परद्रोहवर्जन, अभयवर्जन, अमूयावर्जन, कुसंगति वर्जन, अन्तरगपङ्क्तिवर्जन एवं स्वात्मस्तुतिवर्जन आदि हैं। आचार-विचारकी शुद्धि राजाके विहित कर्त्तव्योंमें निहित है। दान देना, पूजन, दर्शन आदि क्रियाओंको सम्पन्न करना, प्रजाको सन्तुष्ट रखना, आत्मचिन्तन करना एवं अतिव्यसक्तार आदि राजाके लिये विधेय हैं। कौटिल्य अर्थशास्त्रमें राजाके गुणोंका विवेचन आया है। बताया गया है कि राजामें चार प्रकारके गुणोंका होना आवश्यक है—

१ अभिगामिक गुण।

२. प्रज्ञागुण।

३ उत्साहगुण।

४ आत्मसंपत्।

अलुद्र परिवारत्त्व, वश्यसामन्तता, शुचित्व, प्रियवादिता, धार्मिकता, दूरदर्शिता आदि अभिगामिक गुण^३ हैं। अस्त्र-शस्त्र एवं शास्त्रकी निपुणता, विवेक, तर्कणाशक्ति, दृढचित्तत्त्व आदि प्रज्ञागुण^४ हैं। शौर्य, क्षिप्रकारिता, दक्षत्त्व एवं अमर्ष उत्साह गुण^५ हैं। आत्मसंपत्के अन्तर्गत वाग्मी, प्रगल्भ, स्मरणशील, बलवान्, उन्नतमन, सयमी, निपुण सवार, शत्रुका सामना करनेकी क्षमता, स्वसैन्य-सरक्षणकी क्षमता, उपकार या अपकारके यथोचित प्रतीकारकी योग्यता, दीर्घदर्शिता, दूरदर्शिता, सन्धिप्रयोगोंको अवगत करनेकी क्षमता, कोपसवर्द्धनकी प्रज्ञा, गम्भीरता, उदारदृष्टि आदि गुण परिगणित^६ हैं।

१ आदि० ४२।२०२। २ वही, ४२।२०३। ३. कौटिलीय अर्थशास्त्र पृ० ५३५। ४ वही, पृ० ५३५। ५. वही, पृ० ५३५। ६ वही, पृ० ५३६।

याज्ञवल्क्य स्मृतिमें^१ राजाको उत्साही, स्थूललक्ष्य, कृतज्ञ, वृद्धसेवी, विनय-युक्त, कुञ्जेन, सत्यवादी, पवित्र, अक्षीर्णभूतो, स्मृतिवान्, प्रियवादी, धार्मिक, अव्यसनी, पण्डित, शूर, रहस्यवेत्ता, राज्यप्रबन्धकी शिथिलताका प्रबन्ध करने वाला, आत्मविद्या और राजनीतिमें प्रवीण बतलाया है।

मनुस्मृतिमें^२ भी राजाके गुणोंका विवेचन आया है। ये गुण याज्ञवल्क्यस्मृति और कौटिलीय अर्थशास्त्रसे मिलते-जुलते हैं।

राज्यके अन्य अंग

कौटिलीय अर्थशास्त्रमें^३ राज्यको सप्ताग कहा है। इस सप्तागमें स्वामी, अमात्य, जनपद, दुर्ग, कोप, दण्ड और मित्र ये सात गिनाये गये हैं। मानसोल्लास^४ में^५ भी स्वामी, अमात्य, सुहृद्, कोप, राष्ट्र, दुर्ग एव वलको सप्ताग कहा गया है। पूर्वमें जो राजाके गुणधर्मोंका विवेचन किया है, वही स्वामीका गुणधर्म है। आदिपुराणमें^६ अमात्यको महत्त्वपूर्ण स्थान प्राप्त है। अमात्यकी योग्यताके सम्बन्ध में बताया गया है कि कुलीन, श्रुतिसम्पन्न, पवित्र, अनुरागी, वीर, धीर, निरोग नीतिशास्त्रमें पण्डित, प्रगल्भ, वाग्मी, प्राज्ञ, रागद्वेषसे रहित, सत्यसन्ध, महात्मा, दृढचित्तवाला, निरामय, प्रजाको प्रिय तथा दक्ष होना चाहिए^७। कौटिलीय अर्थ-शास्त्रमें^८ भी अमात्य-सम्पत्तिका वर्णन आया है। बताया गया है कि अमात्यकी नियुक्ति अपने देशमें उत्पन्न हुए कुलीन, प्रगल्भ और पवित्र व्यक्तिकी होनी चाहिए। अमात्यकी योग्यताका वर्णन करते हुए कहा है कि ललित कलाओंमें निपुण, अर्थशास्त्रका विद्वान्, बुद्धिमान्, स्मरणशक्ति सम्पन्न, चतुर, वाक्पटु, उत्साही, प्रभावशाली, सहिष्णु, पवित्र, स्वामिभक्त, सुशील, स्वस्थ, समर्थ, धैर्यवान्, निर-भिमानी, प्रियदर्शी, स्थिर प्रकृति एव द्वेषवृत्ति रहित होना चाहिये। मन्त्री नियुक्त करनेसे पूर्व राजाको चाहिये कि वह प्रामाणिक, सत्यवादी और आसपुरुषोंके द्वारा उनके निवास स्थान, आर्थिक स्थिति, योग्यता, शास्त्रीय पाण्डित्य, प्रत्युत्पन्न-मत्तित्व, स्मृति, धारणा, वाक्पटुता प्रगल्भता, प्रतिभा, शील वल, स्वास्थ्य आदिकी जानकारी प्राप्त करे। प्रत्यक्ष, परोक्ष और अनुमेय ये तीन राजव्यवहार की विधियाँ^९ हैं। स्वयं देखा हुआ प्रत्यक्ष, दूसरेके माध्यमसे जाना हुआ परोक्ष और सम्पादित कार्योंसे किये जाने वाले कार्योंका अनुमान करना ही अनुमेय है। राजा अमात्योके द्वारा उक्त तीनों प्रकारके कार्यव्यवहारोंका सञ्चालन अमात्यो

१ याज्ञवल्क्यस्मृति, राजधर्म प्रकरण श्लोक ३०९-३१०। २ कौ० अर्थशास्त्र पृ० ५३५। ३-४ मानसोल्लास अनुक्रमणिका श्लोक २०। ५ आदिपुराण ५। ७। ६ मानसोल्लास २। २। ५२-५३। ७ कौटिलीय अर्थशास्त्र, पृ० २८। ८, कौटिल्य अर्थशास्त्र पृ० २९। ९ वही, पृ० २६।

के सहयोगसे करता है। अमात्योके बिना राज्यकाजके सञ्चालनमें अत्यधिक कठिनाई होती है। अतएव पूर्णतया अमात्यका परीक्षणकर ही उसकी नियुक्ति करनी चाहिये। अमात्यके लिये मन्त्री और सचिव शब्द भी प्रयुक्त हुये हैं। राज्य की व्यवस्था मन्त्रि-परिपद् द्वारा ही सञ्चालित की जाती थी। मन्त्रिपरिपद्में कम-से-कम चार और अधिक-से-अधिक सात मन्त्री होते^१ थे। आदिपुराणमें मन्त्रियों-को बुद्धिमान् स्नेही और दीर्घदर्शी कहा गया है^२। कार्यसंचालनकी योजना मन्त्रिपरिपद् ही तैयार करती थी। राजा अपनी सुनिश्चित योजनाको जब तक मन्त्रियोंसे स्वीकृत नहीं करा लेता था, तब तक उस योजनाको लागू नहीं कर सकता था। आदिपुराणके एक सन्दर्भसे यह निष्कर्ष निकलता है कि मन्त्रियों द्वारा योजनाकी स्वीकृति आवश्यक-सी^३ थी।

पुरोहित^४

राज्यकी रक्षाके लिए पुरोहितको नियुक्त करना भी आवश्यक माना गया है। पुरोहितकी योग्यताका^५ कथन करते हुए बताया है कि त्रयी विद्या, दण्डनीति शान्तिकर्म, पौष्टिक और आयर्वर्णमें कुशल व्यक्ति ही राज्यका पुरोहित होता था। पुरोहितको दण्डनीतिका विशेषज्ञ होना अत्यावश्यक है। शुक्राचार्यने शुक्र^६-नीतिमें बताया है कि दण्डनीति ही एक ऐसी विद्या है जिस पर सभी अन्य विद्याओका योगक्षेम निर्भर रहता है। पुरोहित शान्तिकर्मद्वारा दुर्भिक्ष, अवर्षण, एव कृषि सम्बन्धी बीमारियोंका शमन करता था। पशुओ और मनुष्योंमें जो महामारिमाँ उत्पन्न होती थी उनका निवारण वैद्य औपधियों द्वारा और पुरोहित अपने शान्तिकर्म द्वारा करता था। याज्ञवल्क्यस्मृति^७में पुरोहितको ज्योतिष शास्त्रका ज्ञाता, समस्त शास्त्रोंमें समृद्ध, अर्थशास्त्रमें कुशल और शान्तिकर्ममें प्रवीण बतलाया है। मनुस्मृति^८में भी मनुने गृह्यकर्म और शान्त्यादिकर्मोंमें प्रवीण पुरोहितको कहा है। कौटिल्य अर्थशास्त्र^९में पुरोहितको शास्त्र प्रतिपादित विद्याओसे युक्त, उन्नत, कुलशीलवान् पडङ्गवेदका ज्ञाता, ज्योतिषशास्त्र-शकुनशास्त्र-दण्डनीतिशास्त्रमें अत्यन्त निपुण, दैवी मानुषी आपत्तियोंके प्रतीकारमें समर्थ होना चाहिये। इसी प्रकार शुक्रका कथन है^{१०} कि जो मन्त्र और अनुष्ठानमें सम्पन्न, वेद-त्रयीका ज्ञाता, कर्म तत्पर, जितेन्द्रिय, जितक्रोध, लोभ तथा मोहसे रहित, वेदके षड्गोका ज्ञाता, धनुर्विद्या तथा धर्मका ज्ञाता, स्व और परराष्ट्रनीतिका अभिज्ञ पुरोहित होता है। सक्षेपमें इतना ही कहा जा सकता है कि न्याय और धर्मका

१ आदिपुराण ४।१९० (पूर्वार्द्ध)। २ वही, ४।१९० (उत्तरार्द्ध)। ३ वही, ४।१९३ तथा ४।१९५। ४ वही, ५।७। ५ मानसोल्लास २।२।६०। ६ मानसोल्लास पृ० १५० पर उद्धृत। ७ याज्ञ० १।३।३। ८. मनु० ७।७८। ९ अर्थ० १।१।१५। १० शुक्र० २।७७-७८।

प्रतिनिधि राष्ट्रमें पुरोहित होता था । आदिपुराणका प्रत्येक राजा अपनी राज-परिषद्में पुरोहितकी नियुक्ति करता हुआ दिखलाई पड़ता है । भरत चक्रवर्ती जैसे सम्राटके यहाँ बुद्धिसागर पुरोहित नियुक्त था ।^१ पुरोहितके अध्ययनसे ऐसा प्रतीत होता है कि पुरोहित द्विज वर्गका प्रतिनिधि होता था । यह राज्याभिषेकके अवसरपर न्यायकी खड्ग राजाको देता था और उसे न्यायनीतिसे शासन करनेके लिए अनुशासित करता था । आदिपुराणमें उसी राष्ट्रको समृद्ध माना गया है जो सप्तागपूर्ण है ।

सेनाध्यक्ष^२

सेनापतिका स्थान राज्यके सप्तागमें महत्त्वपूर्ण है । सेना ही राजाकी विजयका कारण होती है और सेनाका सुचारु रूपसे सगठन एक योग्य सेनापति ही कर सकता है । सेनापतिके गुणोंमें बताया गया है कि उसे कुलवान्, शीलवान्, धैर्यवान्, अनेक भाषाओंमें निपुण, गजाश्वपर चढ़नेमें दक्ष, शस्त्रास्त्र शास्त्रका ज्ञाता, शकुनविद्, आवश्यकतानुसार प्रारम्भिक चिकित्साका ज्ञाता, वाहनोंका विशेषज्ञ, अस्त्रशास्त्रका विशेषज्ञ, दानी, मधुरभाषी, दान्त, मतिमान्, दृढप्रतिज्ञ, शूरवीर तथा भृत्योंको विशेष रूपसे माननेवाला होना चाहिये^३ ।

कौटिल्य अर्थशास्त्रमें सेनापतिकी योग्यताका वर्णन करते हुए बताया है कि सेनाके चारों अंगोंके प्रत्येक कार्यको उसे जानना चाहिये । प्रत्येक प्रकारके युद्धमें सभी प्रकारके अस्त्रशास्त्रके संचालनका परिज्ञान भी उसे होना चाहिये । हाथी घोड़ेपर चढ़ना, और रथसञ्चालन करनेमें भी अत्यन्त प्रवीण होना चाहिये । चतुरंगी सेनाके प्रत्येक कार्यका उसे परिज्ञान होना चाहिये । युद्धमें उनका कार्य अपनी सेनापर पूर्ण नियन्त्रण रखनेके साथ ही साथ शत्रुकी सेनाको नियन्त्रित करना भी^४ है । इसप्रकार सेनापतिका महत्त्व आदिपुराणमें स्वीकृत है । भरत जैसा सम्राट् भी अयोध्य सेनापतिको^५ नियुक्त किये था ।

प्रधान सेनापतिके अतिरिक्त रथसेनाध्यक्ष, पैदलसेनाध्यक्ष, हस्तिसेनाध्यक्ष और अश्वसेनाध्यक्षोंकी भी नियुक्तियाँ की जाती थी । इन सभी सेनाध्यक्षोंको शूरवीर होनेके साथ-साथ युद्धकला और शास्त्रोंमें भी प्रवीण होना चाहिये । गजसेनाध्यक्षके^६ सम्बन्धमें बताया गया है कि उसे हाथियोंकी प्रकृति, आकृति एवं गुणोंकी जानकारी होनी चाहिये । सैन्यसञ्चालनमें गजोंका वपयोग किस प्रकार किया जा सकता है और गजोंकी शिक्षा किस प्रकार निष्पन्न की जा

१ आदिपुराण ३७।१७५ । २ आदिपुराण ५।७ । ३ मानसोल्लास २।२।१०-१२ । ४ कौ० अर्थ० पृ० २९३ । ५ आदि९ ३७।१७४ । ६ विशेष जाननेके लिए देखिये, कौटिल्य अर्थशास्त्रका हस्ति सेना प्रकरण पृ० २८३-२८१ ।

सकती है आदि वातोंका परिज्ञान भी हस्तिसेनाध्यक्षको होना चाहिये । अश्वसेना-
ध्यक्षको^१ अश्वोंकी नस्ल, रोग, प्रकृति गुणदोष, आदि वातोंकी जानकारीके
साथ सेनामें व्यवहृत होनेवाले घोड़ोंकी शिक्षा-दीक्षा किस प्रकारकी होनी चाहिये,
आदि तथ्योंसे भी वह अवगत रहता था । इसी प्रकार रथसेनाध्यक्षको^२
रथसंचालनके विधिविधानोंके सम्बन्धमें परिज्ञान रहना आवश्यक है । देवरथ,
पुष्परथ, साग्राभिकरथ, पारयाणिकरथ, आदि विभिन्न प्रकारके रथोंकी जान-
कारीके साथ शस्त्रसञ्चालन एवं युद्धमें रथोंके व्यवहार किये जानेकी विधिका
ज्ञान आवश्यक है । पैदलसेनाध्यक्ष^३ सेनाकी कार्यव्यवस्थाके सम्बन्धमें पूर्णज्ञाता
होता था । उसे श्रेणिबल विभिन्न प्रदेशोंमें रखी गयी सेना, मित्रबल—मित्रराजा
की सेना, अमित्रबल—शत्रुराजकी सेना, अटवोबल—जंगलकी सुरक्षाके लिए नियुक्त
सेना एवं भृत्यबल—वेतनभोगी सेनाका पूर्णपरिज्ञान होना आवश्यक है । पैदलसेना-
ध्यक्ष जंगल, तराई, मोर्चाबन्दी छलकपट, खाई खोदना, दिन युद्ध, रात्रियुद्ध
आदिकी भी जानकारी रखता था । देशकालकी दृष्टिसे सेनाओंकी उपयोगिताओं
और अनुपयोगिताओंका भी उसे ज्ञान रहता था ।

कोषाध्यक्ष

कोप राज्यका आधार है । कौटिल्यने^४ 'कोषपूर्वा सर्वाभ्या' कहा है
जिसका अर्थ है कि समस्त कार्योंका आधार कोप है । कोपकी सुरक्षा एवं वृद्धिके
लिए कोषाध्यक्षकी नियुक्ति परमावश्यक है । कोषाध्यक्षको योग्यतामें बताया
गया है कि उसे गुणाकार, भागहार और त्रैराशिक विधिसे सुपरिचित होना
चाहिये । लोभ, रागद्वेष और प्रमोदका त्यागी होना चाहिये । ईर्ष्या, द्वेष, लोभ,
मात्सर्य आदि दुर्गुणोंका अभाव परमावश्यक है । कोषागारके पद पर आदिपुराणके
अनुसार श्रेष्ठि नियुक्त किया जाता है । यह कोषवृद्धिके उपायोंसे भी अवगत
रहता है । आदिपुराणमें कोषके लिए 'श्रीगृह'^५ आया है । कोषागारके अध्यक्षपद-
की^६ नियुक्तिका निर्देश भी आदिपुराणमें उपलब्ध है । इस सन्दर्भमें बताया गया
है कि कोषागारके अधिकारीको घमकाकर बलवान लोग घनादि सामान निकाल-
कर ले जाते थे ।

दण्डाधिकारी

दण्डाधिकारीका दूसरा नाम घर्माधिकारी भी है । आदिपुराणमें^७ उसको

१ विशेष जाननेके लिए देखिये कौ० अर्थ० का अश्वसेना प्रकरण पृ० २७४-२८२ ।

२ विशेषके लिए कौ० अर्थ० रथ सेना प्रकरण पृ० २९२ । ३ विशेष जाननेके लिए देखिये—
कौटिलीय अवशास्त्र पैदलसेना प्रकरण पृ० १६३ । ४ वही, पृ० १३१ । ५ आदिपुराण
३७८५ । ६ वही, ८१२५ । ७ वही, ५१७ ।

अधिकृत या अधिकारी शब्द द्वारा अभिहित किया गया है। दण्डाधिकारी राष्ट्रमें न्यायपूर्वक प्रत्येक कार्यका निर्णय करता और उस निर्णयके अनुसार लोगोको चलनेके लिए बाध्य करता था। प्रशासन सम्बन्धी कार्यकी देखरेख इसके द्वारा सम्पन्न होती थी। यह पक्षपात रहित न्याय करता था। रागद्वेष शून्य, लोभ, मोह आदि दुर्गुणोंसे रहित होता था। किसी भी प्रकारके प्रलोभन इसे अपने कर्तव्य-पथसे विचलित नहीं कर सकते थे। न्याय करनेमें यह अपने सहयोगियोंसे भी सलाह लेता था। अपराधोकी छानबीन करना, और निष्पक्ष रूपसे अपराधके अनुसार दण्ड देनेकी घोषणा दण्डाधिकारीका कार्य था।

तन्त्र और अवाय

आदिपुराणमें तन्त्र और अवायका विस्तृत वर्णन आया है। तन्त्रका अर्थ स्वराष्ट्रकी व्यवस्था करना है। राजा अपने मन्त्रिपरिपदके सहयोगसे स्वराष्ट्रकी व्यवस्था करनेमें सफल होता था। मन्त्रिपरिपदमें मन्त्रियोंके अतिरिक्त कोपाध्यक्ष, सेनाध्यक्ष, पुरोहित, दण्डाधिकारी भी सम्मिलित रहते थे। राजाका सबसे आवश्यक कृत्य स्वराष्ट्रकी अभिवृद्धि करना, उसकी रक्षा करना एवं प्रजाको सभी प्रकारसे सुखी बनाना था। राष्ट्रकल्याणके लिए राजा अपने मन्त्रियोंसे परामर्श करता था तथा सामन्तोको बुलाकर अपने तन्त्रकी व्यवस्थाके सन्दर्भमें विचार-विनिमय करता था।^१ तन्त्रके अन्तर्गत स्वराष्ट्र सम्बन्धी सभी प्रकारकी व्यवस्थाएँ आती हैं।

अवाय^२ परराष्ट्र नीतिका निर्धारण है। अर्थात् परराष्ट्रोंके साथ कैसा सम्बन्ध होना चाहिये, इनके साथ किस प्रकारका व्यवहार करनेसे या किस प्रकारकी नीतिके निर्धारण करनेसे सन्धि आदि कार्य सुव्यवस्थित रह सकते हैं—इस प्रकार की विचारसरणिको अवाय कहा जाता है। सुयोग्य शासकके लिए तन्त्रकी चिन्ता जितनी आवश्यक है उससे कहीं अधिक अवायकी। परराष्ट्रोंके साथ व्यावसायिक नीति निर्धारित करना एवं यातायातके साधनोंके सम्बन्धमें सन्धि स्थापित करना अवाय है। अवायका विचार आदिपुराणमें आवश्यक बताया गया है।

षाड्गुण्य सिद्धान्त

आदिपुराणके भारतमें राज्यकी वैदेशिक नीतिका सञ्चालन षाड्गुण्य सिद्धान्तके अनुसार किया जाता था। इसके छ अंग^३ निम्न प्रकार हैं—

१ सन्धि

२ विग्रह

१. आदिपुराण ११।८१-८३ तथा ४१।१३७। २ वही, ४१।१३८ तथा ४६।७२। ३ वही, २।१२८ तथा ४१।१३८-१३९।

३. आसन

४. यान

५. सश्रय

६. द्वैधीभाव

सन्धि

प्रतिज्ञापूर्वक किसी अन्य राज्यसे किन्हीं विशेष शर्तोंके अनुसार समझौता कर लिया जाय तो वह सन्धि है। सन्धिके कई भेद हैं। जब विजित राजा जीतनेवाले राजाके कहे अनुसार सेना तथा अपनी शक्तिके अनुसार धन लेकर उसके सामने आत्मसमर्पण करता है तो वह अमिष सन्धि कहलाती है। सेनापति और राजकुमारको शत्रुके सामने भेजकर जो सन्धि की जाती है, उसे पुरुषान्तर सन्धि कहते हैं। इसीको आत्मरक्षण सन्धि भी कहा गया है। क्योंकि विजित राजा शत्रुके दरबारमें न जानेसे आत्मरक्षा कर लेता है। शत्रुके कार्यकी सिद्धिके लिए 'मैं स्वयं अकेला ही जाऊँगा या मेरी सेना ही जायेगी, इस प्रकारकी शर्त रखकर जो सन्धि की जाती है उसे अदृष्टपुरुष सन्धि कहते हैं। इस सन्धिसे मुख्य सैनिकों और राजाकी रक्षा होती है। अतः इसे दण्डमुख्यात्मरक्षण सन्धि भी कहा जाता है। उक्त तीनों सन्धियोंमेंसे प्रथम दो सन्धियोंमें विश्वासके लिए जब विजेता राजा प्रमुख राजपुरुषोंकी कन्याओंसे विवाह करे और तीसरी सन्धिमें शत्रुको विष आदि गूढप्रयोगों द्वारा वशमें करे तो इस प्रकारकी तीनों सन्धियोंको दण्डोपनत सन्धि कहते हैं। धन आदि देकर अमात्य आदिको जिस सन्धिके द्वारा छुड़ाया ध्राय उसे परिक्रम सन्धि कहते हैं। परिक्रम सन्धिको सुविधापूर्वक निभानेके लिए जब किस्ती द्वारा धन दिया जाय तो उसे उपग्रह सन्धि कहते हैं। किसी समय और स्थान विशेषमें धन देनेका वचन दिया जाय तो उस उपग्रह सन्धिको प्रत्यय सन्धि कहते हैं। निश्चित किये हुए धनको नियत समयमें देना और कन्या आदिके दानसे भविष्यमें सुखकारी सन्धिको सुवर्ण सन्धि कहा जाता है। क्योंकि इससे विश्वास उत्पन्न होकर दोनोंमें एकता स्थापित हो जाती है। इस सन्धिके विपरीत जिस सन्धिके अनुसार मागी हुई धनराशि तत्काल देनी पड़े उसे कयाल सन्धि कहते हैं। कौटिल्यके अर्थशास्त्र^१में सन्धि-व्यवस्थाका विस्तृत वर्णन आया है।

विग्रह

राजा सुन्दर यत्नो, सहायको, सामर्थ्य और बलके अनुसार परामर्श हीन या मन्त्रिपरिपद्से हीन राजाके साथ विग्रह करे। कौटिल्यने "अपकारो विग्रह"^२ कहा

१ विशेष जाननेके लिए कौटिल्य अर्थशास्त्र, पृ० ५४९-५६३। २ वही, पृ० ५४६।

है अर्थात् किसी राजाका अपकार करना विग्रह है। विग्रह या विगाड हीन शक्ति वालेसे ही करना चाहिये, सबलशक्ति वालेसे नहीं। विग्रह आठ प्रकारके होते हैं—

- १ कामज—स्त्रीके कारण उत्पन्न विग्रह
- २ लोभज—धनहरणके कारण उत्पन्न विग्रह
- ३ भूभव—भूमिके कारण उत्पन्न विग्रह
- ४ मानसम्भव—मानरक्षाकेलिए उत्पन्न विग्रह
- ५ अभयाख्य—शरणागतकी रक्षाके लिए उत्पन्न विग्रह
- ६ इष्टज—इष्ट मित्र अथवा मित्रके लिए उत्पन्न विग्रह
- ७ मदोत्थित—मद, विद्या, धन, यौवन आदिके अहंकारके कारण उत्पन्न विग्रह

८ एकद्रव्याभिलाष—किसी एक ही अर्थकी दृष्टिसे आपसमें सम्पन्न होनेवाला विग्रह।

विग्रहके प्रमुख कारण स्त्री धन भूमि और मद ही हैं। भरत और बाहुवल्किा विग्रह सत्तामदके कारण ही हुआ है। राजनीतिका यह नियम है कि कोष एव प्रभुशक्तिकी समृद्धिके लिए विजयी राजाको विग्रहमें प्रवृत्त होना चाहिए।

आसन

कौटिल्य अर्थशास्त्रमें 'उपेक्षणमासनम्'^१ कहकर उपेक्षा कर देना ही आसन बतलाया है। स्थान और उपेक्षण आसनके पर्यावाची शब्द हैं। शत्रुके बराबर शक्तिका होना आसन है। जब शत्रुकी अपेक्षा अल्पशक्ति हो तो स्थान तथा उपायोका प्रयोग करना अथवा कम करना उपेक्षण है। मानसोल्लासमें दश प्रकारके आसनोका उल्लेख मिलता है—

१ स्वस्थासन—शत्रुके निष्कण्टक राज्यको देखकर अपने स्थानपर स्थित रहना।

२ उपेक्ष्यासन—शत्रुकी अधिक शक्तिका अनुमानकर शत्रुके नाशको विधाता पर छोड़ देना।

३ मार्गरोधासन—मार्गके अवरुद्ध होनेसे उपेक्षा करना।

४ दुर्गसाध्यासन—दुर्गकी शक्तिविशेषके कारण आक्रमण न कर उसके समीपवर्ती प्रदेशमें वास करना।

५ राष्ट्रस्वीकरणासन—हठपूर्वक प्राप्त किये हुए राष्ट्रको वशमें करनेके हेतु वहाँ निवास करना।

६ रमणीयासन—विजिगीषु राजा युद्धस्थलमें शत्रुओंको मार यदि वहाँके रमणीय स्थानों पर निवास करे तो वह रमणीयासन कहलाता है ।

७ निकटासन—अत्यन्त दूर पर स्थित शत्रुके लिए उद्यत राजा जब समीप जाकर अपना स्थान बनाता है, तो उसे निकटासन कहते हैं ।

८ दूरमार्गासन—अत्यन्त दूरदेशमें जाकर कुछ काल तक निवास करना ।

९ प्रलोभासन—अन्य राजाके द्वारा प्रलोभन दिये जाने पर निवास करना प्रलोभासन है ।

१० पराधीनासन—स्नेह अथवा वैर भावसे जब राजा अपने देशको नहीं जा पाता तो वह स्थान पराधीनासन कहलाता है ।

आशय यह है कि अपनी शक्तिकी कमजोरीके कारण कुछ न कर विशेष अवसरकी प्रतीक्षामें स्थित रहना आसन^१ है ।

यान

यानका अर्थ है प्रयाण करना । कोई राजा अन्य राजा पर आक्रमण करनेके लिए जो प्रयाण करता है, उसको यान कहते हैं । प्रयाण करते समय राजाको यात्रा सम्बन्धी शकुनोपर भी विचार करना चाहिये । मत्स्यपुराणमें विजिगीषु राजाके यानके विषयमें कहा गया है कि जब शत्रु अपने शत्रुओंसे पीडित हो अथवा विपत्तियोंमें फँसा हुआ हो, उस समय विजिगीषुको आक्रमण करना चाहिये । वस्तुतः यान और आसन विग्रहके ही रूपान्तर है ।

सश्रय

स्वयं हीनशक्तिवाला होनेपर जब राजा अपनी विजयके लक्षण नहीं देखता अथवा बलवान् राजा द्वारा पीडित किया जाता है तो वह क्षेम स्थानका आश्रय ग्रहण करता है । सश्रयका अर्थ है कि किसी राजाकी शरण ग्रहण करना । पर यहाँ यह विचारणीय है कि शरण ग्रहण करते समय ऐसे राजाकी शरण लेनी चाहिये, जिसकी शक्ति शत्रुकी शक्तिसे अधिक हो । सश्रयसे दुर्गका भी ग्रहण किया जाता है और अन्य राजा भी । तथ्य यह है कि बलशाली प्रतिद्वन्द्वी राजाका आश्रय ग्रहण करनेसे ही रक्षा हो पाती है ।

द्वैधीभाव

दो बली शत्रुओंके मध्य वाणी द्वारा अपनेको समर्पित करते हुए काककी आँखके समान द्वैधीभावका आचरण करना द्वैधीभाव है । द्वैधीभावका शाब्दिक अर्थ है दोनों ओर मिले रहना । कौटिल्यने सन्धि और विग्रह दोनों गुणोंके एक

साथ प्रयोग करनेको द्वैधीभाव कहा है। द्वैधीभावका आचरण परराष्ट्रके साथ सम्बन्ध निर्वाहके लिए किया जाता है। राजनीतिशास्त्रका नियम है कि एक दूसरेको हानि पहुँचानेमें असमर्थ सन्धिकी इच्छा रखने वाले विजिगीषु और शत्रु राजाको चाहिये कि वे विग्रह करके आसनका सहारा लें या सन्धि करके आसन का सहारा लें। जब शत्रु राजा व्यसनोमें फँसा हो, उस समय यानका प्रयोग करना चाहिये। विजिगीषु राजाको चाहिये कि थोड़ी-सी विपत्तिमें फँसे राजापर पहले आक्रमण करे। इस प्रकार षाड्गुण्य सिद्धान्त द्वारा वैदेशिक नीतिका सचालन करना चाहिये।

तीन बल^१

बलका नाम ही शक्ति है और शक्तिके तीन भेद हैं। मन्त्रशक्तिको ज्ञान-बल, प्रभुशक्तिको कोश और सेनावल एवं उत्साहशक्तिको विक्रमबल कहते हैं। इन शक्तियोंसे युक्त राजा श्रेष्ठ होता है। इनसे हीन निर्बल और समान शक्ति वाला मध्यमवाली कहलाता है। राजाको चाहिये कि वह अपनी शक्तिको बढ़ानेके लिए निरन्तर यत्नशील रहे। सैन्यशक्ति राज्यकी सात प्रकृतियोंमेंसे एक है। सेना छ प्रकार की बतायी गयी है।

चार उपाय^२

अपने राज्यविस्तार और प्रजापर अपना प्रभुत्व स्थापित करनेके लिए चार उपायोका आश्रय ग्रहण करना पड़ता है। इन चार उपायोंमें साम सर्वोत्तम, भेद मध्यम, दान अधम और दण्ड कष्टतम है। बिना द्रव्यकी हानिके उपाय रहित कार्यके सिद्ध हो जानेके कारण साम अत्यन्त उत्तम माना गया है। कुलीनो, कृतज्ञो, उदार चित्तवालो एवं मेधावियोंके साथ सामका व्यवहार करना चाहिये। सामका अर्थ है वचनचातुर्यसे अपने वश करना। 'तुम्हारे समान मेरा कोई मित्र नहीं' यह मित्रविषयक साम है। 'हमको और तुमको मिलकर शत्रुका सामना है,' एक दूसरेकी सहायता करनी है' यह शत्रुविषयक साम है।

जो शत्रु साम उपायके द्वारा वश न हो, उसे भेद द्वारा वशमें करना चाहिये। भेदका अर्थ है कि शत्रुको किसी अन्य शत्रुसे लडाकर उसकी शक्ति क्षीण कर देना। साममें स्वयं मिलनेका प्रयत्न किया जाता है, पर भेदमें फूट डालकर आधीनता स्वीकार करानी पड़ती है।

तीसरा उपाय दान या दाम है। धन देकर या अन्य कोई भौतिक वस्तु देकर शत्रुको प्रसन्न करना दान उपाय है। दान उपाय द्वारा लोभी राजा सहज-

अधीन हो जाता है। अतः भूमि, द्रव्य, कन्या एवं अन्नम शान प्रायः शत्रुको अनु-
कूल बनाना राजा नामक उपाय है।

जहाँ साम, शम और नद में तीनों उपाय निष्कट हो जाते हैं वहाँ दण्ड
उपाय व्यवहारमें आना पड़ता है। पर दण्ड उपाय का प्रयोग करनेके पूर्व अपनी
शक्ति और बलका विचार कर लेना आवश्यक है। दण्ड का प्रयोग शक्तिहीन पर
ही किया जा सकता है, तबल पर नहीं। इस प्रकार उपाय और उपायों का योग दा
और मित्रों को अपने अधीन बनाना चाहिए।

शासन-पद्धति

आदिपुराणमें प्रतिपादित भारतका शासन ग्रामीण पद्धतिमें होता था।
ग्रामीण पद्धतिका अर्थ यह है कि प्रत्येक बड़ा गाँव राष्ट्रका एक समझा जाता
था और उसीकी मुख्यस्थासे समस्त राज्य या राष्ट्रकी मुख्यस्था समझी जाती
थी। ग्राम सम्बन्धी कल्याणके लिए राजा निम्न कार्य सम्पन्न करता था—

१. गाँव बसाना।

२. उपभोक्ताओंके योग्य नियम बनाना।

३. वेगार लेना।

४. अपराधियोंको दण्ड देना।

५. जनतासे राजस्व या अन्य कर उसूल करना।

ग्रामीण जादृश बनानेके लिए राज्यकी ओरसे सभी प्रकारकी मुख्यवस्थाएँ
प्रचलित रहती थी। प्रत्येक गाँवका एक मुखिया रहता था, जो गाँवकी तात्का-
लिक आवश्यकताओंकी पूर्ति करता और उत्पन्न हुई कठिन समस्याओंको दण्ड-
धर्माधिकारी अथवा अन्य पदाधिकारियोंको निवेदित करता था। दण्डाधिकारिके
अतिरिक्त शासनव्यवस्थामें स्वयं राजा सम्मिलित होता और गूढ़ समस्याओं एवं
भयकर अपराधोंकी स्वयं छानबीन करता था। प्रशासनकी इकाई गाँवके रहने
पर भी नागरिक प्रशासन कमजोर नहीं रहता था। राजा व्यवस्थाको सुदृढ़
बनानेके लिए दूत एवं गुप्तचर भी नियुक्त करता था।

दूत एवं गुप्तचर

आदिपुराणमें गुप्तचरोंको राजाका चक्षु कहा गया है। नेत्र तो केवल मुखकी
शोभा ही बढ़ाते हैं और पदार्थोंको देखनेका ही कार्य करते हैं, पर गुप्तचर रहस्य-
पूर्ण बातोंका पता लगाकर राज्यशासनको सुदृढ़ बनाते हैं। बताया^३ है—

चक्षुश्चारो विचारश्च तस्यासीत्कार्यदर्शने।

चक्षुषी पुनरस्यास्य मण्डने दृश्यदर्शने ॥

उक्त पदके अध्ययनसे निम्नलिखित निष्कर्ष उपस्थित होते हैं । (१) गुप्तचर राज्य-व्यवस्था एवं शासन-व्यवस्थाको सुदृढ़ बनानेमें सहायक है । (२) प्रजाके सुख एवं उसकी शान्तिमें बाधा उत्पन्न करनेवालाका पता गुप्तचरो द्वारा ही लगता है । (३) प्रमुख सूचनाओंको एकत्रकर गुप्तचर राजाके पास पहुँचाते हैं ।

शासनव्यवस्थाके लिए गुप्तचर विभाग अत्यन्त आवश्यक है । शासनमें विघ्न या गड़बड़ी उत्पन्न करनेवालाको जानकारी गुप्तचर विभागसे ही प्राप्त होती थी । स्वराष्ट्र और परराष्ट्र सम्बन्धी व्यवस्थाएँ और सूचनाएँ एकत्र करनेका कार्य गुप्तचर विभाग ही करता था । शासन सञ्चालनके लिए कौटिल्यने भी सन्धि, विग्रह, चतुरुपाय और तीन शक्तियोंको उपयोगी माना है ।

शासनको सुदृढ़ बनानेके हेतु गुप्त मन्त्रणा आवश्यक है । यह गुप्तमन्त्रणा मन्त्रि-परिषद्के साथ की जाती थी । शत्रु देशकी ओर दूतोंको भेजना और अपने सन्देश वहाँ पहुँचाकर शासनव्यवस्थाको सुदृढ़ करना आवश्यक था । दूत तीन प्रकारके बताये गये हैं—

१ निःसृष्टार्थ

२ परमितार्थ

३ शासनार्थ

आदिपुराणमें निःसृष्टार्थ^१ दूतका उल्लेख आया है जिसमें अमात्यके सम्पूर्ण गुण वर्तमान हो उसे निःसृष्टार्थ, जिसमें चौथाई गुण हीन हो उसे परमितार्थ और आधे गुण हीन हो उसे शासनार्थ कहा गया है । राजदूतको चाहिए कि वह शत्रु देशके वनरक्षक, सीमारक्षक, नगररक्षक, नगरवासियों और जनपदवासियोंसे मित्रता करे । शत्रु देशकी राजधानी, दुर्ग, राज्यसीमा, आय, उपज, आजी-विकाके साधन, राष्ट्ररक्षाके तरीके एवं वहाँके गुप्त भेदोंकी दूतको जानकारी प्राप्त करनी चाहिये । शत्रुराजाके देशमें प्रवेश करनेके पूर्व वहाँके राजासे उसे आज्ञा प्राप्त कर लेनी चाहिए, तभी वह वहाँ अपने कार्यमें सिद्धि प्राप्त कर सकेगा ।

शासनव्यवस्थाके लिए दण्ड परमावश्यक माना गया है । यदि अपराधी को दण्ड न दिया जाय, तो अपराधोंकी सख्या निरन्तर बढ़ती जायगी । एवं राष्ट्रकी रक्षा बुराईयोंसे नहीं हो सकेगी । अपराधीको दण्ड देकर शासनव्यवस्थाको चरितार्थ किया जाता है । भोगभूमिके वाद हा, मा, धिक्के रूपमें दण्डव्यवस्था प्रचलित थी, पर जैसे जैसे अपराध करनेकी प्रवृत्ति बढ़ती गयी वैसे वैसे दण्डव्यवस्था भी उत्तरोत्तर कड़ी होती गयी । आदिपुराणके भारतमें तीन प्रकारके दण्ड^२ प्रचलित थे जो अपराधके अनुसार दिये जाते थे ।

१. आदिपुराण ४३।२०२ । २ वही, ४२।४६ ।

१ अर्घहरण १७१ ।

२ सामौखिक उपासना १७२

३. पापहरण १७३

आदिपुराणके १५ अध्यायों में भी कुछ राजकीय विषय आये हैं । अहं-
कारी और दुष्टता शक्त आत्मिक माना गया है । विषय-जनित पापमत्ता
सब साधन-सम्पत्ति नष्टी है ।

पुलिङ्ग व्यवस्था

साधनतन्त्रों में मुख्यतः चारों प्रकार के विषय पुलिङ्गता की प्रशंसा है । पुलिङ्ग
वरिष्ठ अधिकारी को तत्परा^१ कहा गया है । चोर, डाकू तथा शत्रु-पक्षों के अन्य
अपराधियों को पकड़ने के लिए आरम्भ में नियुक्त करने से । न्याय-तत्त्वपूर्णता को
आरक्षण^२ की जाया है । पुलिङ्ग अपराधों को पकड़कर निम्नलिखित सार-प्रकार -
के दण्ड देनी थी ।

१ मृत्तिकाभक्षण ।

२. विष्टाभक्षण ।

३ मल्लो द्वारा मुक्ते ।

४ सर्वस्वहरण ।

प्रतिपक्ष राजकर्मचारी उत्तमोत्तम^५ भी ग्रहण करते थे । वे उत्तमोत्तम अर्थात् धूम
लेकर अपराधीको छोड़ देते थे । जब दण्डाधिकारी या राजा धूम लेनेवालेको
पकड़ लेता था तो उस घुसगोरीको भयकर दण्ड दिया जाता था । अगच्छेदन,
घनापहरण एवं प्राणदण्ड तक दिया जाता था । आदिपुराणके एक उपाख्यानमें
बताया है कि फल्गुमतीने राजाके दायनगृहके पहरेदारों को धन देकर अपने वशमें
कर लिया और कहा कि तुम रातके समय श्वत्ताकी तरह तिरोहित होकर रहना
कि हे राजन् ! कुवेरमित्र पिताके समान पूज्य है, अतः सदा उसे अपने पास नहीं
रखना चाहिये । आवश्यकता पड़ेपर ही कुवेरमित्रको बुलाना चाहिये । पहरे-
दारने फल्गुमतीके कथनका अनुसरण किया, जिसमें राजाने कुवेरमित्रको अपने
यहाँसे हटा दिया । पर आगे चलकर घुसगोरीकी यह बात पकड़ हो गयी,
जिससे उस अधिकारीको भयकर दण्ड भोगना पड़ा ।

आर्थिक आयके साधन

राजकोषकी समृद्धि प्रजाद्वारा वसूल किये गये करोंसे तो होती ही थी, पर

१ आदिपुराण ४२।१६४ । २. वही, ४६।३०४ । ३ वही, ४६।२६१ । ४ वही,
४६।२९२-२९३ । ५. वही, ४६।२६६ । ६. वही, ४६।५२-५६ ।

आयके और भी साधन थे । कृषिपर उपजका पछाश कर लिया जाता था । खानों^१से भी स्वर्ण, रजत, लौह, मणिमाणिक्य आदि पदार्थ प्राप्त किये जाते थे । एक सन्दर्भसे ऐसा भी संकेत प्राप्त होता है कि स्वर्ण बनानेकी विधि भी राष्ट्रमें प्रचलित थी । बताया गया है कि रसायनविशेषके सम्पर्कसे लौह स्वर्ण बन जाता था और यह स्वर्ण राजकोशकी समृद्धिका साधन होता था । कृषि उद्योग, गोपालन, अश्वपालन, हस्तिपालन, सुरा, वेश्यालय, नट नर्तक, गायक, वादक आदिसे भी राज्यको आय होती थी । दुर्ग, सेतु, वन और पथ भी आयके साधन थे ।

उत्तराधिकार और राज्याभिषेक

उत्तराधिकार राजाके बड़े पुत्रको ही प्राप्त होता था । आदितीर्थकरने अपने राज्यका उत्तराधिकार अपने बड़े पुत्र भरतको सौंपा था । शेष निन्यानवे पुत्रोंको जागीरके रूपमें कुछ राज्यांश प्रदान किया था । उत्तराधिकारी बनानेके पूर्व राज्याभिषेक-क्रिया सम्पन्न होती थी । मन्त्री और मुकुटबद्ध राजा पट्टवन्धन करते थे । पट्टवन्धनके समय उत्तराधिकार प्राप्त करनेवाला राजकुमार एक छोटे सिंहासन पर और उत्तराधिकार प्रदान करनेवाले महाराजा एक बड़े सिंहासनपर बैठायें जाते थे । स्त्रियाँ चमर बीजन करती थी । मंगलवाद्यवजते थे । महाराज उत्तराधिकारीके मस्तकपर अपना मुकुट स्थापित करते थे । युवराजको सभी प्रकारके सुन्दर वस्त्राभूषण धारण कराये जाते^२ थे । राज्याभिषेकके अवसरपर महाराज तथा अन्य सामन्तवर्ग आशीर्वाद देते थे ।

राज्याभिषेककी विधिका पूर्णतया वर्णन आया है । इस अवसरपर नगरको ध्वजा और पाताकाओसे सजाया जाता^३ था । आनन्दभेरी वजती थी, वारवनिताएँ मंगलगान करती थी और देवागनाओ द्वारा नृत्य किया जाता^४ था । बन्दीजन मंगलपाठ करते थे और चारों ओरसे जय जीवकी घोषणा की जाती^५ थी ।

राज्याभिषेककी क्रियाओंको सम्पन्न करनेके लिए सभामण्डपके मध्यभागमें मिट्टीकी वेदी बनायी जाती थी । इस वेदी पर एक आनन्दमण्डपका निर्माण किया जाता^६ था । इस आनन्दमण्डपके ऊपर रत्नोंके चूर्ण समूहसे रगावलि तैयारकर चित्रावलि तैयार की जाती थी और नाना प्रकारके विकसित सुगन्धित पुष्प वहा फैला दिये जाते^७ थे । मणियोंसे जटित फर्शके ऊपर मोतियोंकी बन्दनवारें लटका दी जाती थी और रेशमी वस्त्रके चदोवे सभी ओर टांग दिये जाते^८ थे । इस मण्डपके मध्यभागमें अष्टमंगलद्रव्य स्थापित किये जाते थे और देवागनाएँ मंगलद्रव्यको लेकर अवस्थित रहती^९ थी । स्नानकी सामग्री एक

१ आदिपुराण २८।२२ । २ वही, ११।३६-४५ । ३ वही, १६।१९६ । ४. वही, १६।१९७ । ५ वही, १६।१६८ । ६ वही, १६।१९९ । ७ वही, १६।२०० । ८. वही, १६।२०१ । ९. वही, १६।२०२ ।

दूसरेके हाथोंमें दी जाती^१ थी। लीलापूर्वक पैरमें नूपुर पहनकर देवागनाएँ खनझुन करती हुई भ्रमण कर रही थी। उनके नूपुरोकी ध्वनि बहुत ही मधुर और आनन्दमयी प्रतीत हो रही थी^२। उत्तराधिकार मिलनेवाले राजकुमारको रगभूमिमें सिंहासन स्थापितकर पूर्वदिशाकी ओर मुख करके बैठाया जाता था^३। गन्धर्व मनोहर गान करते थे तथा मंगलवाद्योकी ध्वनियाँ आनन्दका सृजन कर रही^४ थी। नृत्य करती हुई अगनाएँ अभिषेक-क्रिया सम्पन्न होनेवाले परिवारका गुणगान करती^५ थी। सामन्त एवं अधीनस्थ राजन्यवर्ग ओपधिमिश्रित सुवर्ण कलशोंमें रखे गये जलसे अभिषेक-क्रिया सम्पन्न^६ करते थे। अभिषेक-क्रियाके लिए गंगा, सिन्धु आदि नदियोका जल लाया जाता था^७, पुण्यमय गंगाकुण्डसे और सिन्धुकुण्डसे भी जल लाया जाता था^८। सरस्वती आदि अन्य नदियोंसे तथा स्वच्छ और निर्मल कुण्डोंसे जल लाया गया^९ था। वापीजल^{१०}, केसर-कुकुम युक्त^{११} जल, लवणसमुद्र^{१२}, नन्दीश्वरदीप आदि प्रसिद्ध स्थानोंका जल लाया गया था। इसके अतिरिक्त क्षीरसागर, नन्दीश्वरसमुद्र और स्वयम्भूरमण समुद्रका जल भी लाया जाता था^{१३}। सरयूका जल^{१४}, तीर्थजल, कपायजल, सुगन्धित द्रव्य मिश्रित जल^{१५} एवं गर्भ कुण्डका जल^{१६} लाया गया था। इस तीर्थोपनीत जलद्वारा केशर, कस्तूरी, चन्दन तथा अनेक जड़ी बूटियाँ मिश्रितकर जलाभिषेक किया जाता था। बन्दीजन मंगलपाठ^{१७} करते थे और उत्तराधिकार प्रदान करनेवाले महाराज उत्तराधिकारीको अभिषेकके अनन्तर पट्ट बाधते^{१८} थे। तथा नाना प्रकारके सुन्दर वस्त्राभूषण भी^{१९} प्रदान किये जाते थे। उस अवसरपर धार्मिक विधि-विधान भी सम्पन्न होता था।

राजाके भेद

आदिपुराणमें प्रभुशक्तिकी हीनाधिकताके कारण राजाओंके निम्नलिखित भेद उपलब्ध होते हैं—

१. चक्रवर्ती^{२०}

२. अर्धचक्रवर्ती^{२१}

३. मण्डलेश्वर^{२२}

१ आदि० १६।२०३। २ वही, १६।२०४। ३ वही, १६।२०५। ४ वही, १६।२०६। ५. वही, १६।२०७। ६ वही, १६।२०८। ७ वही, १६।२०९। ८ वही, १६।२१०। ९. वही १६।२११। १० वही, १६।२१४। ११ वही, १६।२१२। १२ वही, १६।२१३। १३ वही, १६।२१५। १४ वही, १६।२२५। १५. वही, १६।२२७। १६ वही, १६।२२८। १७ वही, १६।२२६। १८ वही, १६।२३३। १९ वही, १६।२३१। २०. वही, २३।६०। २१ वही, २३।६०। २२. वही, २३।६०।

४ अर्धमण्डलेश्वर^१

५. महामण्डलिक^२

६ अधिराज^३

७ राजा-नृपति^४

८ भूपाल^५

चक्रवर्ती षट्खण्डका अधिपति और सप्रभुता सम्पन्न होता है। वत्तीस हजार राजा इसकी अधीनता स्वीकार करते हैं।

अर्धचक्रवर्तीके अधीन सोलह हजार राजा रहते हैं और यह तीन खण्डोंका अधिपति होता है। इसकी विभूति और वैभव चक्रवर्तिसि आधा माना गया है।

मण्डलेश्वर सम्राट् जैसा पद है। इसका राज्य पर्याप्त विस्तृत होता है। अनेक सामन्त और छोटे-छोटे नृपति इसकी अधीनतामें रहते हैं।

अर्धमण्डलेश्वरके अधीन एक हजार राजा रहते हैं और इसका वैभव मण्डलेश्वरकी अपेक्षा आधा होता है।

महामण्डलिक—चार हजार राजा इसकी अधीनता स्वीकार करते हैं। अधिराजकी अधीनतामें पाँचसौ राजा रहते हैं।

भूपालका राज्य नृपतिकी अपेक्षा विस्तृत होता है। हाथी, घोड़े, रथ और पदाति इसके पास रहते हैं।

नृपति (राजा) सामान्य राजा है। प्रत्येक जनपदमें एक नृपति या राजा रहता है।

आदिपुराणके भारतमें जिस राज्य-व्यवस्थाका प्रतिपादन आया है, उसका कार्यक्षेत्र बहुत विस्तृत है। धर्म पालन, शान्ति व्यवस्था, सुरक्षा और न्याय प्रदान करना ही उसका उद्देश्य है। राजा कानून और व्यवस्थाका रक्षक, धर्म और नैतिकताका प्रेरक, आध्यात्मिक और भौतिक कल्याणका सम्पादक, सर्वभूत-हिततत्पर रहता है। राज्यमें अर्थकी वृद्धिके हेतु कृषि-व्यापार, उद्योगधन्धे आदिकी प्रगति, राष्ट्रीय साधनोका विकास, खानोकी खुदाई, वनोका संरक्षण, कृषि-की सिंचाई आदिका प्रबन्ध भी सम्पन्न किया जाता है। राज्यके कार्योंका क्षेत्र जीवनके सभी पहलू—सामाजिक, आर्थिक एवं धार्मिक तक विस्तृत हैं। प्रजा-रञ्जन तथा प्रजाके योग-क्षेमके लिए राजाओं द्वारा सभी प्रकारके प्रयत्न किये जाते हैं।

१ आदि० २३।६०। २ वही, १६।२५७। ३ वही, १६।२६२। ४ वही, ४।१३६। ५. वही, ४।७०। ६ वही, ६।१९६।

आदिपुराणकी राज्य-व्यवस्थामें हमें एक मौलिक बात यह उपलब्ध होती है कि भरत चक्रवर्ती सप्रभुता सम्पन्न सम्राट् हैं। वह प्रजाको सभी प्रकारकी सुखसुविधाएँ प्रदान करनेके लिए प्रयत्नशील हैं। उनके राज्यमें अकृष्टपच्चा खेती होती है। प्रजा सभी प्रकारसे सुखी एवं सम्पन्न है। पर जब इस चक्रवर्ती के समक्ष कोई समस्या उपस्थित होती है तो यह उस समस्याका समाधान प्राप्त करनेके लिये उस समयके धर्मनेता आदितीर्थकरकी धर्म-सभामें पहुँचता है और वहाँ अपनी समस्याका समाधान प्राप्त करता है। इस समाधान द्वारा ही वह राजकार्यमें प्रवृत्त होता है। अतएव यह स्पष्ट है कि प्रभुता सम्पन्न नृपतिको भी अपनी सहायताके लिये एक धर्मनेताकी आवश्यकता है। धर्मनेताका स्थान राजनैतिक नेतासे ऊँचा होता है तथा धर्मनेता ही वास्तविकरूपमें लोकनेताका पथप्रदर्शन करता है। यदि राजनैतिक नेता निरकुश हो जाय और धर्मनेताका सम्बल उसे प्राप्त न हो, तो राज्यकी व्यवस्था अच्छी नहीं हो सकती।

भरत चक्रवर्तीकी जो राज्यव्यवस्था है, उसकी तुलना हम गुप्तवंशीय सम्राट् द्वितीय चन्द्रगुप्त विक्रमादित्यकी राज्यव्यवस्थासे कर सकते हैं। यदि भरत चक्रवर्तीके वैभवपरसे पौराणिक वातावरणको हटा दिया जाय तो मानचित्र चन्द्रगुप्त द्वितीयसे मिल जायगा। अतः स्पष्ट है कि आदिपुराणमें गुप्तकालीन भारत की समृद्धि और राज्यव्यवस्थाका अंकन किया गया है। आदिपुराणके रचयिताओं का सम्बन्ध राष्ट्रकूटवंशी राजा अमोघवर्षसे है, पर अमोघवर्षकी राज्यव्यवस्था पर गुप्तकालकी राज्यव्यवस्थाका पर्याप्त प्रभाव दिखलाई पड़ता है।

०

चतुर्थ परिच्छेद सैन्यबल और युद्ध

राज्यसत्ता बलपर निर्भर करती है। शुक्रने बलकी परिभाषा^१ देते हुए लिखा है कि जिसका आश्रय लेकर मनुष्य निश्चय होकर कार्य करता है वह बल है। उन्होंने छ प्रकारके^२ बल बतलाये हैं।

१ अशक्तिक्षमो येन कार्यं कर्तुं बलं हि तत् । शुक्र० १।३२३ । २ शरीर हि बल शौर्यबल सैन्यबल तदा । चतुर्थमास्त्रिकबलं पञ्चमं धीबलं स्मृतम् ॥ पष्ठमायुर्बलं ॥ —वही, ४।८६८-८६९ ।

- १ शारीरिक बल ।
- २ आत्मिक बल ।
- ३ सैन्य बल ।
- ४ अस्त्रबल ।
- ५ बुद्धिबल ।
- ६ आयुबल ।

उपर्युक्त छहों बलोंमें सैन्यबल सबसे महत्त्वपूर्ण है। जिम राजाके पास नीति और सैन्यबल होता है, उसके पास लक्ष्मी स्वयमेव चली आती है। कौटिल्य अर्थ-शास्त्रमें^१ सैन्यबलको दण्डके नामसे अभिहित किया है। इनके मतानुसार राजाको सदैव दो प्रकारके कोपोंसे भय रहता है—(१) अमात्योका कोप और (२) बाह्य-कोप। इन दोनोंसे सैन्यबल द्वारा ही रक्षा हो सकती है महाभारतके^२ अनुसार दण्डके दो रूप हैं—प्रकाश और गुप्त। सेना अथवा बल उसका प्रकाश रूप है।

सेनाकी परिभाषा

शस्त्रो और अस्त्रोसे सुसज्जित मनुष्योंके समुदायको सेना कहा जाता है। शुक्र ने लिखा है—“सेना शस्त्रास्त्रसयुक्ता मनुष्यादिगणात्मिका^३”। सेनाके मूलतः दो भाग हैं—स्वगमा और अन्यगमा। स्वगमाके अन्तर्गत पदातिसेना तथा अन्य-गमाके अन्तर्गत रथ, अश्व एव गज आदि वाहनोपर चलनेवाली सेना आ जाती है। आदिपुराणमें सेनाके ये ही चतुरङ्ग बतलाये गये हैं। यो तो आदिपुराणमें सेनाकी सात कक्षाएँ बतलायी हैं, जो निम्न प्रकार हैं—

(१) हस्तिसेना (२) अश्वसेना (३) रथसेना (४) पदातिसेना (५) वृषसेना (६) गन्धर्वसेना (७) नर्तकीसेना^४। इनमेंसे प्रथम कक्षामें बीस हजार हाथी और आगे वाली कक्षाओंमें दूनी-दूनी संख्या थी। यह सातों प्रकारकी सेना महत्तर कहलाती थी। आदिपुराणके उक्त सन्दर्भसे यह स्पष्ट है कि सैन्यबल बहुत आवश्यक बल माना गया है और इसके बिना राजाओंका प्रभाव विस्तृत नहीं हो सकता।

भरतचक्रवर्तीकी सेनाको षडङ्ग ही कहा है। इन षडङ्गोंका वर्णन करते हुए लिखा है—

१. कौटिलीय अर्थशास्त्र ६।१।१। २. महाभारत शान्तिपर्व ५६।४०। ३. शुक्रनीति ४।८६४। ४. आदिपुराण १०।१९८-१९९।

हस्त्यश्चरवपादात् द्वे रात्रि मनभश्चरा ।

प ३३३ चलमस्येति पप्रये व्याख्य रोदसी^१॥

अर्थात् हस्तिसेना, अश्वसेना, रथसेना, पशुतिसेना, दयसेना और विद्याधर-सेना—ये छ प्रकारकी चक्रवर्तीकी सेना थी । सेनाके आगे दण्डरत्न और उसके पीछे चक्ररत्न चढ़ता था^२। यह दण्डरत्न आधुनिक टैंक के जा मार्ग साफ करना हुआ सेनाको आगे बढ़नेके लिए गोत्माहित करता था । मार्ग जानेवाली कचड़-रावड़ भूमिको समतल बनाता था तथा जानेवाली विघ्नस्थानोंको दूर करता था । इस प्रकार आदिपुराणमे चक्रवर्तीकी सेनाको महान शक्ति समान बताया गया है । सैनिक समान होनेके लिए अश्वतर^३ एवं उष्ट्र^४ आदि अनेक गाहन रहते थे ।

महाभारतमे^५ रथ, हस्ति, अश्व और पदातिके साथ विष्टि, नीला, चर और उपदेशक भी सेनाके अंग माने गये हैं । यह सत्य है कि युद्धके लिए प्रस्थान करते समय भार वहन करनेवाले अश्वतर, उष्ट्र आदिकी आवश्यकता अवश्य रहती है ।

पदाति

पैदल चलनेवाली सेना प्राचीन कालमे ही महत्त्वपूर्ण रही है । किसी राष्ट्रकी जीतनेके पश्चात् उसे हस्तगत करनेका कार्य पदाति सेना ही करती है । इसके छ भेद^६ बताये गये हैं । (१) मौल, (२) भृत्य, (३) मित्र, (४) श्रेणी, (५) आटविक तथा (६) अमित्र । वशक्रमसे आयी हुई सेना पैतृक अथवा मौल कहलाती है । घनव्यय कर एकत्र की गयी सेना भृत्य, मित्रता स्थापित कर संगठित की गयी सेना मित्र, निश्चित समयपर सहायता देने वाली सेना श्रेणी, पर्वत प्रदेशमें रहनेवाले निपाद, भिल्ल, शबर आदिसे संगठित की गयी सेना आटविक एवं शत्रुकी सेनासे आक्रान्त होकर भागे हुए सैनिक यदि दस्युभाव स्वीकार कर लें तो उनके द्वारा संगठित की गयी सेना अमित्र कहलाती है ।

उक्त छ प्रकारकी सेनाओमेसे युद्धोपयोगी तीन प्रकारकी सेना ही होती है—(१) वशक्रमसे वेतन लेकर चली आयी सेना (२) वेतन देकर संगठित की गयी सेना एवं (३) युद्धके समय अपनी रक्षाके लिए अन्य मित्र राजाओंसे प्राप्त की गयी सेना । श्रेणी सेना, जो एक प्रकारकी सुरक्षित सेना (Reserved Force) है, का उपयोग राजधानीकी रक्षाके लिए ही किया जाता था । रामा-

१ आदिपुराण २९।६ । २ वही, २९।७ । ३ वही, २९।१३ । ४ वही, २९।१६० । ५ वही, २९।१६१ । ६ महाभारत शान्ति० ५९।४१ । ७. मौलं भृत्य तथा गैत्र श्रेणमाहविक वलम् । अमित्रमपर पृष्ठ सप्तमं नोपलभ्यते ॥ —मानसोल्लास २।६।१५६ ।

यण^१में मौल, भृत्य, मित्र और अटवी इन चार प्रकारकी सेनाओका उल्लेख आया है । महाभारतके^२ एक प्रसंगमें मौल, भृत्य, अटवी एव श्रेणी बलका कथन किया गया है ।

आदिपुराणमें वर्णित भरत चक्रवर्तीकी सेनामें भी अटवी सेना थी । इस प्रकार आदिपुराणके भारतमें प्रत्येक राजा अपनी शक्तिके अनुसार सैन्य सगठन करता था । एक अन्य सन्दर्भमें^३ भरत चक्रवर्तीकी प्रमुख सेना चतुरंग ही कही गयी है । देव और विद्याधर तो आवश्यकतानुसार ही चक्रवर्तीकी सेनाकी सहायताके लिए उपस्थित रहते^४ थे ।

युद्धके लिए चलती हुई सेनाके साथ वेश्याएँ भी चलती थी । आदिपुराणके एक प्रसंगसे हमारे इस कथनकी पुष्टि होती है । बताया है—“मार्गात् वारस्त्री-वहनपराश्च वेगसर्प^५”, “विश्वस्तस्तनजघनाशुका पुरन्ध्री^६” अर्थात् वेश्याओको ले जानेमें तत्पर खच्चरियाँ अपना मार्ग छोड़कर शीघ्र भागी जा रही थी । हाथी के घक्केके कारण खच्चरोके गिर जानेसे वारवनिताओके स्तन और जघनका वस्त्र खिसक गया था । इस कथनसे यह ध्वनित होता है कि युद्धके लिए प्रयाण करती हुई सेनामें नर्तकियाँ वारवनिताएँ भी रहती थी । सगीत और नृत्यकी योजना स्कन्धावारोमें^७ की जाती थी । सेनाका सामान ले जानेके लिए गर्दभ, उष्ट्र, वृषभ, अश्वतर आदि व्यवहारमें लाये जाते^८ थे । अतएव सक्षेपमें इतना ही कहा जा सकता है कि आदिपुराणमें सेनाका महत्त्व सभी दृष्टियोंसे स्वीकार किया गया है ।

हस्ति सेना

गज प्रारम्भसे ही ऐश्वर्यशाली एव उपयोगी वाहन माना गया है । इसी कारण भारतीय वाङ्मयमें उसकी उत्पत्ति, बाँधनेके उपाय, लक्षण एव शिक्षा आदिका वर्णन प्राप्त होता है । हम वाहनके विवेचन सन्दर्भमें हाथियोंके भेद-प्रभेदोंका वर्णन कर चुके हैं । हस्तिसेना बहुत ही महत्त्वपूर्ण मानी गयी है । युद्धमें विजयका कारण हाथी ही होते हैं । शूर, वीर, महाकाय शुभलक्षणोंसे युक्त एव मदोन्मत्त गज विजय प्राप्तिका कारण हैं । कौटिल्यने “हस्तिप्रधानो विजयो राज्ञाम्^९” कहकर गजबलकी प्रशंसा की है । युद्धके लिए हाथीको सुशिक्षित करना आवश्यक माना जाता था । नीतिवाक्यामृतमें सोमदेवने अशि-

१ वाल्मीकि रामायण—युद्धकाण्ड १७।२४ । २ महाभारत, आश्रमवासिक पर्व ७।७ । ३ आदि० ३०।३ । (पूर्वार्द्ध) ४ वही, ३०।३ । (उत्तरार्द्ध) ५ वही, २९।१६० । ६ वही, २९।१६१ । ७ वही, २९।१६३, १६५ । ८ वही, २९।१६२ । ९ कौटिल्य अर्थशास्त्र ३।२।१४ ।

क्षित हाथीको व्यर्थ बतलाया है। उन्होंने लिखा है—“अशिक्षिता हस्तिन केवलमर्थप्राणहरा ।”^१ अर्थात् अशिक्षित हाथी केवल धन और प्राणोंका नाश करने वाला होता है। यदि गजको युद्ध सम्बन्धी शिक्षा न दी जाय तो वह निश्चय ही सेनामें स्वच्छन्दतापूर्वक विचारण करेगा और अपनी इच्छानुसार अन्न खाकर सैनिकोंको हानि पहुँचायेगा। यशस्तिलकचम्पूके^२ एक प्रसंगमें बताया गया है कि जिन राजाओंके पास विनीत गज नहीं होते, वे नाममात्रके राजा होते हैं और युद्धमें वे ही गज उनके आत्मवध तथा विनाशके कारण होते हैं।

अश्वसेना

सुशिक्षित सैन्धव, यवन तथा काम्बोज अश्वोंसे युक्त सेना उत्तम होती है। अर्थशास्त्रमें^३ युद्धके लिए चार प्रकारके उत्तम घोड़ोंका वर्णन आया है। काम्बोज^४, सैन्धव^५, आरदृज^६ एवं वनायुज^७। इन चारों प्रकारके घोड़ोंको ही युद्धके लिए सेनामें रखा जाता था। आदिपुराणमें इन चार प्रकारके घोड़ोंके अतिरिक्त बाह्यीक, तैतिल, गान्धार और वाप्य अश्वोंको भी उपयोगी माना गया^८ है। महाभारतमें^९ अश्वोंको शीघ्र गतिवाला बनाने तथा उत्साहसे भरनेके लिए युद्धके पूर्व मदिरापान कराये जानेका निर्देश आया है। आदिपुराणके अध्ययनसे अवगत होता है कि बाह्यीक, तैतिल और वाप्य अश्व मध्यमकोटिके होते थे। उत्तमकोटिके अश्वोंमें पूर्वोक्त चार प्रकारके अश्वोंकी ही गणना की जाती है। अश्व वाहनकार्यके अतिरिक्त युद्ध भी सम्पन्न करते थे। नकुलाश्व-शास्त्रमें^{१०} बताया है—

“चन्द्रहीना यथा रात्रि पतिहीना पतिव्रता ।

हयहीना तथा सेना विस्तीर्णाऽपि न शोभते ॥”

अर्थात् जिसप्रकार चन्द्रमासे हीन रात्रि और पतिके विना पतिव्रता सुभोभित नहीं होती है उसी प्रकार अश्वोंसे हीन सेना सुशोभित नहीं होती। वस्तुतः युद्धके लिए अश्व ही प्राण है। अश्वोंमें सबसे बड़ा गुण यह है कि वे निर्भीक होते हैं और हर प्रकारके स्थलमें विचरण कर सकते हैं। प्रत्येक वातावरणको वे अपने अनुकूल बना लेते हैं। और अपने सवारकी इच्छाको भली प्रकार समझ लेते हैं। इस प्रकार शरीर एवं रचना द्वारा वे युद्धके लिए बहुत ही उपयुक्त होते हैं।

१ नीतिवाक्यामृत, बलसमुद्देश्य पृ० २०८। २ यशस्तिलकचम्पू खण्ड ३, पृ० ४९१।
३ कौटिल्य अर्थशास्त्र, २।३०।३२। ४-८ आदिपुराण, ३०।१०७। ९. महाभारत द्रोणपर्व ११२।५६। १० नकुलाश्वशास्त्र १।१४।

रथसेना

रथसेना युद्धकी दृष्टिसे पर्याप्त उपयोगी है। अनेक आयुधोंसे पूर्ण, पताका तथा ध्वजा आदिसे सुशोभित, चार अश्वोंसे सुशोभित, अत्यन्त दृढ़ चित्तवाले सारथिसे युक्त तथा अनेक महारथियोंसे पूर्ण रथसेना विजयका कारण बनती है। आदिपुराणके भारतमें रथोंका उपयोग अश्व और गजसे अधिक महत्त्वपूर्ण है। भरत चक्रवर्ती पटुखण्ड विजयके अवसर पर रथमें आसोन दिखलाई पड़ते हैं। उनका सारथि भी रथसञ्चालन क्रियामें अत्यधिक पटु दिखलाई पड़ता है।

रामायण^१ तथा महाभारत कालमें^२ युद्धके समय रथोंका प्रयोग होता था। महाभारतमें वासुदेव, मातलि आदि योग्य सारथियोंके प्रसंग प्राप्त होते हैं। मार्कण्डेयपुराणमें रथोंके उपयोगका बड़ा ही सुन्दर वर्णन आया है। कौटिल्यने^३ रथाध्यक्षके कार्योंका निरूपण किया है। देवरथ, पुष्परथ, साग्रामिकरथ, पारयाणिकरथ, परपुराभिगामिकरथ एवं वैनयिक रथ—इन रथोंका वर्णन आया है।

युद्धमें काम आनेवाले साग्रामिक रथ ध्वजाओंसे युक्त होते थे। क्योंकि ध्वजाके नामसे ही सेना ध्वजिनी कहलाती थी। ध्वजापर किसी प्रकारकी प्रतिमा, पशु अथवा पुष्पका चिन्ह प्रतीकरूपमें रहता था। भीष्मकी ध्वजापर^४ ताडका वृक्ष प्रतीकरूपमें चिह्नित था। आदिपुराणमें^५ भी ध्वजचिह्नोंका वर्णन आया है।

रथसेना सुविधा और आरामकी दृष्टिसे सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण बतलायी गयी है। भरत चक्रवर्तीका अजितञ्जयरथ^६ दिव्यशक्ति पूर्ण है। उसकी अप्रतिहत गति है। शकुन्तल नाटकमें दुष्यन्तका रथ भी इसी प्रकारका बतलाया गया है। वह भी आकाशमें गमन करता हुआ बताया गया है।

भरत चक्रवर्तीके रथकी तुलना हम शकुन्तलनाटकके उक्त रथसे कर सकते हैं। दुष्यन्त जिस रथमें बैठकर इन्द्रकी सहायताके लिए गया था, वह रथ जल, स्थल एवं आकाश इन तीनोंमें ही अप्रतिहत गतिवाला था। इस प्रकार रथसेनाका महत्त्व प्रकट होता है।

अस्त्रशस्त्र

लौह, चर्म, काष्ठ, कपास एवं शल्क आदिसे अस्त्रशस्त्रोंका निर्माण किया जाता था। समान्यतः काष्ठ और लौहका ही प्रयोग सर्वाधिक होता था। भुज-

१ वाल्मीकीय रामायण, युद्धकाण्ड १०६।१६-२०। २ महाभारत, शान्तिपर्व ५१।४१-४२। ३ कौटिलीय अर्थशास्त्र २।३५। ४ महाभारत, द्रोणपर्व ७।१०५। ५ आदिपुराण २६।७७। ६ वही, ३७।१६०।

त्राण—बाहुको रक्षाका शस्त्र, शिरस्त्राण—शिरको बचानेकी लोहेकी टोपी और अङ्गत्राण—कवचका भी प्रयोग किया जाना था । सेनामें कुछ खड्ग, कुछ बरछा, कुछ भाला, चक्र एव मुद्गर धारण करने वाले, कुछ शक्तिशूल धारण करनेवाले और कुछ असिधेनुका आदि धारण करनेवाले सैनिक रहते हैं । आदिपुराणमें निम्नलिखित अस्त्रशस्त्रोका प्रयोग पाया जाता है—

अग्निवाण—४४।१८९ अग्निके समान तीक्ष्णवाण ।

अमोघवाण—३७।१६२ कभी व्यर्थ न पड़नेवाले वाण ।

असि—३७।८४, ९।४१, १०।५६, ५।२५०, १५।२००, ४४।१८० ।

असिधेनुका—५।११३ ।

आग्नेयवाण—३।१७२ ।

कपिशोर्षक धनुष—४४।१७४ ।

कुन्त (वर्छा)—३७।१६४, ४४।१८० ।

कृपाण—१०।७३ ।

कौक्षेयक—३६।११ तलवार ।

क्रकच—१०।५९ आरा ।

खग—४४।१२१ वाण ।

गजवाण—४४।२४२ ।

चक्र—६।१०३, १५।२०५, ४४।१८० ।

चण्डवेगदण्ड—३७।१७० ।

चर्मरत्न—३७।८४ ।

चाप—४।१७६ ।

जलवाण—४४।२४२ ।

तमोवाण—४४।२४२ ।

दण्ड—१५।२००, ३७।८४ ।

धनुषवाण—४।१७५ ।

निघ्राति—२७।७७ वज्र ।

पवनवाणा—४४।२४० भाल ।

प्रास—४४।८१, ४४।१८० ।

भूतमुखखेट—३७।१६८ ।

मनोवेगकषाय—३७।१६६ ।

मुद्गर—४४।१४३ ।

मेघवाण—४४।२४२ ।

यष्टि—३।१०५ ।

लकुट—३।१०५ ।

लोलवाहिनी असिपुत्रिका—३७।१६५ ।

वज्र—१।४३ ।

वज्रकाण्ड घनुष—३७।१६१ ।

वज्रतुण्डा शक्ति—३७।१६३ ।

विशिख—९।१९५ ।

व्यस्त्र (महास्तम्भक दिव्यास्त्र)—३१।७२ ।

शस्त्र—३१।७२ ।

सिंहवाण—४४।२४२ ।

सुदर्शनचक्र—३७।१६९ ।

सूर्यवाण—४४।२४२ ।

सौनन्दिक तलवार—३७।१६७ ।

इन अस्त्रशस्त्रोके अतिरिक्त सैन्य सम्बन्धी निम्नलिखित सामग्री भी उपलब्ध होती हैं—

अजितञ्जय रथ—३७।१६० (चक्रवर्तीका रथ) ।

अभेद्य कवच—३७।१५९ (दैदीप्यमान एव वाणोंसे भेदा न जाने वाला) ।

असिकोष—५।२५० ।

आयुध—४५।३ ।

आयुधालय—६।१०३, ३७।८५ ।

कवच—५।१४५ ।

टोप—५।१४५ ।

तनुत्रिक—३१।७२, ३६।१४ (शरीरपर धारण करनेवाला कवच) ।

तसव—३७।१६५ (तलवारकी मूठ) ।

निगड—४२।७६ (वेडी) ।

निषग—१६।४२ ।

पूतना—६।१०९ ।

बल—५।२५१ ।

वैसाखस्थान—३२।८७ (वाण चलानेका स्थान) ।

शरव्य—३५।७१ (निशाना) ।

शरव्रात—३६।८० (वाणसमूह) ।

शिरस्त्र—३१।७२ ३६।१४ (शिरको बचानेवाली टोपी) ।

सन्नाह—३५।५९ (शरीरपर धारण करनेवाला कवच) ।

सर्वायुध—१०।५६, १०।६९ ।

सर्वमित—३६।१३८ (कवच धारण किये हुए सैनिक) ।

युद्ध

आदिपुराणमें युद्धविज्ञानका साङ्गोपाङ्ग चित्रण आया है । युद्धके कारण, युद्धकी आचार-सहिता, सैन्य-संगठन, सैन्यिक-शिविर, युद्धके वादित्र, युद्ध करनेकी प्रक्रिया, योद्धाओंके वार्तालाप आदिका पूर्ण चित्रण आया है ।

युद्धके कारण

ससारमें कोई भी कार्य बिना कारणके नहीं होता । युद्ध एक महत्पूर्ण कार्य है । इसके लिए भी कारणकी अपेक्षा है । आदिपुराणमें युद्धके प्रमुख तीन कारण दृष्टिगोचर होते हैं—

१ नारी—स्वयंवर या अन्य किसी अवसरपर नारीके हेतु युद्धका होना ।

२ साम्राज्यविस्तार—

३ आत्मभिमानकी रक्षा ।

युद्धके कारणोंमें प्रमुख कारण राज्यविस्तार है । यह प्राचीन परिपाटी है कि राज्याभिषेकके अनन्तर युवराज दिग्विजयके लिए प्रस्थान करता था । वह निर्वल राजाओंको अपने अधीन बनानेके लिए तथा साम्राज्यको दिक्-दिगन्त व्याप्त करनेके लिए सैनिक अभियान करता है । भरत चक्रवर्तीका दिग्विजय उपक्रम इसी प्रकारका है । उन्होंने पट्खण्डको जीतनेके लिए ससैन्य प्रयाण किया । जिन राजाओंने उनकी आज्ञा स्वीकार न की, उनके साथ युद्ध किया । अतः युद्धका एक कारण राज्यविस्तार^१की लालसा है ।

युद्धका द्वितीय कारण नारी है । आदिपुराणमें आया है कि सुलोचनाने जब जयकुमारको वरण कर लिया, तो कुछ दुष्ट राजाओंने भरतचक्रवर्तीके पुत्र अर्क-कोर्तिको सुलोचनारूपी कन्यारत्नको बलपूर्वक प्राप्त करनेके लिए उत्साहित किया । अर्ककीर्तिने अपना अपमान समझकर जयकुमारके साथ युद्ध करनेकी घोषणा की ।

युद्धका तीसरा कारण आत्मभिमानकी रक्षा है । भरत और बाहुवलि के बीच युद्ध होनेका हेतु आत्मभिमान ही है । ज्येष्ठ भ्राता भरतको बाहुवलि नमन कर लेते, पर पितृतुल्य बड़ा भाई समस्त पृथ्वीके राज्यको प्राप्त करनी भी छोटे भाई के एक छोटेसे राज्यको अपना लेना चाहता है तथा जिसने मस्तकपर तलवार रख छोड़ी है उसको प्रणाम करना कौन-सी रीति है ? अहंकारके अनुसार प्रवृत्ति करनेसे मन दुःखी होता है । जब भरतको इतने बड़े राज्यसे सन्तोष नहीं और

१ विशेष जाननेके लिए देखिये—आदिपुराण पर्व, २६।३० ।

वह मेरे पिता द्वारा दिए गए मेरे छोटे से राज्यको ले लेना चाहता है तो उसके सामने मेरा मस्तक नत नहीं हो सकता। बाहुबलिकी यह चिन्ताधारा स्वाभिमान^१ पूर्ण है और इसी स्वाभिमानके रक्षणहेतु भरत और बाहुबलिके बीच जलंयुद्ध, मल्लयुद्ध और नयनयुद्ध हुआ है। इस प्रकार आदिपुराणमें युद्धके कारणोंका निरूपण आया है।

युद्धकी आचारसंहिता

युद्धकी आचारसंहिताका विकास रामायण और महाभारत कालसे ही चला आ रहा है। युद्धको धर्मयुद्ध कहा जाता है। युद्धमें नियमोंका उल्लंघन भी हो सकता है पर सग्राम नियमपूर्वक ही लड़ा जाता है। साम, दाम, दण्ड और भेद द्वारा युद्धको टालनेका प्रयत्न किया जाता था। युद्ध करनेवाले विजिगीषुओं के किये यह नियम प्रचलित था कि शत्रु यदि शक्तिशाली न हो तो उसके साथ युद्ध छेड़ देना चाहिये। शत्रुके शक्तिशाली होने पर ही युद्धमें कठिनाई होती है। चतुर राजाको इस बातका विचार करना चाहिये कि सफलताके लिये शत्रु राजा को किसी दूसरे शत्रु राजासे लड़ाकर अपनी शक्ति सम्पन्न करना चाहिये। शत्रुके सबल होनेपर उससे सन्धि कर लेना श्रेयस्कर है। युद्धकी घोषणा करने या न करनेका विचार राजा अपने मन्त्री या सेनापतिकी सलाहसे करता था। गुप्तचर तथा दूतोंकी सूचना पर राजाको मन्त्रिपरिषद्से युद्ध करनेका परामर्श लेना चाहिये। सेनापति, दण्डाधिकारी, अमात्य आदिके साथ परामर्श कर ही युद्ध में प्रवृत्त होना चाहिये। आदिपुराणके सन्दर्भसे यह भी ज्ञात होता है कि सेनाका अनावश्यक विनाश न हो, अतएव दोनों ही पक्ष वाले परस्परमें ही द्वन्द्व युद्ध करके विजयका निर्णय कर लेते थे। भरत और बाहुबलिके सैन्य युद्धको रोककर आपस में ही मल्लयुद्ध, जल्युद्ध और नयनयुद्ध किया। इस प्रकार युद्धकी आचार संहिता धर्मनीतिपर अवलम्बित थी। विजिगीषु और पराजित आपसमें समझौता भी कर लेते थे, जिससे युद्धका वातावरण ही समाप्त हो जाता था।

युद्धकी तैयारियाँ

युद्ध सम्पन्न होनेके पूर्व दूत सम्प्रेषण द्वारा अपने-अपने मन्त्रव्योका प्रकाशन किया जाता था। आदिपुराणमें बताया है कि भरतने बाहुबलिके साथ युद्ध करनेके पूर्व दूतको भेजा था और दूतने बाहुबलिके समक्ष भरतके बल-पौरुषका गुणगान किया था तथा भरतकी अधोनता स्वीकार करनेके लिए बल दिया था। दूत प्रतिभाशाली, गुणी और विद्वान् होता था। अतएव वह राजाके समक्ष अपना चातुर्य प्रदर्शित करता हुआ विजयी राजाकी विशेषताएँ बतलाता है। दूत अपने

राजाके अभिप्रायको बड़ी ही कुशलतापूर्वक व्यक्त करता था और उसका यह प्रयास रहता था कि युद्ध सपन्न न हो और दोनों राजाओंमें सन्धि हो जाय ।

युद्ध निश्चित हो जानेपर शत्रु राजाकी शक्तिपर विचार करते हुए अपने नगरका परकोटा, खाई, गोपुर आदिका उचित प्रबन्ध करता था । नगरके सभी दरवाजोंको मजबूत कर दुर्गका आश्रय लिया जाता था । दुर्ग उस समय राजाकी बड़ी शक्ति मानी जाती थी । अतएव दुर्गरक्षाका पूरा प्रबन्ध रहता था^१ ।

कुशल राजा गुप्तचरो द्वारा शत्रुराजाओंके कार्योंकी जानकारी प्राप्त करता था । वह भृत्योंको प्रलोभन देकर अपनी ओर मिला लेता था । अपनी सैनिक शक्तिको प्रबल बनानेके लिए मिन राजाओंसे सैनिक याचना करता था । आदिपुराणमें गुप्तचरोका भी उल्लेख आया है, जिसका हम पूर्वमें उल्लेख कर चुके हैं ।

सैन्य सगठनका हम पूर्वमें ही कथन कर चुके हैं । हस्तिसेना, अश्वसेना, रथसेना, पदातिसेनाका सगठन बड़ी ही दक्षतासे किया जाता था । हाथी युद्ध-क्रियामें प्रवीण होते थे । बताया गया है कि जयकुमारके विजयार्थ हाथीने शत्रुके नव हाथियोंको अपने दन्त प्रहारसे भूमिपर गिरा दिया था । दन्त प्रहारको शक्ति सर्वाधिक हाथियोंमें होती थी, अतएव उक्त चारों प्रकारकी सेनाका सवर्द्धन करना राजाका कर्तव्यकर्म था ।

आदिपुराणमें सैनिक साजसज्जाका भी सुन्दर वर्णन आया है । वे विभिन्न प्रकारके परिधान धारण करते थे, विभिन्न देशोंसे सैन्यका सगठन करनेके कारण उनकी वेशभूषा भी विभिन्न प्रकारकी होती थी । सैनिक वस्त्र धारण करते समय इस बातका ध्यान रखते थे कि वेशभूषा शीतातपसे तो रक्षा करे ही, साथ ही तलवार आदिसे भी रक्षा कर सके । आदिपुराणमें आया हुआ तनुत्रिक शब्द हमारे इस कथनकी पुष्टिका प्रमाण है । शिरस्त्राण, अगत्राण और बाहुत्राणका प्रयोग भी किया जाता था । पैदल सैनिक पैरोंमें जूते भी पहनते थे ।^२ आभूषण और सुन्दर वस्त्रोंका धारण करना भी सैनिकोंके लिए विवेक था ।

सेनापति

सम्पूर्ण सेनाकी व्यवस्था एक कुशल सेनापति द्वारा होती थी । उसका यह कार्य होता था कि वह सम्पूर्ण सेनाको अच्छी तरह शिक्षित और सगठित कर सही ढंगसे सग्राममें ले जाय । वस्तुतः विजयश्रीको प्राप्त करनेमें प्रमुख श्रेय सैन्य-सञ्चालनको है । सेनापति यदि कुशल होता है तो सैन्य-व्यवस्था तो सुन्दर रहती ही है, पर सेनापति न्यायनीतिका भी पूर्ण प्रचार करता है । व्यूहरचना एवं

सेनाको टुकड़ियोंमें विभक्त कर स्वराष्ट्रकी रक्षा करता हुआ परराष्ट्रसे आनेवाली विपत्तियोंका निवारण भी करता है। अतएव सेनापतिका कार्य युद्धमें अत्यन्त ही महत्वपूर्ण होता है।

सैनिकप्रयाण

जब दो राष्ट्रोंके बीच किसी कारणवश युद्ध अनिवार्य हो जाता है, और दोनों ओर सैन्य सगठित हो तैयार हो जाती हैं, तो युद्धके नगाड़े बजने लगते हैं। यहाँ हम जयकुमार और अर्ककीर्तिके युद्ध सन्दर्भको उपस्थित कर सेनाको उत्साहित करनेके हेतु बजनेवाले वादियोंका उल्लेख करेंगे—

इत्युदीर्य जयो मेघकुमारविजयार्जिताम् ।

मेघघोषाभिधा भेरीं प्रेष्ठेनास्फोटयद् रूपा ॥^१

इस प्रकार कहकर जयकुमारने क्रोधमे आकर युद्धमें आगे जानेवाले पुरुषके द्वारा मेघकुमारोको जीतनेसे प्राप्त हुई मेघघोषा नामकी भेरी बजावाई। प्रलय-कालके प्रारम्भमें प्रकट होनेवाले द्रोण आदि मेघोकी घोर गर्जनाको जीतकर तथा शत्रुओका हृदय विदारण कर वह आवाज सर्वत्र फैल गयी। जिस प्रकार शत्रुके विजय करने पर उत्सव होता है, उसी प्रकार उस भेरीका शब्द सुनकर लहराते हुए समुद्रके समान चंचल जयकुमारकी सेनामें माला डालनेके उत्सवसे भी कहीं अधिक उत्सव होने लगा।

युद्धमें तीन अवसरोंपर वादित्र बजते थे और ये बजनेवाले वादित्र भी भिन्न-भिन्न श्रेणीके होते थे। प्रथम वे वादित्र थे, जो सेनाके प्रयाणके समय बजते थे। इस श्रेणीके वादित्रोंके बजते ही सेना तैयार होने लगती थी और सभी योद्धा अस्त्रशस्त्रसे सज्जित हो रणभूमिमें जानेके लिए प्रस्तुत हो जाते थे।

दूसरे वे वादित्र थे, जो युद्ध होनेके समयमें बजते थे। सैनिकोंको जोश दिलानेके लिए रणभेरियाँ बजायी जाती थी। कभी कभी योद्धाओकी महत्त्वाकांक्षाओंको जागृत करनेके लिए शंख, आनक और तूर्य भी बजते थे। युद्धकालमें बजनेवाले वादित्र सैनिकोंको उत्साहित करते थे।

तीसरे वे वादित्र थे, जो युद्धकी समाप्ति पर बजाये जाते थे। इसे विजय दुन्दुभि भी कहा गया है। जब विजिगीषु राजा विजय प्राप्त कर लेता था तो सेनामें उत्साहका संचार करनेके लिए वादित्र बजाये जाते थे।

सैनिक उत्साह

आदिपुराणमें सैनिकोंके उत्साहका सुन्दर चित्रण आया है। भरत चक्रवर्तीकी दिग्विजय यात्रामें सैनिकोंमें जितना उत्साह दिखलाई पड़ता है, उतना उत्साह अन्य किसी अवसर पर उनमें नहीं देखा जाता। नगाडोंकी ध्वनि सुनते ही सैनिकों के अंग फड़कने लगते हैं और वे पुलकित हो युद्धभूमिमें जानेके लिए तैयार हो जाते हैं। युद्ध प्रारम्भ होनेके पूर्व सैनिकोंकी अधीरता बहुत बढ़ जाती है। आदिपुराणमें जयकुमार और अर्ककीर्तिके युद्ध प्रसंगमें सैनिकोंके उत्साहका अच्छा चित्रण किया गया है। युद्ध भूमिके लिए गमन करते समय सैनिक इतने प्रसन्न रहते थे, जिससे उनका कवच ही उन्हें छोटा हो जाता था। आदिपुराणमें राजा इसी विशेष अवसरके लिए सैनिकोंको पोषकर रखता^१ था।

मागलिक उत्साह

सैन्य प्रस्थानके समय मगलसूचक शकुनो पर भी विचार किया जाता था। यदि सैन्यके प्रस्थानके समय दाहिनी ओर शृगाल आवाज करे, कोई छीके, साप रास्ता काट जाय, कौआ कर्कश स्वरसे बोले, गदहा आर्तस्वर करने लगे तो अपशकुन समझना चाहिये। इसका प्रतिफल राजाकी पराजय मानी जाती थी। सैनिक प्रयाणके समय गन्धर्व गान गाते थे, ब्राह्मण मन्त्रोच्चारण करते थे। वैतालिक स्तुति पाठ करते थे। युद्ध हेतु प्रस्थित राजाके समक्ष दही-दूर्वाके साथ चन्दनका तिलक भी मगलमय माना जाता था। जहाँसे सेनाका प्रस्थान आरम्भ होता था वहाँ मागलिक द्रव्योंसे परिपूर्ण सुवर्णघट स्थापित किये जाते थे। इस प्रकार सैनिक प्रयाणके अवसरपर शकुन, अपशकुन आदिका भी विचार किया जाता था।

सैन्यशिविर

प्राचीन भारतीय युद्ध-विज्ञानके अन्तर्गत सैन्यशिविरको भी परिगणित किया गया है। दिग्विजयके लिए प्रस्थित सम्राटों द्वारा मार्गमें अनेक प्रकारके शिविर स्थापित किये जाते थे। सैन्य प्रस्थानके पूर्व भी सेनाके पड़ावका स्थान निश्चित हो जाता था। सेनापात स्थपति (प्रधान इञ्जीनियर) को बुलाकर सैन्यशिविरके बनानेका आदेश देता था, जिसमें सेना जाकर ठहरती थी^२। एक दूसरे प्रकारके भी शिविर होते थे, जो युद्ध-क्षेत्रके आसपास ही निर्मित किये जाते थे। सध्याको युद्ध वन्द हो जाने पर सैनिक उन शिविरोमें विश्राम करते थे। शिविरके चारों ओर तम्बू लगाये जाते थे। मध्यमें सम्राट्का तम्बू रहता था। वह अनेक मगल द्रव्योंसे युक्त रहता था। उसकी रचना भी बहुत सुन्दर होती

१ आदिपुराण ३५।१४३। २ आदिपुराण २७।१०१।

थी। चक्रवर्ती भरतका तम्बू चादीके खम्भोंमें बड़े-बड़े श्वेत वस्त्रोंको लगाकर बनाया गया था, जिसकी शोभा राजभवनोको भी तिरस्कृत करती थी^१।

सम्राट्के तम्बूको घेरे हुए सामन्तोके तम्बू रहते थे और उसके बाद बड़े-बड़े योद्धाओके और पश्चात् सामान्य सैनिकोंके तम्बू होते थे। यदि सामान्य सैनिकोंको तम्बूको कमी पड़ती थी तो वे शीघ्र ही घासकी बड़ी-बड़ी झोपड़ियाँ तैयार कर^२ लेते थे। भरतके शिविरमें घोड़ोंको ठहरानेके लिए भी पटमण्डप^३ बनाये गये थे। उन्हें बाधनेके लिए शिलाएँ^४ डाल दी जाती थी।

हाथियोंको वन-वृक्षोंसे ही वांध दिया जाता था। सेनाका यह पड़ाव किसी वन प्रदेशमें होता था। शिविरकी यह रूपरेखा बहुत ही विस्तृत होती थी। इसमें बाजारकी भी व्यवस्था होती थी। व्यापारीवर्ग अपने सामानको बैलगाड़ियोंमें लेकर मेनाके साथ-साथ चलता था। जहाँ पड़ाव पड़ता था, वहाँ बाजारकी व्यवस्था कर ली जाती थी।

सैनिकोंके मनोरंजन एवं विश्रामके लिए वेश्याओंके भी तम्बू रहते थे। वेश्याएँ श्रान्त क्लान्त सैनिकोंका स्वागत करती थीं। निस्सन्देह ये शिविर राज-प्रासाद जैसे प्रतीत होते थे। शिविरोमें नाना प्रकारके भोजन भी बनते थे, जिसका स्वाद लेकर सैनिक आनन्दित होते थे।

युद्धक्षेत्र या रणभूमि नगरके बाहर मैदानमें अवस्थित रहती थी। आक्रमणकारी राजा पहलेसे ही युद्धभूमिमें डटा रहता था। आक्रमणकारीकी ललकारका उत्तर देनेके लिए नगरका नृपति सेना लेकर युद्धभूमिमें पहुँचता था। दोनों पक्षोंकी सेनाएँ आमने-सामने खड़ी हो जाती थी। प्रथम तो दोनों पक्षोंके लोग एक दूसरेके लिये अपने पराक्रमका परिचय देते थे। प्रतिपक्षका सेनापति ललकारता हुआ दूसरे पक्षके सैनिकोंसे कहता था—अरे मुख ! यदि तू साहसके साथ रणमें खड़ा होना चाहता था है तो शीघ्र ही सावधान हो। प्रत्युत्तरमें कहा जाता कि चुप रहो ! मेरी चिन्ता मत करो। तुम्हीं युद्धमें अपने प्राणोंको गवाना चाहते हो। इस प्रकार सैनिकोंके उत्तर-प्रत्युत्तर, उनको वीरताओंकी लम्बी-लम्बी डींगें एवं ओजस्वितापूर्ण वाणी कम महत्त्वपूर्ण नहीं है।

व्यूहरचना

आदिपुराणके भारतमें व्यूह बनाकर युद्ध किया जाता था। आदिपुराणमें जिन व्यूह रचनाओंके नामोल्लेख आये हैं वे कौटिल्य अर्थशास्त्रमें निर्दिष्ट बयालीस प्रकारकी व्यूह रचनाओंके अन्तर्गत समाविष्ट हैं। आदिपुराणमें उल्लिखित व्यूह रचनाएँ निम्नलिखित हैं—

१ आदि० २७।१२६। २ वही, ३२।६५। ३ वही, २७।१४९। ४ वही, २७।१२१।

असहृतव्यूह—३१।७६

गौडव्यूह—४४।११२

चक्रव्यूह—४४।१११

दण्डव्यूह—३१।३६

मकरव्यूह—४४।१०९

मण्डलव्यूह—३१।७६

भोगव्यूह—३१।७६

इन व्यूहोंको एक दूसरेसे नष्ट किया जाता था। मकरव्यूहको चक्रव्यूहसे, नागव्यूहको गरुडव्यूहसे, दण्डव्यूहको सूचीव्यूहसे।

इसी प्रकार विद्याधर तमोवाण द्वारा अन्धकारका सृजन करते थे, पर प्रतिपक्षी प्रकाशवाणको छोड़कर अन्धकारको नष्ट कर देता था। अग्निवाणके शमन-के लिए जलवाण और गजवाणका निवारण सिंह वाण द्वारा किया जाता था। इस प्रकार धनुषवाणका महत्त्व सर्वाधिक था। युद्धभूमिमें सैनिक वैरविरोधके रहने पर भी प्रेमपूर्वक मिलते थे। आदिपुराणमें आया है कि शाम होते ही युद्ध बन्द हो जाता था। यदि किसी पक्षका राजा अपनी हठके कारण सूर्यास्तके अनन्तर भी युद्ध करना चाहता था तो मन्त्री इसे अधर्म कार्य कहकर बन्द करा देते थे।

युद्ध बन्द होते ही सैनिक शिविरोमें चले जाते थे। वहाँ उनकी प्रियाएँ उनका कुशल समाचार पूछती थी और उनकी सेवा करती थी। किन्तु कई घायल सैनिक, जिनके प्राण आँखोंमें अटके रह जाते थे, युद्धक्षेत्रमें पड़े-पड़े अपनी प्रियाओंकी प्रतीक्षा करते थे। वीरगति प्राप्त हुए सैनिकोंका सस्कार कर दिया जाता था।

प्रातः काल होते ही वाद्य बजनेके साथ ही सैनिक जाग जाते थे। सेनापति दैनिक क्रियाओंको सम्पादित करता था। याचकोंको दान देना, भगवत्पूजन करना, सैन्यका विभाजन करना एवं युद्धके लिए तैयार करना आदि क्रियाएँ भी सेनापति द्वारा ही सम्पादित की जाती थी।

युद्धके परिणाम

आदिपुराणमें युद्धके परिणाम कई रूपोंमें दिखलायी पड़ते हैं। युद्धके अनन्तर शान्ति स्थापित हो जाती है, पराजित राजा ससारसे विरक्त हो, दिगम्बर दीक्षा ग्रहणकर वनमें चला जाता है। पर विजिगीषु आनन्द एवं वैभवका जीवन व्यतीत करता हुआ परमार्थकी ओर अग्रसर होता है। इस प्रकार आदिपुराणमें युद्ध-विज्ञानका विस्तृत रूप उपलब्ध होता है।

धर्म-दर्शन-भावना

संस्कृतिके लिये आत्मतत्त्वका निरूपण, आत्मशोधन एवं आत्मशोधनकी प्रक्रियाका विवेचन करना आवश्यक है। संस्कृतिका अंतरंग पक्ष आत्माको सुसंस्कृत और उन्नत बनाना है। आदिपुराणके भारतमें सम्यक्ताके साथ संस्कृतिका भी प्रचार था। जीवनका चरम लक्ष्य मोक्ष प्राप्त करना था। और इस मोक्षकी प्राप्तिके लिये धर्मका अनुसरण करना आवश्यक था। इसी कारण आदिपुराणमें प्रसंग-वश न्याय, वैशेषिक, सांख्य, बौद्ध, वेदान्त एवं चार्वाक दर्शनोके सिद्धान्त चर्चित हुये हैं।

आदिपुराणके पंचम पर्वमें धर्म-अधर्मका महत्त्व प्रतिपादित करते हुए प्रश्न उठाया गया है कि जब धर्मी आत्माका अस्तित्व सिद्ध हो जाय तभी धर्मका फल स्वीकार किया जा सकता है। आत्माका अस्तित्व ही जब सिद्ध नहीं है तो इसकी अन्य क्रियाएँ किस प्रकार स्वीकार की जा सकती हैं^१? भूतवादी^२ आत्मसत्ताको अस्वीकार कर पुण्य-पाप, परलोक आदिका भी निरसन करता है। वह कहता है कि शरीरका विनाश होते ही आत्मा भी नष्ट हो जाती है। इस लिये जो व्यक्ति प्रत्यक्षका सुख छोड़कर परलोक सम्बन्धी सुखकी कामना करता है, वह दोनों लोकोंके सुखसे वंचित हो जाता है। इस प्रकार भूतदेहात्मवादका पूर्व पक्ष उपस्थित कर उसके तर्कोंका सयुक्तिक उत्तर दिया है और धर्मी आत्मा की सत्ता सिद्धकर सदाचार-मालन और आत्मोत्थानका महत्त्व प्रतिष्ठित किया है।

जीव और विज्ञानवादका विवेचन भी आदिपुराणकारने किया है। विज्ञान-वादियोंका^३ अभिमत है कि सवित् या अनुभवके अतिरिक्त अन्य किसी बाह्य ज्ञेय की सत्ता नहीं है। इनके मतसे बुद्धि ही विविध वासनाओके कारण नाना रूपों

१ आदि० ५।६३-६४। २ वही, ५।६५-६८। ३ वही, ५।३८-५।४२।

प्रतिभासित होती है। जिस प्रकार स्वप्नमें बाह्य पदार्थोंके अभावमें भी अनेक प्रकारके अर्थक्रियाकारो दृश्य उपस्थित होते हैं उसी प्रकार जागृत अवस्था भी एक लम्बा स्वप्न है और इसमें भी पदार्थोंका मिथ्या ही आभास होता है। अतः ज्ञानके अतिरिक्त अन्य किसी भी पदार्थकी पारमार्थिक सत्ता नहीं है। विज्ञानवादी की दृष्टिमें जीव नामक कोई पदार्थ नहीं, क्योंकि उसकी पृथक् उपलब्धि नहीं होती। विज्ञानवादीका यह कथन भी भ्रान्त है। यहाँ हम पूछते हैं कि विज्ञानवाद की सिद्धि किसके द्वारा की जायेगी? साधनके द्वारा या बिना किसी साधनके? यदि साधनके द्वारा सिद्धि करेंगे तो साध्य-साधन दो तत्त्व हो जानेसे द्वैत-वाद हो जायेगा। यदि साधनके बिना सिद्ध करना चाहेंगे तो बिना साधनके उसकी सिद्धि ही नहीं हो सकेगी। अतः विज्ञानाद्वैतवादोको भी जीवकी सत्ता स्वीकार करनी पड़ेगी।

जीव और नैरात्म्यवादका विवेचन करते हुए आदिपुराणकारने आत्माकी सत्ता सिद्ध की है। नैरात्म्यवाद या शून्यवाद^१का सिद्धान्त है कि यह जगत् शून्य-रूप है। इसमें मनुष्य, पशु-पक्षी, घट-पट आदि पदार्थोंका जो प्रतिभास हो रहा है, वह मिथ्या है। भ्रान्तिसे ही वैसा प्रतिभासित हो रहा है। इस प्रकार नैरात्म्यवाद या शून्यवादके पूर्वपक्षको उपस्थित कर उसकी समीक्षा भी की है। बताया है कि आपके शून्यवादमें शून्यत्वको प्रतिपादित करनेवाले वचन और उनसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान है अथवा नहीं? यदि आप इन विकल्पोंके उत्तरमें यह कहें कि शून्यत्वको प्रतिपादित करनेवाले वचन और ज्ञान दोनों हैं तो आपको वाक्य और विज्ञानकी तरह समस्त पदार्थोंका भी अस्तित्व स्वीकार करना पड़ेगा।

क्षणिकवादकी समीक्षा करते हुए लिखा है कि सर्वथा क्षणिक माननेसे आत्मा-में चित्तसतति सिद्ध नहीं हो सकती, क्योंकि कार्यकारणका अभाव है। क्षणिकमें कार्य क्या होगा और कारण क्या? जो प्रयत्नके अनन्तर होता है वह कार्य है। सर्वथा असत् वस्तुमें उत्पत्तिरूप कार्य संभव नहीं है। क्षणिकसिद्धान्तमें कृतनाश और अकृताभ्यागम नामक दोष भी आते हैं।

आत्माकी भोक्तृत्वशक्तिको मानने वाले सांख्यदर्शनके सिद्धान्तोका प्रतिपादन मरीचिने^३ किया था। आचार्य जिनसेनने नित्यएकान्तवादकी मीमांसा करते हुए आत्माकी कर्तृत्व और भोक्तृत्व शक्तिका अस्तित्व सिद्ध किया है।

न्यायदर्शन^४, योगवाद^५, अद्वैतवाद^६, द्वैतवाद^७ आदि विभिन्न दर्शनोंकी समीक्षा करते हुए आत्माका अस्तित्व सिद्ध किया गया है।

१ आदि० पा१४५-४८। २ वही, पा८२-८३, २१२४३-२४४। ३ वही, १८६२, २१२५१। ४ वही, १८६२। ५ २१२२३-२२४। ६-७. वही, २१२५३।

आदिपुराणमें तीर्थंकर, आचार्य और मुनियोंके उपदेश अंकित हैं। इन उपदेशोंमें आचार, दर्शन और तत्त्वज्ञानकी अनेक महत्त्वपूर्ण बातें उपलब्ध होती हैं। इस ग्रन्थमें तत्त्वकी परिभाषा करते हुए लिखा है—

“जीवादीना पदार्थाना याथात्म्य तत्त्वमिष्यते”^१—जीवादि पदार्थोंका यथार्थ स्वरूप ही तत्त्व है। तत्त्व सामान्यतः एक है^२ और जीव-अजीवके भेदसे दो प्रकारका है। जीवके ससारी और मुक्त ये दो भेद हैं। सासारी जीवके दो भेद हैं—भव्य और अभव्य। अतः आदिपुराणमें तत्त्वके चार भेद बताये हैं—

१ मुक्तजीव ।

२ भव्यजीव ।

३ अभव्यजीव ।

४ अजीव ।

अजीवके दो भेद हैं—मूर्तिक और अमूर्तिक। अतः प्रकारान्तरसे तत्त्वके निम्नलिखित भेद सभव हैं^३—

१ ससारी ।

२ मुक्त ।

३ मूर्तिक ।

४ अमूर्तिक

प्रयोजनीभूत तत्त्व सात हैं —

१ जीव ।

२ अजीव

३ आत्मव ।

४ वध ।

५ सवर ।

६ निर्जरा ।

७ मोक्ष ।

जीवतत्त्वका वर्गीकरण मुक्ति-योग्यता^४, वर्तमान स्थिति,^५ अवस्थाविशेष^६ एवं इन्द्रियसंवेदनके आधारपर किया गया है। प्रथम प्रकारकी अपेक्षा जीवके दो भेद हैं—भव्य और अभव्य। जिनमें सम्यक्दर्शन, सम्यक्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यके उत्पन्न करनेकी क्षमता—मुक्ति प्राप्त करनेकी योग्यता हो वे भव्य और जिनमें इस प्रकारकी योग्यता न हो वे अभव्य हैं, वर्तमान स्थितिकी अपेक्षा भी जीवके दो भेद हैं—ससारी एवं मुक्त और अवस्थाविशेष—गतिकी

१. आदि० २४।८६। २ वही, २४।८७। ३ वही, २४।८८-८९। ४ वही २४।८९।

५. वही, २४।८८। ६ वही, २४।९४-९६।

अपेक्षा संसारी जीव ४ प्रकारके हैं—नारकी, तिर्यञ्च, मनुष्य और देव । इन्द्रिय-सवेदनकी दृष्टिसे जीवोंके ५ भेद हैं ।

जीवके विवेचन-क्रममें उसके औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक, औदयिक और पारिणामिक भावोंका भी विवेचन किया है । जीवके ज्ञान, दर्शन आदि गुणों एवं उसके १० प्राणों तथा विभिन्न पर्यायोंका सागोपाग निरूपण किया गया है ।

अजीवद्रव्यके ५ भेद बताये हैं—पुद्गल,^१ धर्म, अधर्म, आकाश और काल । स्कन्धको सयुक्त द्रव्य कहा है और परमाणुको मूल शुद्ध द्रव्य माना है । स्कन्ध अपने परिणमनोंकी अपेक्षा छह प्रकार^२ का बताया है—

१ वादर-वादर

२. वादर

३ वादर-सूक्ष्म

४. सूक्ष्म-वादर

५ सूक्ष्म

६ सूक्ष्म-सूक्ष्म या अतिसूक्ष्म

पुद्गलद्रव्यके स्कन्ध, देश, प्रदेश और परमाणु ये चार विभाग भी बताये हैं । अनन्तानन्त परमाणुओंसे स्कन्ध बनता है । उससे आधा देश और देशका आधा प्रदेश तथा अविभागी अणु परमाणु होता है ।

परमाणुओंमें स्वाभाविक स्निग्धता और रूक्षता होनेके कारण परस्पर बन्ध होता है । जिससे स्कन्धोंकी उत्पत्ति होती है । स्कन्ध बननेकी प्रक्रिया यह है कि शक्तिकी अपेक्षा द्व्यंश अधिक स्निग्ध और स्निग्ध, रूक्ष और रूक्ष, स्निग्ध और रूक्ष एवं रूक्ष व स्निग्ध परमाणु परस्परमें सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । बन्धकालमें जो अधिक गुणवाला परमाणु है, वह कमगुणवाले परमाणुका अपने रूप, रस, गन्धके अनुरूप परिणमन करा लेता है । इस प्रकार दो परमाणुओंसे द्व्यणुक, तीन परमाणुओंसे त्र्यणुक और चार, पाँच आदि परमाणुओंसे चतुरणुक एवं पचाणुक आदि स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । इस प्रकार पुद्गलका विस्तृत विवेचन तो इस ग्रन्थमें आया ही है, साथ ही धर्मद्रव्य^३, अधर्मद्रव्य^४, आकाशद्रव्य^५, और काल द्रव्य-का^६ भी वर्णन उपलब्ध होता है ।

आस्रव, बध, सवर निर्जरा और मोक्ष तत्त्वोंके वर्णनके साथ स्याद्वाद और सप्तभगी न्याय^७का निरूपण भी आया है । मोक्षमार्ग^८का कथन करते हुए

१ आदि० २४।१४५-१४९ । २ वही २४।१४६-१५१ । ३ आदि० २४।१३३-१३५ ।

४ वही, २४।१३३-१३६ । ५ वही, २४।१३८ । ६. वही, २४।१३६ । ७. वही, ३३।१३६ ।

८ वही, २४।१३६ ।

सम्यग्दर्शन, सम्यक्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यके साथ मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र्यका भी प्रतिपादन किया गया है।

शास्त्रीय परिभाषाओंके वातावरणमें मुनिधर्मका सम्यक् विवेचन पाया जाता है। मुनिके रहन-सहन, आचार-व्यवहार^१ एवं उनके विहार करनेके नियमोंका बहुत ही सुन्दर चित्रण आया है।

आदिपुराणके रचयिता जिनसेन धर्मशास्त्री होनेके साथ-साथ समाजशास्त्री भी है। अतः उन्होंने सामान्य मानवको समाजमें किस प्रकार रहना चाहिये और समाजका स्वस्थ सदस्य बननेके लिए किन नियमोंकी आवश्यकता होती है^२ इस-पर उन्होंने विशेष जोर दिया है। समाजशास्त्रीय धर्मको या जीवित रहनेके नियमोंको आचार्य जिनसेनने चार रूपोंमें विभक्त किया है—

१ दान

२ पूजा

३ शील

४ सद्भावना

उपर्युक्त चतुरगुण धर्ममें सबसे पहला दान है। सग्रह एवं अर्जनका जीवन-के लिए जितना महत्त्व है, उससे कहीं अधिक दानका। प्रकृतिने स्वभावसे ही जीव-मात्रको दानी बनाया है। जो केवल बटोरता है, बांटना नहीं जानता वह समाज के लिए प्रिय नहीं बन सकता। सचय करते समय इस बातकी ओर ध्यान रखना चाहिये कि सचयका उद्देश्य केवल सचय न ही, वितरण या दान होना चाहिये। जो अपने ही स्वार्थों और अपनी ही मान्यताओंमें बँधा रहता है वह वितरण या दानका महत्त्व नहीं समझ सकता। ऐसा व्यक्ति 'अह'की परिधिमें आवद्ध हो जानेके कारण सर्वदा 'दास' ही बना रहता है 'स्वामी' नहीं बन पाता। दान देनेसे वास्तविक संतोष तो मिलता ही है, साथ ही वस्तुओंके प्रति भ्रमताका त्याग होनेसे समाजके प्रत्येक सदस्यके प्रति स्नेहकी भावना उत्पन्न होती है। धन कमाना बुरा नहीं और नीति सम्मत धनार्जनके उपायोंको काममें लाना भी बुरा नहीं है। बुरा है स्वार्थी बन अपनी विलासिताकी तृप्तिके लिए धनका संचय करना। दानकी भावना संचयशीलताको रोकती है, जिससे अहंकार और भ्रमताका संवर्धन नहीं हो सकता। मानव जातिको उन्नतिका साधन दान है। जिस व्यक्तिमें यह गुण नहीं है उसकी संवेदनाएँ अन्तर्मुखी नहीं हो सकती।

१ आदि० १८।७०, ७१, ३४।१६६, ३६।१२८-१५८। २. आदि० ४१।१०४, ८।१७८, ३८।२४।

और न उसके जीवनमें सार्थक रागात्मक क्षणोंकी सृष्टि ही होती है। निःसंदेह सामाजिक एकता और सौहार्दका कारण दान है।

दानके सदर्थमें दान-विधि, पात्र, द्रव्य और दाताके गुणोंका वर्णन भी किया है। दयादत्ति, पात्रदत्ति, समानदत्ति और अन्वयदत्तिका विवेचन कर समाज, नगर, ग्राम, पड़ोस एवं कुटुम्बकी सहायता करनेका विधान किया है।

आदिपुराणमें पूजा-अर्चाको मानवताके विकासका साधन माना है। पूजा-अर्चा करनेसे श्रद्धाभावका पूर्ण विकास होता है। प्रत्येक व्यक्ति ससारके प्रपञ्च को छोड़ अपने किसी आराध्यके सन्निकटमें पहुँचकर कुछ क्षणोंके लिए शांति प्राप्त करना चाहता है। अतः प्रत्येक आस्थावान अपनी-अपनी मान्यताके अनुसार किसी भी आराध्यकी पूजा-अर्चा कर आत्मवल प्राप्त करता है। जिनसेनने सदा-चर्चन, चतुर्मुख, कल्पद्रुम और आष्टाद्विक इन चार प्रकारकी पूजाओंका उल्लेख किया है। नित्य प्रभुभक्तिमें लीन रहनेवाले व्यक्तिका आत्मवल महान् होता है। अतः जीवनोत्थानके मार्गोंमें पूजा-अर्चाका अपना स्थान है।

शील जीवनोत्थानका तीसरा मूल्य है। इसमें कर्तृत्व, भोक्तृत्व और ज्ञातृत्व इन तीनों गुणोंकी सम्पृक्त अन्विति विद्यमान है। नैतिकतासे अनैतिकता, अहिंसासे हिंसा, प्रेमसे घृणा, क्षमासे क्रोध, साम्यसे संघर्ष एवं मानवतासे पशुतापर विजय प्राप्त करना शीलके अन्तर्गत है। समाजहितकी दृष्टिसे व्यक्ति एवं समाजके बीच अधिकार और कर्त्तव्यकी शृंखला स्थापित करना, उनके उचित सम्बन्धोंका सन्तुलन बनाये रखना, सहयोगकी भावना आदि उत्पन्न करना शीलद्वारा ही सम्भव है (वर्गभेद और जातिभेदसे ऊपर उठनेके लिए शीलकी आवश्यकता है। दया और समाजके प्रति ममताका विकास शील द्वारा ही सम्भव है। शीलका शास्त्रीय विवेचन तो द्वादश व्रतोंके रूपमें किया गया है। पर व्यावहारिक दृष्टि से छल-कपट, शोषण, अनीति, अत्याचार, ईर्ष्या आदि दुर्गुणोंका त्याग शीलमें परिगणित है।

सद्भावनाका रहस्य है सहानुभूति और सहयोगकी प्रवृत्ति, जो व्यक्ति असत् प्रवृत्तियोंका त्यागकर समाजोत्थानके लिए सहयोगकी भावना बनाये रखता है। वह अपने व्यक्तित्वका सामाजीकरण करता है। मानव-संगठनका आधार भी सद्भावना ही है। जिस व्यक्तिकी भावना कलुषित नहीं, जो दूसरोंकी निरन्तर उन्नतिकी अभिलाषा करता है वह समाजका लोकप्रिय सदस्य है। आदिपुराणमें मैत्री, प्रमोद, कारुण्य और माध्यस्थ्य इन चारों भावनाओंका भी चित्रण पाया जाता है।

समाजशास्त्रीय सिद्धान्तोंमें व्यक्ति-उत्थानको प्रमुखता दी गई है। यतः

व्यक्तिके व्यक्तित्वके विकाससे ही समाजका संगठन सुदृढ होता है। व्यक्तित्व परिशोधनके लिए अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रहरूप नियमोंका पालन करना नितान्त आवश्यक है। आदिपुराणमें गृहस्थके धर्मका एकादश प्रति-माओंके रूपमें विवेचन आया है। अन्य नियमोंमें स्वाध्याय, सयम, गुरुजनोके प्रति श्रद्धा एवं कष्टसहिष्णुताको परिगणित किया गया है। जो व्यक्ति ज्ञान साधन करना चाहता है उसके लिये प्रतिदिन स्वाध्याय करना परमावश्यक है। स्वाध्यायशील व्यक्तिका ज्ञान अर्हतिश वृद्धिगत होता जाता है और उसे हे योपा-देयवुद्धि प्राप्त होती है। जिन बातोंको व्यक्ति बड़ी-बड़ी शिक्षा-संस्थाओंमें रह कर भी नहीं जान पाता है उन बातोंकी जानकारी उसे स्वाध्याय द्वारा सहजमें प्राप्त हो जाती है। स्वार्थत्यागकी यथार्थता स्वाध्याय करनेवाला व्यक्ति ही अवगत कर सकता है। अत आदिपुराणमें स्वाध्यायका महत्त्व कई सन्दर्भोंमें विवेचित है।

इस प्रकार इस पुराणग्रन्थमें धर्म और दर्शन भावनाके सिद्धान्तोंका भी निरूपण आया है। इन सिद्धान्तोंके अध्ययन-मनन और अनुशीलनसे सामाजिकताका विकास होता है।

चित्राङ्कन

चित्राङ्कन

चित्र—१ शयन करती हुई माता मरुदेवी और उनसे तीर्थंकर ऋषभदेवको लाकर सोधमेंद्रकी गोदमें देती हुई शची ।

चित्र—२. जन्मोत्सव मनानेके लिए ऋषभदेवको ऐरावत हाथीपर विराजमानकर सुमेरुकी ओर जाता हुआ सोधमेंद्र और इंद्रदेव-निकाय ।

चित्र—३ सुमेरुपर पहुँचनेपर क्षीरसागरके जलसे १००८ कलशों द्वारा भ० ऋषभदेवका अभिषेक करते हुए सोधमेंद्र, ईशानेन्द्र, सानत्कुमारेन्द्र और माहेन्द्रेन्द्र आदि इन्द्रगण तथा देव-समूह ।

चित्र—४ राज्य और सुखोपभोग करनेके उपरान्त समस्त वैभव एवं सम्पदाओका त्यागकर वैराग्य (जिन-दीक्षा) ग्रहण करते हुए तीर्थंकर आदिनाथ ।

चित्र—५. तप और ध्यान द्वारा कर्म-फलको दूरकर एवं आर्हन्त्य पद प्राप्त कर समवशरण (सर्वोदय-व्याख्यान-सभा) में शाश्वत सुख और शान्ति तथा उसके उपायोका उपदेश देते हुए भगवान् ऋषभदेव ।

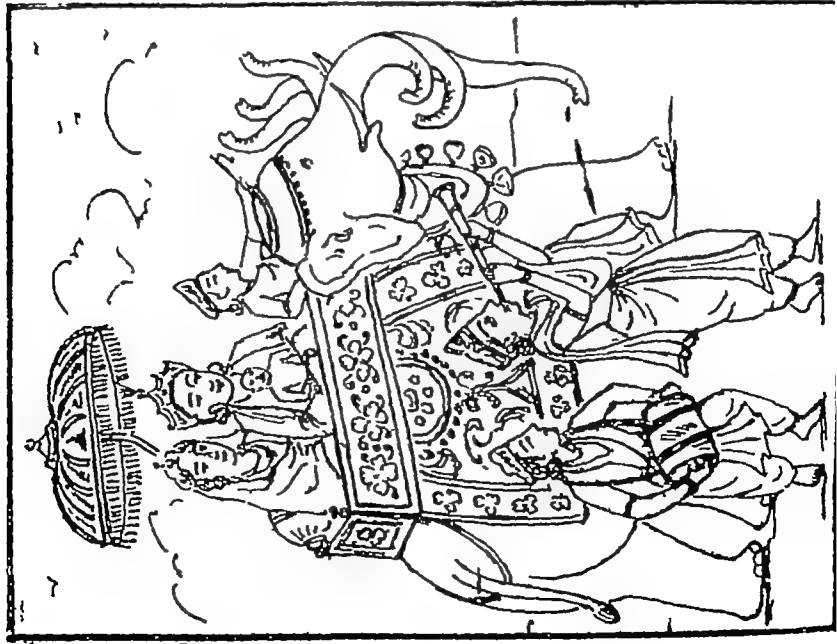
चित्र—६ मुक्त होने पर भ० ऋषभदेवके पार्थिव शरीरका अग्नि-संस्कार करते हुए अग्निकुमार आदि देव और मनुष्य ।

चित्र—७ ८ ९ आदिपुराणकालमें प्रचलित विभिन्न आभूषण ।

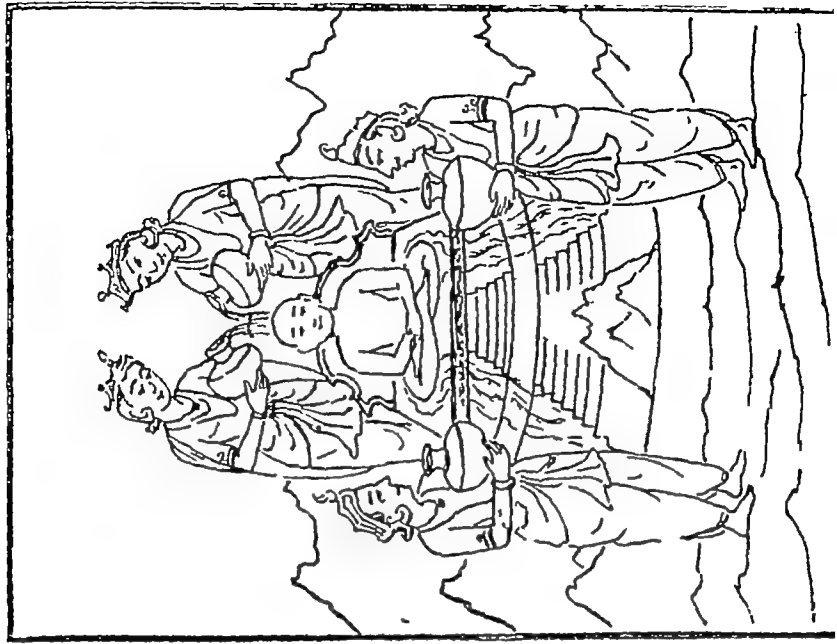
चित्र—१



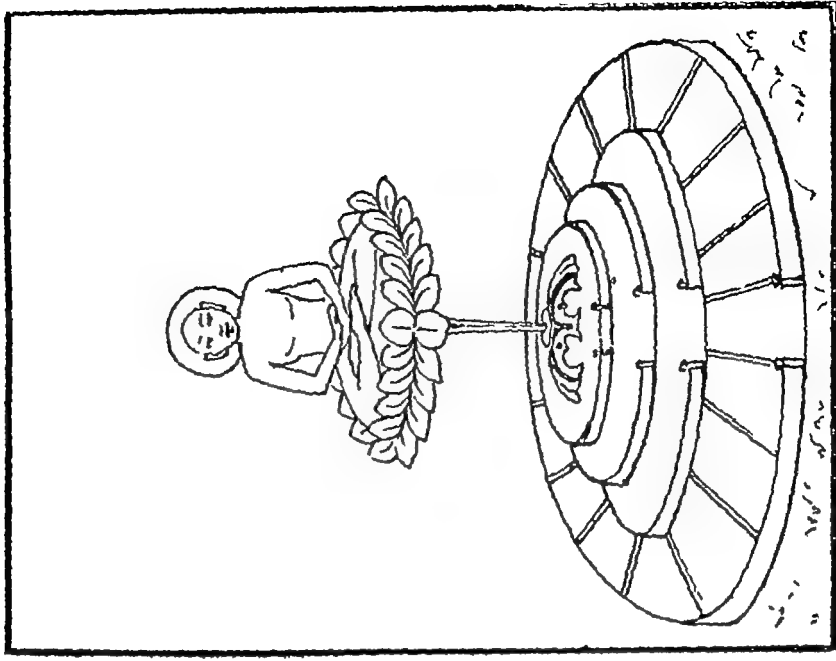
चित्र—२



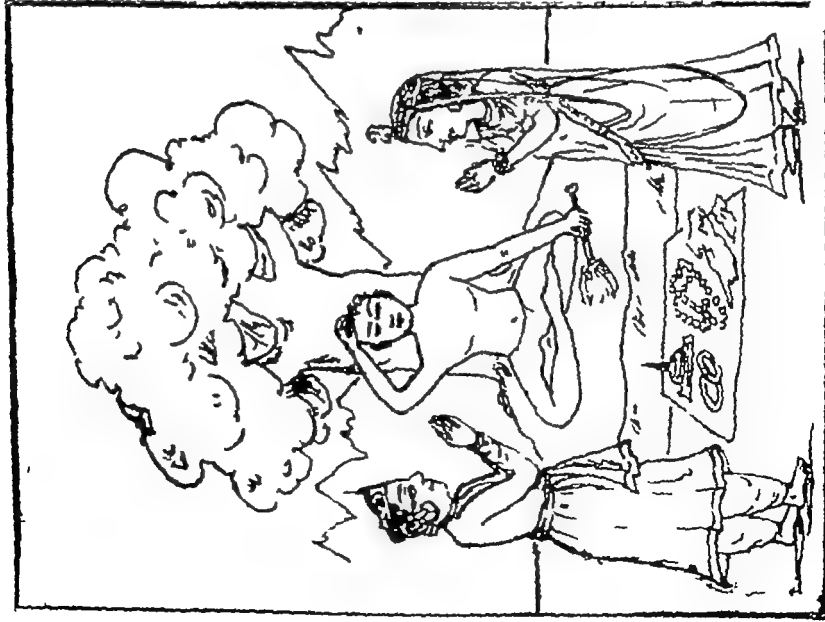
चित्र—३



चित्र—५



चित्र—४



चित्र—६





मुकु?



3583



सुप्रीम कोर्ट



कर्णपुर



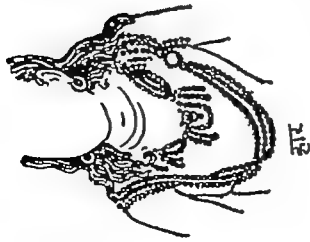
एकावली



किरीट



कार्यालय



213



करयाष्टि



कक्षा



आण्ड्रोलैक



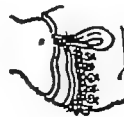
काची



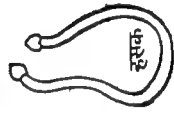
पार्श्वकालिका



रसना



॥



हसक



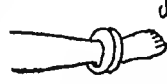
1



संज्ञार



1.



3

चित्र—९



प्रकाण्ड



इन्द्रधनुषहार



अवघाटक



माणव



रश्मिकलाप



आर्धगुच्छक

शब्दानुक्रमणिका

अकलकदेव	९	अनन्तविजय	२७१
अकारु	१४९	अनुत्तर	३३५
अर्ककीर्ति	३७४, ३७७, ३७८	अनुत्तर सिंहासन	३०६
अग्निज्वाल	८२	अनुपमान	३३६
अग्निवाण	३००, ३७८	अनुलोम	१६२
अगलदेव	१०	अनुष्ठान	१६४
अग्निपुराण	२७८	अनेकान्त	१४२
अग्निवश	२५१	अनोकह	११९
अचिरावति	६३	अनोततदह	४२
अचौर्य	१४२, ३८७	अनगनदो	१०६
अक्ष रम्लेच्छ	१५६, ३४९	अन्नप्राशन	१७७
अज	१२०, २५४	अन्वयिनिक	१६४
अजितञ्जयरथ	३७१, ३७३	अपत्यप्रीति	१७८
अजितनाथ	३१	अपरपचाल	६०
अर्जुन	८५	अपरभद्र	६३
अर्जुनक	६४	अपरनन्दा	१००
अञ्जन	३८, १५८	अपरविदेह	८३
अञ्जनगिरि	३७, ३८	अपराजिता	३७
अणिमा	३३४	अपरान्तक	४४
अतिबल	२३ १८०	अफगानिस्तान	५२
अथर्ववेद	५३	अब्ज	१२०
अर्थहरणदण्ड	३६२	अभयाख्य	३५७
अर्थशास्त्र १५८- ३३८, ३३९, ३५१, ३५२, ३५६		अभिचन्द्र	१३५
अदेवमातृका	३४१	अभिधानचिन्तामणि	८०
अद्वैतवाद	३८२	अभिनवपम्प	१०
अधर्म	१३७, ३८४	अभिसार	४४, ४५
अर्धचक्रवर्ती	२१३, ३६४	अभेदकवच	३७३
अध्यात्म-शास्त्र	१५८	अभ्युदय	३४९
		अमरकोश	२२३, ३०३

अगरकटक	१०२	अग्रन्तिकामा	८६, १०४
अमरावती	६७, ८३	अवधिज्ञान	२५६
अग्नित्र	३६८	अवसर्पिणी	१३८
अभीर	४८	अनाय	३५५
अमोघवाण	३७२	अशोक ५१, ११४, ११८, ११९,	
अमोघवर्ष	३०, ३६६		२६८, ३०७
अम्भोज	११९	अशोकवन ३७, ११५, १४१, २९८	
अम्भर्णा	२६, ९६	अशोका	३७, ८४
अम्बरतिलक	८२, १०५	अश्वक	३, ४२, ४३, ४७
अम्बादेवी	९४	अश्व	१२०, १५१, ३६८
अम्बुज	१२०	अश्वतर	३६२, ३६८
अयस्कान्त पुष्पिका	३०९	अश्वतरो	१२०
अयस्कार	१५३	अश्वपती	६३
अयोध्या १०, २५, ५५, ६९, ८१,		अश्वपालन	३६३
९३, १०३, २९२, १२३,		अश्वमेध	३१४
अरणोभासद्वीप	३८	अश्वसेना	३६७, ३७०
अरजस्का	८३	अष्टप्रातिहार्य	२८७
अररीपुट	३०९	अष्टमूलगुण	१४७
अरविन्द	१२०	अष्टगल	२८७, २९८
अरुणद्वीप-अरुण सागर	३८	अष्टशती	९
अरुणा	२६	अष्टाध्यायी	४७
अरण्यखण्ड	१०१	अष्टान्हिका	२५७
अरन्वय	११५	अष्टागहृदय	५६
अरिञ्जय	८३, ८४	असि	३३७, ३७२
अलकनन्दा	९७	असिकर्म	३३८
अलका	२३, ८४	असिकोप	३७२
अलवर्णी	५२, ९२	असिघेनुका	३७२
अलातचक्रनृत्य	३२३	असुर	१४२
अलावु	३२०	अस्सक	९०
अलसी	३४२	अस्सी	१०३
अलावली	३१५	अस्यवल	३६७
अलि (भृ ग)	१२४	असंहृतव्यूह	३८०
अवन्ति	३, ४४, ४६, ५७, ६४	अहमदावाद	६५

अहकार	३४७	२७१, २८४, २८६, २८८,
अहिच्छत्रा	४५	२९०, ३६३
अहिजाल	४९	आदिपम्प १०
अरिष्टपुर	८३	आदिप्रभु (ऋषभदेव) १७४
अहिंसा	१४२, १४३, ३८७	आदिदेव १७७
अर्हद्दास	६२	आधान क्रिया १६५
अर्हन्तदेव	१५७, १७७, २६२	आनक ३१८
अक्षोभ्य	८२	आनतेन्द्र ३०
आकाश	३८४	आनर्त ४४, ४७, ४८
आकाश स्फटिका	१४१	आनन्दपुर ४८
आकिकादि	३१६	आनन्द भेरी ३६३
आकिञ्चन	१८७	आनन्द मण्डप ३६३
आकृतिभेद	१५१	आनन्दा ३७
आखु (मूषक)	१२२	आनन्दिनी ३१५
आख्यान	३४५	आन्ध्र ८, ४४, ४८, ५१
आगरा	६९, ९८, १०२	आन्ध्रकर्णाटक ४४
आचाम्लवर्धन	२५७	आपणमार्ग २९३
आचार शुद्धि	१५१, २०४	आपाण्डर १११
आचार्य	११४, १८४, २१७, २६१, ३८३	आसतत्त्व २६८
आगार	३०५	आसपुरुष ३५१
अचिरावती	५५	आसमीमासा ६
आचार	३८३	आमुल १२३
आचाराङ्ग	७०	आभीरपल्लिका ८०
आजमगढ	५३	आभूषण १५९, ३४८
आर्जव	१८७	आम ११५, ११८
आजानेय (उच्च जातिके घोड़े)	१२०	आम्र ११२, ११६
आटविक	३६८	आम्रकूट ३२
आर्त्त	१४५	आम्रवन ३७, ९७, १४१, २९८
आदि तीर्थङ्कर	१७४, १७७, २०९, २४२, २४६, २४९, २५३, २५६, २५९, २६१, २६६, २६७, २६९,	आरट्ट ४४, ४८, १२०
		आयुष ३७३
		आयुधालय ३७३
		आर्यिका १४२, १४३, १५९, २६६
		आर्यनन्दी ९, २९

आर्य महागिरि	६६	उज्जैन	४६, ६४, ६६, ९८, १०३
आरक्षी	३६२	उज्ज	४९
आरा	११५	उज्जका	४९
आलिन्द	३०४	उद्योसा	४९, ५१, ५८, ९६
आलेखन	३१४	उड़ाही	१००
आवर्त	२६, ४९, ५७	उत्तरकुरु	४०, ४१, ४२, ४३
आशनसोल	५७	उत्तरकीशाल	५५
अष्टाह्निका	३८६	उत्तरकोर्ह	४२
आसन	११९, ३३६	उत्तरपुराण	३१, १५०
आसाम	९६, ११५	उत्तरप्रदेश	७५, ८४, ११५, ११६
आसेचनक	१७४	उत्कोच	३६२
आश्रम	१५७, २७०	उत्तराध्ययन सूत्र	६८, २६६
आहारदान	१४६	उत्तरापय	५२
इन्दुमती	२२३	उत्पल	१८०
इन्दुवर	३८	उत्पल खेटक	८५
इन्द्र	८१, २०९, २४३	उत्तस	३३३
इन्द्रकोप	२९५	उदम्बर फल	२६३
इन्द्रजालनृत्य	३२३	उदयन	६१
इन्द्रपृस्थ	५९, ६९	उद्यानतोरणक्रीडा कुत्कील	३०८
इन्द्रधनुष	२६५	उन्मग्नजला	१०४
इन्द्रनीलमणि	२९६	उपनयन	१७०
इन्द्राणी	१८१, १८२, २५६	उपनीति	१६६
इन्द्राभिषेक	१६७	उपस्कारशुद्धि	१५१
इन्द्रीवर	१२०	उपरिचखसुकी	१०३
इभ (हाथी)	१२१	उपाध्याय	१४४
इलायची	११३, ११८	उल्कापात	१३९
इष्टोपदेश	८	उवटन	१५८
इस्माईल खा	७०	उशीनर	३, ४३, ४८, ७०
इक्षु	३९, ३४२	उष्ट्र	१२१, ३६८, ३६९
इक्षुमती	२६, ९६,	ऊर्ध्वक	३१६
इक्षुयत्र	३०९	ऋक्षपर्वत	५६
ईशत्व	३३४	ऋषभदेव—१, १४, १६, ५४, ६५,	
ईशानवर्मन	५६	६९, ८४, ९३, १७३, १७४,	

१७६, १८४, २२६, २४१,	कण्वमुनि	११२, २०६
२४२, २४३, २४९, २५१,	कदम्ब	६६, ११२, ११८
२५३, २५६ २५८, २८५, ३१०,	कदली कानन	३०८
३१९	कनकाद्रि	१०६
ऋष्यकमूक १०५, १०६,	कनकावली	२५७
एला ११८	कर्निघम	५२, ५५
एलामलै १०८	कन्या	१०४
ऐलक २७, १४७, १५९	कपास	३७१
ऐरावत ३८	कपित्थ	११८
ऐशान २४	कपिली	९६
ओसान (कृषिकर्म) ३४२	कपिश	७०
औदुम्बरी ७४, ३१५	कपिशोर्ष	२९५
औदायिक ३८४	कपिशोर्षक घनुष	३७२
औद्र २, ५०	कपिवती	९६
औपशमिक ३८४	कमठ	३२
औलिक ४९	कमल १०, ११३, २९९	
औक्षिक १२२	कमलशील	९
अग २, ४३, ४४, ४५, ६१, ७०	कमलचिन्हाङ्कित ध्वजा	३०१
अगद ३३३	कमेकुर	५१
अगदेश ९३	कर्म	१२३
अगच्छेदन ३६२	कर्मचाण्डाल	१५६
अगत्राण ३७६	कर्मनाशा	६१
अगुत्तरनिकाय ४३	कम्बलाद्रि	१०६
कर्गल ३१०	कम्बोज २३, ४२, ४६, ५८	
कच्छ २, २५, ४४, ४६, ५५, ६३	कर्मन्वय	१५७
कजगल ६२	करणानुयोग	२९०
कटक ३३३	करताल	३१५
कटनी ६६	करहाट ४४, ५२	
कटहल ११५	करभवेगनी	९६
कटाक्षनृत्य ३२४	करिणी	१२१
कर्ण ६३, ६४	करीन्द्र (उत्तमगज अथवा गज- समूहका अधिपति)	१२१
कर्णपर्व ६७	करीरी	९६, १०५
कर्णाट २, ४४, ५१, ६६, ११५		

करौली	१८	कामरूप	२, ५२
कलकत्ता	९८	कामवेनु	१२१
कलम	३४०	कामज	३५७
कलश	२९९	कामवेगिनी	१०५
कलहस (चकवा)	१२४	कामशास्त्र	२९०
वाजि (युवा अश्व)	१२१	काम्पिल्य	६०
कलिंग	३, ४३, ४७, ५८, ८५	काम्बोज	४२, ४४, ५३, ६४, १२१,
कलिंगाधिपति	५१		३७०
कलिंगर	५९	कारु	१४६
कलियास	३१५	काल	३३४, ३८४
कलियुग	१३७	कालकूट	५३
कल्पद्रुम	१६२, १८७, २०, २९९	कालतोया	९६, १०५,
	३८६	कालमही	९७
कल्पवृक्ष	२०७, २६९	कलिंग	४८, ५२, ६६
कवच	३७२	कालिदास	३२, ५२, ५९, ७०, ९६,
कविपरमेश्वर	६		२०५, २२३, २५३, २५४, २६०,
कषाय जल	३६४		३०८
कषाय प्राभृत	९	कालेश्वर	६१
काकोदर	१८२	कालोदधि	३८, ३६
कसेर	१०७	काव्यमीमांसा	४६, ५१, ६७
काकडी	३३५	काव्यप्रकाश	२७८
कागधुनी	९६	काश	१२०
कागनी	३४२	काशगर	५२, ५३
काची	६०, ३३३	काशिका	४९
काञ्चक	५०	काशी	४३, ४४, ५०, ५३, ५७, ६४,
काञ्चनपुर	८५		९७
काठियावाड	४८, ५६, ६३, ७०, १२०	काश्मीर	१, २, ४३, ५४
काणभिक्षु	६	काष्ठ	३१०, ३७१
कार्त वीर्यजिन्	४६	काहल	३१५, ३१८
कानपुर	९७	कास्यवाद्य	३१६
कान्तपुर	८५	किन्नर	१४१, २९७
काबुलनदी	१२, १०८, ११९	किन्नर गीत	८५
कामदेव	६५	किन्नरी	३१५

किम्पुरुष	४०	कुशद्वीप	३६
किरात	५४	कुशवर सागर	३८
किरातदेश	५४	कुशवर द्वीप	६८
किष्किन्ध	१०६	कुशार्त्त	४४
कीकट	६१	कुशावती	५५
क्रीडावापी	३०७	कुशी	९७
कुटज	११९	कुशीनगर	६३
कुह्य	९६	कुशेर	५०
कुहिम	३०९	कुसगति	३५०
कुणाल	४४	कुकुम	३१३
कुणिक	५२, ८९	कुज	१२०
कुतप	३०९	कुतल	६०
कुनजिका	३१५	कुतवट्टी	३७२
कुवेरघातभाण्डार	३०६	कुथनाथ	९४
कुब्जा	९६, ९७	कुद	८५, १२०
कुमारसम्भव	२२५	कुडपुर	६८
कुमारसेन	७	कुडलवर सागर	३८
कुमुद	८५	कुडलवर द्वीप	३८
कुमुदा	३७	कुडोष्नी	१२१
कुम्हार	१	कूट	५४
कुरवक	११९	कूटागार	३०३
कुर	२, ४१, ४४, ५४, ९३	कूटाचल	१०६, १०८
कुरुकोशल	३	कूप	३०७, ३४१
कुरुजागल	४४, ९३	कूर्म पुराण	४७
कुरुक्षेत्र	५९, ६४, ६३	कूर्मि	३१५
कुलकर	१३६, १३७	केकय	३, ३४, ४४, ५६, ६७
कुलसस्था	१७०	केकय अर्घ	४४
कुलाचल	१०८, १११	केतवा	९६
कुलाल	१५३	केतुमाला	८५
कुल्थी	३४२	केर	६१
कुल्या	३०८, ३४१	केरल	२, ३०, ४४, ५०, ६१
कुवली (वैर)	११८	केली	११६, ११८
कुविन्द	१५२	केलि क्रीडा	१७६

केशर	३१३, ३६४	कठाभरण	३३३
केशवाय	१६६	कठिका	३३३
केसराचल	४०	कठीरव (सिंह)	१२२, ३१५
कैमूर	५०	कृतमाला	९०, ९६
कैलाश	२६, १०४	कृपावती	९६
कैलाशवन	११५	कृपाण	३७२
कैलाशवारुणी	८६	कृपि	३३७
कोककान्ता (चकवी)	१२४	कृष्ण	५३, २४२
कोचीन	५८	कृष्णगिरी	१०६, १११
कोकण	२, ४४, ५५	कृष्णवर्मा	९६
कोग	११०	कृष्णवर्णा	९०, १३७
कोटना	५१	कृष्ण ४८, ५१, ६४, ९०, १०२	
कोप्पण	८	कृष्णानदी	१०१
कोयम्बटूर	११०	क्षत्रचूडामणि	९
कोसल	४४, ५१, ६३, ६४	क्षिति तिलक	९१
कोसाम्बी	१०२	क्षेमकर	८६, १३५
कोषाध्यक्ष	३५४	क्षेमघर	१३५
क्रौञ्चवर द्वीप	३८	क्षेमपुरी	८६
क्रौञ्चवर सागर	३८	खड्ग	३७२
क्रोष्टा (शृगाल)	१२२	खडाऊँ	३३५
कौक्षेयक—(तलवार)	३७२	खर (गर्दभ)	१२१
क्रौञ्च	१२४	खचराचल	१०६
क्रौञ्चद्वीप	३९	खर्वट	७६
कौटिल्य ६०, १४८, २६०, ३४०		खानदेश	६५
	३५४, ३५६	खारवेल	५२
कौटिल्य अर्थशास्त्र ३५०, ३६७		खातवल्य	३०८
कौसलिक	५५	खेडा	६५
कौशाम्बी	६६	खेचर	१०६
कौशिक (उल्लू)	१२४	गगननन्दन	८६
कौशिकी	९०, ६९	गगनवल्लभ	८६
कौसी	४५	गजपुर	८६
ककूश	३, ५०	गढावारण हस्त	३१५
कजा	९६	गद्य चिन्तामणि	९

गन्धमादन	४२, १०७	गोमतल्लिका	१२१
गन्धकुटी	१६४, ३००	गोमती	९८, १०१
गन्धर्वपुर	८६	गोरथ	१०७
गन्धर्वशास्त्र	३१६	गोलक	१११
गन्धर्व सेना	३६७	गोष्ठ	३०९
गन्धार	४४, ४५, २००	गौड	४९, ५६, ५७, ११२
गन्धिल देश	२३	गौड व्यूह	३८०
गन्धिला	८९, १०८	गौतम गणधर	२६७
गण्डक	६३	गौरी	८३
गम्भीरा	९८	गगा	५३, ६१, ६२, ९५, ९७, ११०, ३६४
गम्भीरावर्त	३१५	गगा पुराण	९८
गरुडध्वज	८६	गगोत्री	९७
गवेन्द्र	१२१	गजाम	१०९
ग्वालियर	१०१	गडक	५३, १०४
गाजीपुर	५९, ९९	घाघर	९५, १०१
ग्राम मृग	१२१	घोष	१५३
गान्धार	२, ४४, ५६, १२१, ३१५	घोषवती	३१५
गिरिकूटक	३०५	चक्रन्तृत्य	३२३
गिरियक	५३, ५५	चक्रवर्ती	११३, १४१, १८२, १९६, २११, २३०, २८७, २८८, ३०३, ३३४, ३३५, ३६४, ३७९
गिरिनार	७०, १०६	चतुर्विध सध सस्था	१४३, १८९
गिरिब्रज	६१	चतुरग	३६४
गिरिशिखर	८७	चतुष्क	२६३
ग्रीक राजदमित्रस	६२	चन्द्रपुर	८७
गुजरात	३, ४६, ५४	चन्द्रसेन	९
गुर्जट	४५	चन्द्राभ	८७
गुर्जर	२, ३०	चन्द्रोदय	८३
गृह कोकिल	१२२	चमार	२१, ३३०, ३४५
गृहस्थ सस्था	१४३	चम्पक वन	३७, १४१
गुणभद्राचार्य	९, २०, २८, २९, ३०, ३१, ६६, ६८, ११२, १५१	चर्म रत्न	३७२
गोदान	४१	चर्मत्राद्य	३१६
गोदावरी	४७, ४८, ५१, ६४, ९०, ९६, ९८		

चर्मण्वती	६६, ९८	चोलक	१११
चम्पा	४४	चैत्यवृक्ष	१८३, २९८
चम्बल	९८, १००	चैत्यालय	१८८, २७०, ३०९
चरट	१५५	चैत्ररथ	४०
चाक्षुष्मान	१३५	छन्दशास्त्र	१५८
चाईवांसा	९५	छान्दोग्य उपनिषद्	५६
चातक	१२४	जनकपुर	६७
चामर	२९९	जवलपुर	६९
चामीकर यन्त्र	३०९	जमशेदपुर	६२
चामुण्डराय	१०	जम्बु	११८
चारुणी	८७	जम्बुद्वीप	२३, २४, ३५, ३९, ४०, ४१, ६०, ८३, १११
चारुदत्त	२५१		९६
चार्वाक	३८१	जम्बुमती	
चाँदी	३१८, ३७२	जयकुमार	१४, १६, २७, ११५, १७८, १८२, १८६, २३६, २७६, ३७७
चिक्कण	३१०		६९
चित्तौड	३०, ८७	जयद्रथ	
चिनाव	६३, ७०, ६५	जय घवला	७, ९, २८, ३१, ३३
चिन्तामणि	३११, ३३५	जयसेन	६, १०, २९, १७३
चिलात	२६, ४८, ५७	जया	३१५
चित्रकूट	३०, ८७	जरासन्ध	४३
चित्रवती	६८	जटासिंहनन्दी	६
चित्रा	३१५	जलकेलिवापिका	३०८
चित्रोपलाका	९६	ज्योतिषी देव	१४२
चित्रोत्पला	९८	ज्योतिष शास्त्र	३५२
चीन	५५	जामुन	११२, ११६
चुलुका	९९	जाम्बुमती	८४
चुल्ल कर्लिंग	४६, ९०	जिनालय	२६२
चुल्लितापी	९६, ९९	जिनदत्त	३४
चूतकानन	११६	जिनदत्त चरित	८
चूडामणि	८७, ३३३	जिननन्दी	
चूडारत्न	३३३	जिनसेन, ५, ६, ७, ८, ९, १०, १४८	५१
चेतीयजातक	५७	जीवन्तस्वामी	३१
चेदि ३, ४४, ५०, ५७, १०३, १०७		जीवन्धर	

जुलाहा	१, ३३३	तैतिल	१
जैनेन्द्र न्यास	८	त्रिकलग	५८
जोधपुर	८४	त्रिकूटा	८८
जौनपुर	९८	त्रिलक्षणकदर्शन	९
झरिया	९१	दर्जी	३३०
झांसी	४८	दमूद	६१
झेलम	३, ५४, ९५,	दशपुराण चरित	४७
डाल्मी	६, ८	दशरथ	५९
ट्रावनकोर	१०९, ११०, १११	दशार्ण	५९
टोप	३७३	दारुवेणा	९६, १०४
टोपी	३६८	द्वापर	१३७
टोस-तमसा	९९	दिलीप	५४
टूविडियन इन इण्डियन कलवर	१५०	दीक्षान्वय	१५७
तत्त्वार्थराजवार्त्तिक	९	दुन्दुभि	३१५, ३१६, ३१८
तमसाताम्रा	९९	दुर्योधन	६४
तक्षशिला	५६, ९३	देवकुमार	२४१, २४६
ताण्डवनृत्य	३२२	देवनन्दी	६, ७, ८
तासी	१०५	देवागम स्तोत्र	६
तारानाथ	५०	देहरादून	५३
ताललयाश्रय	३२१	द्रोपदी	६९
तालीवन	११६	दोलागृह	३०९
तावा	३०९	द्रविड	७५
तिब्बत	४३, ११५	ददशूक	१२३
तिमरङ्गल	१६३	दत्तपुर	५१
तिरहुत	६०, ६८	घनञ्जय	८८
तिलका	८७	घवलाटीका	९, ३०
तीर्थकर	१७६, १८२, १८४, २००, २११, २५६, ३०३, ३८३	घरणी	४१
तुर्कीवैशाली	६८	धान्यपुर	८८
तुगभद्रा	१०५, १०६	घारवाड	३०, १०६
तुणव	३१५	घूलिकोट	२६४
तुष्क	३, १२१, १२२	घूलिसाल	२९६
तुलाकोटिका	३३३	धैवत्र	३१५

धोवी	३३०, ३३३	पच उदम्बर	१५९
धोलपुर	६८	पजाव	४८
नकुल	१२२	पण्डरपुर	१०१
नजीवावाद	११२	पणव	३१७
नन्दनवन	४०	पत्तन	७७
नन्दलाल	६६	पदातिसेना	३६७
नन्दिपेण	७३	पद्मरागमणि	२९६
नन्दीश्वर	३८	पद्मावती	२३९
नमिनाथ	६८	पद्मक	८५
न्यायकुमुदचन्द्र	७	पनस (कटहल)	११८
न्यायविनिश्चय	९	पन्नग (आहार विशेष)	१२३
नाई	१४९, ३३०	परमेष्ठी	१०
नागकुमार	१८२	परिधा	३०६
नागकेशर	११३	परशुराम	५६
नागदत्त	८८	परियाग	१०८, १०९
नाथूराम प्रेमी	३०	पलाल पर्वत	८९, १०२
नाट्यमालिका	३०७	पवनबाण	३७२
नाभिराय	१४, २५	प्लक्षद्वीप	३९
नाराशसी	३१४	पाङ्गकाल्यगिरि	१११
निकुन्दरी	९६	पार्जितर	४५, ५६, १००, १०९
निचुल	११९	पाटलि ग्राम	८९
निपग	३७३	पाटलिपुत्र	११५
नीतिहोत्र	१६	पाणिनी	३, ५०, ५३, ५५, १९७
नीलाञ्जना	२५	पाण्डुकशिला	२५६
नेपाल श्रावस्ती	४५५	पारिव्राज्यका	१६९
नेपाल	११५	पार्वती	१०१
नेमिनाथ	४५	पार्श्वनाथ	३२, ५३
नैसर्ग्य	३३४	पार्श्वाम्युदय	३१
पखावज	३१७	पात्रकेशरी स्तोत्र	९
पटना	९७, १०३	पात्रकेशरी	६, ९
पटह	३१७	पिठापुर	१०३
पचपरमेष्ठी	११३	पिहुँड	४५
पचाल	४४	पिडारक	७०

पीवल	३०९, ३१८	प्रभृशा	१०४
पुगल	६०	प्रमदवन	३०८
पुगोफल	११२	प्रमेयकमलमार्त्तण्ड	७
पुण्ड	४३	प्रमाणसंग्रह	६
पुण्डरीक	२४	प्रयाग	६२
पुण्डरीकिणी	२३, २४, ३७	प्रलोभासन	३५८
पुण्डू	६०	प्रवर्षण	३०८
पुण्यास्रवकथाकोश	८७, ८८, ८९ ६०	प्रवेणी	१०४
पुद्गल	३८४	प्रशासन शास्त्र	३४६
पुन्नाग	११९	प्राकम्य	३३४
पुण्यचूल	९०	प्रियदत्त	१८०
पुलिंद	१५५	प्रियगु	३१३
पुसवन	१७६, १७७	प्रोर्तिकर	२४
पुष्कर द्वीप	३९	फामिनीफल (प्रियगु)	११९
पुष्कर वर	३७, ३९	फालिनी (धु घची)	११६
पुष्करार्द्ध	३७, ४०	फेन	९०
पुष्करिणी	४२, ३०७	बडौदा	३०, ६५
पुष्करावर्त्त	३०६	बढई	१, ३३३, ३४५
पूज्यपाद	८	बबूल	११५
पूर्व विदेह	२४	बटग्राम	३०
पूर्व भद्र	६२	बलभद्र	२१३
पोटेलि	४६, ९०	बहुरुपिनी	३२४
पोत्तन	९०	बकापुर	६६
पोदनपुर	९४	बगाल	६०, ९८, ११५
पौष्टिक	३५२	बबई	३, ५४, ४६
प्रकाशवाण	३	बामी	१२१
प्रियोदभव	१६६	बाहुबलि १६, २५, २६, ९०, २७१,	
प्रतौली	२९५		२६०, ३७५
प्रथध्वाना	३१८	ब्राही	१७७, १७८
प्रथमानुयोग	१५०	बादा	५७
प्रभासक्षेत्र	७०	विम्बिसार	४४
प्रभाचन्द्र	६, ७	बिलाल	१२३
प्रभाकर-पुरी	९०	बिहार	११५

वैष्णुमती	६६	भूटान	११५
वुन्देलखण्ड ५६, १०३, १०६, १०७,		भूतवन	११५
ब्रह्माण्डपुराण	३९, ४१	भूतारण्य	११५
ब्रह्मवीणा	३१५	भूमिसया	४३
बृन्दावन	६८	भूमि तिलक	६१
बृहस्पति	१३९	भोगपुर	९१
बृहत्कथाकोष	७८	भोगव्यूह	३४
भद्रबाहु सहिता	२८९	महद्विक	२३
भट्टस्वामी	४७	महाकच्छ	२५
भट्टाकलक	६	महाकूट	७४
भद्राश्व	९१	महागोविन्द	४६
भरतचक्रवर्ती १, २, १६, २२, २५,		नहानदी	९१
२६, ३२, ६०, ६६, ८३, ११२,		मगका	७०
१३५, १५२, १६८, २३३,		मगध २, ४४, ६१, ६२, ६४, ६९,	
२५३, २५४, २५६, २७१, ३३४		९८, १०४, १५७	
३३५, ३५२, ३५३, ३६६, ३५७		मगवदेव	२६
३७४, ३७८		मजीरा	३१५
भरतपुर	९८	मणिपुर	८८
भवदेव	३४५	गत्स्यपुराण	३९, ४६, १००
भरतक्षेत्र	४४	मथुरा	६९, १०२
भरतमुनि	३२०	मदनकान्ता	१७३
भागलपुर	४४, ९१	मदन सुन्दरी	१५५
भागीरथी	६६, ९८	मद्र	६३
भारत	३५, ३५५	मद्रदेश	५४
भाकण्ड	४२	मद्रास	९८
भावाश्रय	३२१	मदुरा	९२, १०९
भास	२३६	मन्वन्तर	१३८
भित्तिचित्र	३११	मनु	२३, १३७
भीमरथी	१०१	मनुस्मृति	१७६
भीमसेन	७०	मनोहरा	१८०
भीष्म	६४	मम्मट	२७९
भुजगवरद्वीप	३८	मरज	३१५
भुजगवर सागर	३८	मरुदेव	१३५

मरुदेवी	२५, २४३, २४६, २८७	मालती	३०७
मरुष्यन्दी	३१५	माल्यवती तीरवन	११२
मल्ल	४४, ६३	मापूवती	१०५
मल्लिताय	९४, ३१६	मानपोत्तर	३७१
मलय	४४	माडेर	१०६
मलयगिरि	७८	माटेंग्यू	९४
महादेव	१०५	मिर्जापुर	५३
महावीर	४५, ५५, ५९, ६६, ९८	मिथिला	५३, ६०, ६८
महावीर गणितसार	३०	मिहिरकुल	६८
महामति	२३	मोमासा	३८२
महाकाल	३३४	मुकुन्द	१११
महापटह	३१५	मुजफ्फर नगर	६७
महावलेश्वर	९७	मुनिसुब्रत	४५, ६२, ९२
महापद्म	९४	मुरज	३१६
महिभावन्त	३८	मुररा	९६, १०१
महाराष्ट्र	६४, ११२, ११५	मुलय	१०८
महास्थान गढ	६०	मुल्तान	७१
महाशाल	४५	मुगेर	६१
महेन्द्रपुर	९२	मूलरा	१०५
महेन्द्रविक्रय	८८	मूपा	३०९
महोवा	६५	भृगावती	६६
मारकण्डेय पुराण	३७१	भृच्छकटिक	२५१
मागध	१५७	भृत्तिकाभक्षण	३६२
माणव	३३४	भृदग	३१५-१७, ३२०
माद्री	६३	भेघदूत	३२, ५९, ८४, ९८, १००, १०३
माघवी	१२९	भेघकूट	९२
मार्दव	१८५	भेखलाग्रनगर	९२
मालवदेश	६४	भेघकुमारी	३७७
मालविकाग्निमित्र	२२५	भेरठ	५३
मालावार	५४	भेरुपर्वत	८५
माल्यवती	१०१	भेरुण्ड	१२४
मालिनी	१०१	भेष	१२१
मालिनीनट	११२		

मैसूर	५२, ५८, ६४	राजतरंगिणी	४२
मोरेना	१०१	राजपुराण	४६
मगलावती	९२	राजशेखर	४७, ६७, २७७
मडलेश्वर	३६५	राजस्थान	७६, ६८
मदाकिता	९७	राजहंस	१२४
मदार	११९	राजगिरि	५८
यक्षवर	३८	रामचन्द्र	८७
यमकाद्रि	१११	रामचरित	१०१
यमुना	६४, ६६, ९५, १०२	रामायण	२५, ३१७, ३७१ ३७५
ययानिपुर	१०२	शाल्यपर्वत	११२
यवन	४४	रावी	६३, ६५
यशस्वती	१४, २५	राष्ट्रकूट	३०
यशोधर	१५, २३	रुक्मी	३८
यशस्तिलक	३७०	रुचकवरद्वीप	३८
यशोभद्र	६, ७	आचकवरसागर	३८
यष्टि	३३३	रूपवर	३८
यारकन्द	४३	रेवा	५०, ९६
याज्ञवाल्क्यस्मृति	२८, ३५१, ३५२	रैवतक	१०९
युआनचुआङ्ग	२९	रौप्यशैल	१११
युक्त्यनुशासन	७	रौप्याद्रि	१०९, १११, १४५
युधिष्ठिर	६८, ६९, १००	लक्ष्मण	२३, २४, ३११, ३१२
रघुवश	५२, २५४, २२३, २६०	लक्ष्मी	२४, १०३, १३९, ३२७
रथनुपुर चक्रवाल	६२	लखनऊ	६९, ६६
रत्नकरण्डश्रावकाचार	७	लघिमा	३३४
रतिकर	३७	लघुकिन्नरी	३१५
रत्नसञ्चय	७४	लघुह्रस्व	९
रत्नावली	२५७	लघीस्मय	९
रमणीयासन	३५८	ललिताङ्ग	२३, २४, ३११, ३१२
रम्यक	४०, ६५	लवणसमुद्र	३८, ३९, ३६४
राढ	५७	लवग	११८
राढा	५८	लका	२, ६६, ७०
राजगिरि	५३, ५४	लाढ	४४
राजगृह	१०४, १०७, १११	लामा	५०

लास्यनृत्य	३२४	वरदानदी	६७
लासेन	४३, ५३	वरसेन	१७३
लागल लतिका	१०२	वलकल	३१०
लागूल	१२०, १२२	वल्लकी	३१५, ३१६
लिपीसंख्या	१६६, १७७	वसन्तलतिका	११९
लोलावाहिनी असि पुत्रिका	३७३	वसुन्धरा	२३, ३६, ८५, १८२
लुहार	१, ३३३, ३४५	वसुमती	९२, ९६, १०५
लोकैषणा	३४८	वहुवज्रा	१०४
लोमेश	१००	व्याकरण शास्त्र	१५८
लोहार्गल	६२, १०९	व्यास	६७
लोहाने	६, ५०, ३०९, ३३०	वागर्थ सग्रह	१०
वकापुर	३०	वाग्देवी	२२
वकेयरसने	३०	वाग्भट्ट	२७६
वग	४४, ६५, ६३	वाणभट्ट	४३
वगा	९६	वात्स्यायन	२४७
वज्र काण्ड	३७३	वादिराजसूरि	८
वज्रजघ	१०, १४, २३, २४, ८५, १७५, १८६, २२१, २४०	वादि सिंह	६, ९
वज्रजघ श्रीमति	१७२	वादीभ सिंह	९
वज्रतुण्डा शक्ति	३७३	वाराणसी	५५, ६८, १०३, २९२
वज्रदन्त	१५, २३, २४	वारुणीवर	३६
वज्रदन्त-लक्ष्मीपति	१७२	वात्मीकि रामायण	४३
वज्रपुर	७४, ६२	वाल्मीकि	३, ४४, ६७
वज्रबाहु,	८५	वायु पुराण	३६, १०२
वज्र लेप	२११	वासुकी नाग	२११
वज्र वर	३८	वासुदेव	३७१
वज्रस्वामी	५२	वासुदेव शरण अग्रवाल	४७, १०७
वज्रार्गल	६२	वासवदत्त	२३९
वज्रादत्त	६२	वासुपूज्य	४५
वत्स	३, ४४, ५७	वाहुवज्र	६६
वर्द्धमान	६२, ६५	वाहुवली	९३
वर्धमान चरित	३२	विगत शोका	७४
वर्धमान पुराण	३१	विचित्रकूट	६२
वरदत्त गणधर	८३	विजय घोष	३१५

विजया	३७	वाग्रावती	९६, १०२
विजयार्ध	८१, ८२, ८५, ८८, १०१	वातपथ ब्राह्मण	५६
विदर्भ	५५, ६७	वातिगमम तग	६१, ६९,
विदूरथ	१००	वात्सियुग	३७८
विदेह	४४	वाग्दत्तलानुग	८०
विदेह दत्ता	६७	वाग्दत्तलानुग न्यास	८
विद्युत्तप्रभ	९३	वाग्दत्तलानुग	११६
विद्याधर	२३	वाग्दत्तलानुग	९३
विद्युन्मति	८८, ९८,	वाग्दत्तलानुग	३९
विन्ध्याचल	११४	वाग्दत्तलानुग	२०६
विनमिधरणेन्द्र	१०९	वाग्दत्तलानुग	४०, ११९
विनयश्री	८८	वाग्दत्तलानुग	५४
विमलसेन	८८	वाग्दत्तलानुग	४०
विष्णु	२४०	वाग्दत्तलानुग	३८
विष्णुकुमार	९५	वाग्दत्तलानुग	१०३
विष्णुपुराण	३९, ४०, ४१	वाग्दत्तलानुग	३७८
वीरसेन	२९, ३०, ३१	वाग्दत्तलानुग	६, ८
वीरमार्त्तण्ड	२८	वाग्दत्तलानुग	११६
वृषभदेव	२८५,	वाग्दत्तलानुग	१३
वृषभसेन	२७१, ३१६	वाग्दत्तलानुग	३८
वेणुमती	१०५	वाग्दत्तलानुग	३८
वेदवती	५१	वाग्दत्तलानुग	१०३, १०६
वेग्रवती	४६	वाग्दत्तलानुग	३५२
वेद्यासन	३६	वाग्दत्तलानुग	१०२
वैजयन्ती	३७, ९२	वाग्दत्तलानुग	४४
वैतरणी	९६, १०२	वाग्दत्तलानुग	१०३
वैताढ्य	११०	वाग्दत्तलानुग	१०३
वेदूर्य	१००	वाग्दत्तलानुग	३१५
वैनयिक	३७१	वाग्दत्तलानुग	९
वैशेषिक	३८१	वाग्दत्तलानुग	२५७
शकर भुखी	९२	वाग्दत्तलानुग	१०५
शक्रपुर	९२	वाग्दत्तलानुग	६७, ९५
शकुनशास्त्र	१५६	वाग्दत्तलानुग	१०४

शब्दानुक्रमणिका

सनत्कुमार	९४	सगीत रत्नाकर	३१८, ३१९, ३२०
सत्तगोदावर	२०३	सागरदत्त	१८०
सत्तगोदावरी तीर्थ	९६	साठी	३४०
सप्त पर्णवन	३७	सार्थवाह	२३१
सप्तपारा	१९६	साधु सस्था	१४४
समतोया	१०५	सामवेद	३१४
समन्तभद्र	६, ८	सारन	११६
समवशरण	२९५, २९७	सारनाथ	९३
समराङ्गण सूत्र	७७, ७८	सावित्री	६३
सम्यक्चारित्र	१८७, ३८५	साख्य	३८१
सम्यक् दर्शन	१८७, ३८३, ३८५	सिकतिनी	१०४
सम्यक्ज्ञान	१८७, ३८३, ३८५	सितगिरि	१११
समाजशास्त्र	१४०	सिद्धसेन	६
समुद्रदत्त	१८०	सिद्धप्रतिमा	१७९
सरोज	१२०	सिद्धि विनिश्चय	९
सरयू	५३, १०३	सिद्धार्थ	२५
सरस्वती	९५, १००, १०४, ३२७, ३६४	सिंगापुर	५०
सर्वतोभद्र	२५७	सिंघ	५८, ६९, ७०, ९६
सर्वार्थसिद्धि	८	सिन्धु	२, ४५, ८५, ११०, ३६४
सहदेव	८८	सिन्धुतटवन	११२
सह्याद्रि	१०७, ११४	सिंह	१२०
सहारनपुर	६७	सिंहल	१, २, ३
संस्कार रत्नमाला	२६०	सीता	४१, ६२
स्कन्दपुरी	५०	सीतामढी	६७
स्टेलर	१५०	सीताकुण्ड	६१
स्तूप	१४१, २६९	सीतोदा	३९, ४१
स्मृति चन्द्रिका	२६०	सीमकर	१२५
स्याद्वाद	१४२, ३८४	सीमन्धर	१३५
स्याद्वादसिद्धि	९	सीमान्त	५६
स्कन्दपुराण	५७	सुदत्ता	८८
स्वर्णकार	१४९, १५३	सुदर्शन	२५७, ३७३
स्वयं प्रभा	३११, ३१३	सुन्दरी	२५, १८६, २६७
		सुनन्दा	१७३

सुन्दरनन्दा	२४	श्रीकान्ता	१७३
सुपाडी	११६	श्री दत्त	६
सुप्रवद्धा	३७	श्रीघर	२४, ९२
सुप्रभकश	३७	श्रीपर्वत	१११
सुमगलाविलासिनो	४५	श्रीपाल	१७८
सुमना	३७	श्रीपाश्वर्नाथ	३०
सुभागधी	१०४	श्रीमतो २३, २०३, २२१, २२४,	
सुमुखी	६२		२२५, ३११
सुमेरु	२५, ४१, ४३	श्रीमद्भागवत	२४२
सुरेन्द्र कान्त	९३	श्रीरगपत्तन	५१
सुरेन्द्र दत्ता	१६९	श्रीवास	६३
सुलोचना	१८५, २५५	श्रेयास	२००, २८७
सूकरिका	६६	शृंगी	४०
सूरसेन	९३	हरिद्वार	९८
सैन्धव	३७०	हरिवंशपुराण	३१, ६७, ११०, १११
सोत्यवती	५७, १०३	हर्षचरित	२११, २१२
सोननदी	१०४	हस्तिनापुर	६७, २९२
सोना	३१८	हाजीपुर	६८
सोनार	३४५	हिङ्गलक	३८
सोमदेव	१५१	हिमवन्त	३८, ४१
सोमप्रभ	९३	हिमालय	१०३, १११
सोमप्रभा	२८३	हिंदकुश	१०८
सोमेश्वर	२४८	हुगली	९८
सोलजीपुर	१०३	होम	२०५
सोहन (सुषोम)	९५	हेमकूट	४०, ९२, १०७
सौध	३०६	हेमचन्द्र	११०, १६७, २०४
सौराष्ट्र	४४, ५६	ह्वेनसाग,	५२, ६१
सौवीर	२, ४४	हैदरावाद	४०
श्रमण	२०४	हैमवत	६८
श्रवणवेल्गोल	८	हैरण्यक	३८
श्रावस्ती	५५	हसगर्भ	९३
श्रीकट	१११	हसी	१४२
श्रीकृष्ण	२३, ३१९		

निवेदन

इक्कीस वर्ष पूर्व वीरनिर्वाण सन्त २४७३ में इस ग्रन्थमालाकी स्थापना हुई थी। स्थापनाके समय व्याख्यानवाचस्पति स्व० प० देवकीनन्दनजी सिद्धान्त-शास्त्रीने अपने महत्त्वपूर्ण भाषणमें इस ग्रन्थमालाकी आवश्यकता बतलाते हुए कहा था—

‘यह सस्था प्रातःस्मरणीय पूज्य गणेशप्रसादजी वर्णीके प्रति कृतज्ञता प्रकट करनेके लिए ‘श्री गणेशप्रसाद वर्णी जैन ग्रन्थमाला’के नामसे खोली जा रही है।’

आज हम लोगोके बीच न महामना पूज्य वर्णीजी हैं और न श्रीमान् प० देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्री। पर उनके नामसे, उनके द्वारा सस्थापित ग्रन्थमाला विद्यमान है और वह निश्चित उद्देश्यके अनुसार ज्ञानप्रसारके कार्यमें सलग्न है। इसके भूतपूर्व मंत्री श्रीमान् प० वशीधरजी व्याकरणाचार्य बीना और श्रीमान् प० फूलचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीने इसे समाजके सहयोगसे आगे बढ़ाया और लगभग १५ महत्त्वपूर्ण ग्रन्थोंका इसके द्वारा प्रकाशन करके उसे स्थिर किया।

हमारी अभिलाषा है कि पूज्य वर्णीजीका यह स्मारक—वर्णी ग्रन्थमाला सर्वोच्च ज्ञान-प्रकाशन सस्थान बने। इसके लिए हमें निम्न प्रकार सहयोग दिया जा सकता है—

(१) १०१) प्रदान कर इसके सरक्षक सदस्य बनें। सरक्षकोंको ग्रन्थमाला अपने प्रकाशित और प्रकाश्यमान ग्रन्थ भेंट करेगी, जो लगभग ९५)के होंगे।

(२) ५१) देकर सहायक सदस्य बनें।

(३) एक-एक सेट खरीदकर इसके साहित्यका प्रसार करें।

(४) विद्वानों, लायब्रेरियों, विश्वविद्यालयों और विदेशोंको अपनी ओरसे ग्रन्थ भिजायें।

आशा है साहित्य-प्रेमी हमारे निवेदनपर अवश्य ध्यान देंगे और पूज्य वर्णीजी-की इस स्मृति एवं कृतज्ञतास्वरूप ग्रन्थमालाको अमर बना देंगे।

नेमिचन्द्र शास्त्री

संयुक्त-मंत्री

दरबारीलाल कोठिया

मंत्री

श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला

वर्तमान संरक्षक-सदस्योंकी नामावली

- १ श्री प० बसोरेलाल पन्नालालजी जैन, अकलतरा
- २ मेसर्स सेठ भगवानदास शोभालालजी जैन, बीडीवाले, सागर
- ३ श्री सेठ मोहनलालजी सेठी, दुर्ग
- ४ „ प० बालचन्द्र सुरेशचन्द्रजी जैन, नवापारा-राजिम
- ५ „ रा० ब० सेठ राजकुमारसिंहजी, इन्दौर
- ६ „ ला० प्रेमचन्द्रजी जैना वॉच, दिल्ली
- ७ „ बा० जूगमन्दिरदासजी जैन, कलकत्ता
- ८ „ ला० मोतीलालजी जैन, दिल्ली
- ९ „ मोतीलालजी बडकुल, जबलपुर
- १० „ स० सि० धन्यकुमारजी, कटनी
- ११ „ बी० आर० सी० जैन, कलकत्ता
- १२ „ बा० नृपेन्द्रकुमारजी जैन, जवाहर प्रेस, कलकत्ता
- १३ „ दि० जैन मारवाही मन्दिर-ट्रस्ट, इन्दौर
- १४ „ ला० रघुवरदयाल रत्नत्रयधारीजी जैन, दिल्ली
- १५ „ बा० महेशचन्द्रजी जैन, हस्तिनापुर
- १६ „ सि० बदलीदास छोटेलालजी जैन, किराना मर्चेण्टस्, झांसी
- १७ „ ला० प्रकाशचन्द्रजी जैन, पूसारोड, दिल्ली
- १८ „ विजयकुमारजी मलैया, दमोह
- १९ „ बा० श्यामलालजी पाण्डवीय, मुरार (ग्वालियर)
- २० „ वैजनाथ सरावगी स्मृतिनिधि, कलकत्ता
- २१ „ सि० हजारीलाल शिखरचन्द्रजी जैन, अमरपाटन
- २२ „ सि० भागचन्द्रजी इटोरया, दमोह
- २३ „ सेठ बाबूलालजी बांदा (उ० प्र०)
- २४ „ बा० नन्दलालजी जैन, कलकत्ता
- २५ „ सेठ वृजलाल वारेलालजी जैन, चिरमिरी (सरगुजा)
- २६ „ बा० नेमकुमारजी जैन आरा
- २७ „ सेठ मुन्नालाल भैयालालजी जैन, कपडेके व्यापारी, टीकमगढ़
- २८ „ सेठ दयाचंद बाबूलालजी (मैनवारवाले) टीकमगढ़
- २९ „ प० खुशीलालजी जैन, टीकमगढ़
- ३० „ चतुर्भुज राजारामजी जैन, टीकमगढ़
- ३१ „ प० किशोरीलालजी जैन, शास्त्री, टीकमगढ़
- ३२ श्री सेठ ब्र० धर्मदासजी वजाज, टीकमगढ़
- ३३ „ सेठ तुलसीरामजी जैन, शाहगढ़ (सागर)
- ३४ „ सि० दीलतराम बाबूलालजी, सोरई (झांसी)
- ३५ श्रीमती धर्मपत्नी सेठ मल्थूरामजी जैन, मडावरा (झांसी)
- ३६ श्री भगवानदासजी सतभैया, सागर
- ३७ श्रीमती सिधैन चम्पावाईजी मातेश्वरी सि० जीवनकुमारजी, सागर
- ३८ श्री लाला फकीरचंदजी जैन, दिल्ली
- ३९ „ प० वारेलालजी राजवैद्य, टीकमगढ़

४०. श्रीमती वृजमालाजी जैन, बम्बई
 ४१. ,, राजवैद्य ला० महावीरप्रसादजी चाँदनी चौक, दिल्ली
 ४२. ,, ला० नन्हेंमलजी जैन ७, दरियागज, दिल्ली
 ४३. ,, ला० अजितप्रसादजी जैन कपड़ेवाले धर्मपुर, दिल्ली
 ४४. ,, वा० सुकमालचन्द्रजी जैन ग्रीनपार्क, नयी दिल्ली
 ४५. ,, ब्र० प० सरदारमलजी (सच्चिदानन्दजी) सिरोज (विदिशा)
 ४६. ,, वा० सोतारामजी जैन, वाराणसी
 ४७. ,, वा० सुमेरचन्द्रजी जैन, वाराणसी
 ४८. ,, श्रीदिगम्बर जैन मन्दिर, विजनौर (उ० प्र०)
 ४९. ,, अ० भा० दि० जैन केन्द्रीय महासमिति, दमोह (म० प्र०)
 ५०. ,, प० मुन्नालालजी राधेलीय, सागर
 ५१. ,, प० कैलाशचन्द्रजी शास्त्री, वाराणसी
 ५२. ,, प० वशीधरजी व्यकरणाचार्य बीना (म० प्र०)
 ५३. ,, डा० लालबहादुरजी शास्त्री, दिल्ली
 ५४. ,, प्रो० डा० दरबारीलाल कोठिया, वाराणसी
 ५५. ,, डा० नेमिचन्द्रजी शास्त्री, ज्योतिषाचार्य, आरा
 ५६. ,, प० हीरालालजी कौशल साहित्यरत्न, दिल्ली
 ५७. ,, डा० राजकुमारजी साहित्याचार्य, आगरा
 ५८. श्री प० मुन्नालाल चुन्नीलालजी ललितपुर
 ५९. श्री सुरदासजी ललितपुर (उ० प्र०)
 ६०. श्री प० श्यामलालजी न्यायतीर्थ, ललितपुर
 ६१. सेठ बद्रोप्रसादजी सरावगी, पटना सिटी
 ६२. प्रो० विमलकुमार निहालचन्द्रजी, मडावरा (झाँसी)
 ६३. चौधरी जवाहरलाल मोतीलालजी खुरई
 ६४. श्री प० गुलाबचन्द्रजी दर्शनाचार्य, जबलपुर
 ६५. ,, प० सुरेन्द्रकुमारजी आयुर्वेदाचार्य, बीना
 ६६. ,, सि० अमीरचन्द देवचन्द्रजी, पाटन
 ६७. ,, सि० रतनचन्द मोतीलालजी, पाटन
 ६८. श्री प० कन्हैयालालजी, अकलतरा
 ६९. श्री नेमिचन्द्रजी जैन अकलतरा
 ७०. श्री प्रसन्नकुमारजी गौरझामर, (सागर)
 ७१. श्री नीरजजी जैन सतना
 ७२. श्री प० बाबूलालजी फागुल्ल, वाराणसी
 ७३. श्री शीलचन्द्रजी जैन, वाराणसी
 ७४. प्रो० खुशालचन्द्रजी गोरावाला, वाराणसी
 ७५. वा० अतुलकुमारजी जैन, कलकत्ता
 ७६. वा० नवलकिशोरजी जैन, गया

ग्रन्थमालाके प्रकाशन

१ मेरी जीवन-गाथा	भाग १	८-००
२ " "	भाग २	४-२५
३ वर्णी-वाणी	भाग १ (पञ्चम सस्करण)	६-००
४ " "	भाग २	४-००
५ " "	भाग ३	५-००
६ " "	भाग ४	३-५०
७ जैन दर्शन . (द्वितीय सस्करण)		१०-००
८ जैन साहित्यका इतिहास (पूर्व पीठिका)		१०-००
९ पञ्चाध्यायी		९-००
१० श्रावकधर्मप्रदीप		४-००
११ तत्त्वार्थसूत्र :		५-००
१२ द्रव्यसंग्रह-भाषा वचनिका :		४-००
१३ अपभ्रंशप्रकाश		३-००
१४ मन्दिर वेदी प्रतिष्ठाकलशारोहण-विधि		१-२५
१५ सामायिकपाठ		०-६०
१६ अनेकान्त और स्याद्वाद		अप्राप्य
१७ अध्यात्मपत्रावली		१-००
१८ आदिपुराणमें प्रतिपादित भारत		१२-००

प्राप्ति स्थान :

मन्त्री—श्रीगणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला

१/१२८, डुमरावबाग, अस्ती

वाराणसी-५

